

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الخراج

www.kitabosunnat.com

مؤلف

فخر الدین ابوالبرکات یوسف بن خلیف بن محمد بن ابی طالب

مترجم

مولانا میرزا محمد راکاڑوی

مکتبہ رحمانیہ

بقا سٹیشن، غازی پور، اتر پردیش، انڈیا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ
وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ

مَجْلِسُ التَّحْقِيقِ الْإِسْلَامِيِّ

محدث لائبریری

کتاب و سنت کی روشنی میں لکھی جانے والی اردو اسلامی کتب کا سب سے بڑا مفت مرکز

معزز قارئین توجہ فرمائیں

- کتاب و سنت ڈاٹ کام پر دستیاب تمام الیکٹرانک کتب... عام قاری کے مطالعے کیلئے ہیں۔
- مَجْلِسُ التَّحْقِيقِ الْإِسْلَامِيِّ کے علمائے کرام کی باقاعدہ تصدیق و اجازت کے بعد (Upload) کی جاتی ہیں۔
- دعوتی مقاصد کیلئے ان کتب کو ڈاؤن لوڈ (Download) کرنے کی اجازت ہے۔

تنبیہ

ان کتب کو تجارتی یا دیگر مادی مقاصد کیلئے استعمال کرنے کی ممانعت ہے
کیونکہ یہ شرعی، اخلاقی اور قانونی جرم ہے۔

اسلامی تعلیمات پر مشتمل کتب متعلقہ ناشرین سے خرید کر تبلیغ دین کی
کاوشوں میں بھرپور شرکت اختیار کریں

PDF کتب کی ڈاؤن لوڈنگ، آن لائن مطالعہ اور دیگر شکایات کے لیے
درج ذیل ای میل ایڈریس پر رابطہ فرمائیں۔

✉ KitaboSunnat@gmail.com

🌐 www.KitaboSunnat.com

کتاب الحج (مترجم)

مؤلف

فاضل الماحل ابو یوسف رحمہ اللہ

مترجم

مولانا سراج احمد اکاڑوی



مکتبہ رحمانیہ (رجسٹرڈ)

اگر اسٹور عرق سٹریٹ، اردو بازار، لاہور
فون: 042-37224228-37355743

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جملہ حقوق ملکیت بحق ناشر محفوظ ہیں



مکتبہ رحمانیہ (رحمہ)

نام کتاب

کتاب الخراج (رحمہ)

منہج

مولانا نواز احمد اکاڑوی

ناشر

مکتبہ رحمانیہ (رحمہ)

مطبع

خضر جاوید پرنٹرز لاہور

ضروری وضاحت

ایک مسلمان جان بوجھ کر قرآن مجید، احادیث رسول ﷺ اور دیگر دینی کتابوں میں غلطی کرنے کا تصور بھی نہیں کر سکتا بھول کر ہونے والی غلطیوں کی تصحیح و اصلاح کے لیے بھی ہمارے ادارہ میں مستقل شعبہ قائم ہے اور کسی بھی کتاب کی طباعت کے دوران اغلاط کی تصحیح پر سب سے زیادہ توجہ اور عرق ریزی کی جاتی ہے۔ تاہم چونکہ یہ سب کام انسانوں کے ہاتھوں ہوتا ہے اس لیے پھر بھی غلطی کے رہ جانے کا امکان ہے۔ لہذا قارئین کرام سے گزارش ہے کہ اگر ایسی کوئی غلطی نظر آئے تو ادارہ کو مطلع فرمادیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اس کی اصلاح ہو سکے۔ نیکی کے اس کام میں آپ کا تعاون صدقہ جاریہ ہوگا۔ (ادارہ)

تنبیہ

ہمارے ادارے کا نام بغیر ہماری تحریری اجازت بطور ملنے کا پتہ، ڈسٹری بیوٹر، ناشر یا تقسیم کنندگان وغیرہ میں نہ لکھا جائے۔ بصورت دیگر اس کی تمام تر ذمہ داری کتاب طبع کروانے والے پر ہوگی۔ ادارہ ہذا اس کا جواب دہ نہ ہوگا اور ایسا کرنے والے کے خلاف ادارہ قانونی کارروائی کا حق رکھتا ہے،

اِقْرَأْ سُنَّتَ عَرَبِيَّ شَرِيكَ اَدُوْكَ اَزْدًا لَا هُوْرَ

فون: 042-37224228-37355743

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

عرض ناشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

امام ابو یوسف کا نام یعقوب بن ابراہیم اور کنیت ”ابو یوسف“ ہے۔ آپ ۱۱۳ ہجری میں پیدا ہوئے۔ امام ابو حنیفہؒ کے شاگرد رشید تھے۔ آپ ہی نے پہلے پہل امام ابو حنیفہؒ کے مذہب پر کتابیں لکھیں اور مسائل کو املاء و نشر کیا اور ان کی فقہ کو اقطار عالم میں پھیلا یا۔ آپ اسلام کے سب سے پہلے ”قاضی القضاۃ“ اور فقہ العلماء و سیر العلماء کے لقب سے ملقب ہوئے۔

علامہ ابن عبد البر لکھتے ہیں کہ ”امام ابو یوسف حافظ احادیث تھے اور محدث کے پاس جا کر روز 65 احادیث یاد کر کے لوگوں سے املاء کرواتے تھے۔ کہتے ہیں کہ امام ابو یوسفؒ کو چالیس ہزار احادیث موضوعہ یاد تھیں پس یہاں سے قیاس کرنا چاہئے کہ احادیث صحیحہ کس قدر یاد ہوں گی۔

امام ابو یوسفؒ کا قول ہے کہ اعش نے ایک مسئلہ مجھ سے پوچھا میں نے اس کا جواب دے دیا اس پر انہوں نے مجھ سے استفسار کیا کہ یہ مسئلہ تم نے کہاں سے نکالا؟ میں نے کہا: اس فلاں حدیث سے جو آپ نے میرے آگے بیان کی تھی، انہوں نے کہا کہ وہ حدیث تو مجھے اس وقت سے یاد ہے کہ ابھی تمہارے والدین بھی مجتمع نہ ہوئے تھے، مگر اس کا مطلب اب معلوم ہوا۔

زیر نظر کتاب ”کتاب الخراج“ امام ابو یوسفؒ التوفی ۱۸۲ ہجری کی تالیف کردہ کتاب ہے یہ کتاب خلیفہ ہارون الرشید کی خواہش پر لکھی گئی ایک ایسی کتاب ہے جس میں اسلامی تعلیمات کی روشنی میں نظم الدول بالخصوص مالیاتی نظام اور اس سے متعلقہ بعض ضروری امور کو قرآن و حدیث اور آثار صحابہ کی روشنی میں زیر بحث لایا گیا ہے۔ خلیفہ ہارون الرشید کی خواہش تھی کہ انہیں اس سلسلہ میں بعض ضروری چیزوں کی تفصیلات مہیا کی جائیں، چنانچہ انہوں نے امام ابو یوسفؒ سے اپنی خواہش کا اظہار کیا اور آپؒ نے یہ کتاب مرتب فرمائی۔

کتاب الخراج میں احادیث و آثار بڑی کثرت کے ساتھ روایت کیے گئے ہیں اور ان سے بے شمار مسائل پر استدلال و استنبہاد کیا گیا ہے۔ کتاب الخراج کے جائزے کے مطابق کتاب الخراج میں مرفوع روایات کی تعداد ۲۲۳ ہے

اور آثار صحابہ (موقوف روایات) کی تعداد ۲۹۹ ہے جب کہ تابعین سے مروی آثار و اقوال اس کے علاوہ ہیں۔ محتاط اندازے کے مطابق ان کی تعداد ۲۰۰ سے زائد ہیں۔

مشہور مصرف محقق ابو زہرہ کتاب الخراج کا تعارف کراتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ”یہ کتاب قاضی ابو یوسف کی ایک مراسلت ہے جو انہوں نے خلیفہ ہارون الرشید کے نام لکھی تھی۔ اس میں انہوں نے حکومت کے مالی وسائل اور ذرائع آمدن کی تفصیلات پر بڑی دقیق اور عمدہ بحث کی ہے۔ آپ نے اس میں قرآن مجید، احادیث اور صحابہ کے فتاویٰ پر اعتماد کیا ہے۔“

کتاب کی ضرورت کو پیش نظر رکھتے ہوئے ادارہ نے مترجم جناب مولانا نیاز احمد اودکاڑوی رحمہ اللہ سے اس بابت بات کی تو انہوں نے بخوشی حامی بھر لی اور اس کتاب کا ترجمہ کیا۔ اللہ تعالیٰ ان کی اس کاوش کو قبول فرمائے اور اس کتاب کو ہمارے لیے توشہ آخرت بنائے۔ آمین یا رب العالمین

خادم العلم والعلماء

الحاج مقبول الرحمن غفرلہ



فہرست مضامین

۱۹	حرف اولیں	۱
۲۱	سبب تالیف	۲
۲۲	امیر المؤمنین کیلئے نصیحتیں	۳
۲۹	کتاب کی نوعیت	۴
۳۰	امیر المؤمنین کیلئے چند احادیث مبارکہ	۵
۳۰	ذکر اللہ کی اہمیت	۶
۳۱	درو شریف کی فضیلت	۷
۳۲	قرب قیامت	۸
۳۳	دوزخ کی ہولناکی	۹
۳۴	معمولی گناہوں سے بچاؤ	۱۰
۳۵	آخرت کی تیاری	۱۱
۳۵	جنت کی نعمتیں	۱۲
۳۶	عادل امام کا مقام	۱۳
۳۷	امام کی ذمہ داریاں	۱۴
۳۸	امیر کی اطاعت	۱۵
۴۰	امراء کو گالیاں دینے کی ممانعت	۱۶
۴۱	تقید و اصلاح	۱۷
۴۳	سیدنا ابوبکرؓ کی سیدنا عمرؓ اور عام مسلمانوں کو وصیتیں	۱۸
۴۷	سیدنا عمرؓ کی چند وصیتیں	۱۹
۵۴	نصیحت کے بارے میں سیدنا عثمانؓ کا اثر	۲۰
۵۵	سیدنا علیؓ کے چند مواعظ	۲۱

۵۸	سیدنا عمر بن عبدالعزیزؓ کے چند آثار	۲۲
۶۳	مال غنیمت کے مصارف	۲۳
۶۳	مال غنیمت کی تعریف اور اس کی تقسیم کا طریقہ کار	۲۴
۶۶	مجاہد اور اس کے گھوڑے کے حصہ کا بیان	۲۵
۶۹	غنیمت کے خمس کی تقسیم کا بیان	۲۶
۷۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور قرابتداروں کے حصے کا بیان	۲۷
۷۵	معدنیات میں خمس	۲۸
۷۷	سونا چاندی کے علاوہ کانوں سے نکالی جانوالی اشیاء پر خمس کا بیان	۲۹
۸۰	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حق خاص کا بیان	۳۰
۸۲	فصل: فئے اور خراج کے بیان میں	۳۱
۸۲	فئے کی تعریف	۳۲
۸۳	عراق و شام کے فئے	۳۳
۸۵	زمینوں اور نہروں کی غنیمت کا حکم	۳۴
۸۵	قتال سے پہلے اور قتال کے بعد مسلمان ہونیوالے کا حکم	۳۵
۸۷	سیدنا عمرؓ کے وظائف کے رجسٹر مرتب کرانے اور مفتوحہ زمینوں کی تقسیم کا بیان	۳۶
۹۶	سواد میں کیا طرز عمل اختیار کیا گیا تھا؟	۳۷
۹۶	امیر المؤمنین کا سوال اور اس کا جواب	۳۸
۱۱۵	تقسیم سواد کے بارے میں صحابہؓ کی رائے	۳۹
۱۲۵	فصل: شام اور الجزیرہ کی زمین کے بیان میں	۴۰
۱۲۷	دخول رہا اور اہل رحمہ سے شرائط کا بیان	۴۱
۱۲۹	دخول حران اور اہل حران سے شرائط کا بیان	۴۲
۱۳۰	ایرانیوں پر کیا عائد کیا گیا؟	۴۳
۱۳۲	فصل: سیدنا عمرؓ نے اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے عطایا کس طرح مقرر کئے تھے؟	۴۴
۱۳۵	فصل: سواد میں کونسا طریقہ اختیار کرنا مناسب ہوگا؟	۴۵
۱۵۶	پیداوار کے نصاب کے بارے میں ائمہ کی آراء	۴۶

۱۶۱	صدقہ کیلئے مال کا نصاب	۴۷
۱۶۱	پھلوں اور سبزیوں پر صدقہ	۴۸
۱۶۳	شہداء اور خشک میوے	۴۹
۱۶۷	فصل: جاگیروں کے بیان میں	۵۰
۱۷۰	جاگیروں کے محاصل	۵۱
۱۷۱	فصل: حجاز، مکہ مدینہ، یمن اور عرب کی زمینوں کے بارے میں	۵۲
۱۷۳	خوراج کی غلطی	۵۳
۱۷۴	فصل: بصرہ اور خراسان کی زمین کے حکم کے بیان میں	۵۴
۱۷۴	جاگیریں اور ان کے محاصل	۵۵
۱۷۷	جاگیر دینے کا اختیار	۵۶
۱۷۷	جاگیر دینے کے نظائر	۵۷
۱۸۱	زمین چھیننے کا گناہ	۵۸
	فصل: اہل حرب اور دیہاتیوں کے اپنی زمینوں اور اموال کے مالک ہوتے ہوئے اسلام لانے کے بارے میں	۵۹
۱۸۲	وہ زمینیں جن کے مالکوں سے صلح ہو جائے	۶۰
۱۸۳	بزور قوت فتح ہونے والے علاقے	۶۱
۱۸۳	فصل: صلح کے ذریعے یا بزور قوت فتح کئے ہوئے علاقوں اور دوسرے علاقوں میں موات زمینوں کے بارے میں	۶۲
۱۸۵	موات زمینوں کی تعریف	۶۳
۱۸۵	موات میں امام کو اختیار	۶۴
۱۸۹	چاردیواری بنالینے والے کا حق	۶۵
۱۹۰	بازیافتہ زمینوں کے محاصل	۶۶
۱۹۲	عجم کی زمینیں	۶۷
۱۹۳	اہل کتاب عربوں کا حکم	۶۸
۱۹۳	اہل عجم کا حکم	۶۹

۱۹۴	مرتدین کا حکم	۷۰
۱۹۵	فصل: مرتدین جنگ کریں اور اپنے علاقہ کا دفاع کریں تو ان کا حکم	۷۱
۱۹۸	فصل: بستی والوں، زمینوں والوں، شہروں اور سامانوں کے بارے میں	۷۲
۲۰۱	فصل: عشری اور خراجی زمین کی تعریف کے بارے میں	۷۳
۲۰۳	فصل: سمندر سے نکلنے والی اشیاء کے بارے میں	۷۴
۲۰۵	فصل: شہد، اخروٹ اور بادام کے بارے میں	۷۵
۲۰۸	فصل: نجران، اہل نجران اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریر کے قصہ کے بارے میں	۷۶
۲۰۸	اہل نجران سے معاہدہ	۷۸
۲۱۶	جلاوطنی کا سبب	۷۹
۲۱۷	موجودہ محاصل	۸۰
۲۲۰	فصل: صدقات کے بارے میں	۸۱
۲۲۱	مویشیوں کی زکوٰۃ	۸۲
۲۲۵	زکوٰۃ میں کیسے جانور لئے جائیں گے؟	۸۳
۲۲۶	سال پورا ہونے کی شرط	۸۴
۲۳۰	زکوٰۃ ادا کرنے سے گریز	۸۵
۲۳۰	زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار	۸۶
۲۳۱	محصلین زکوٰۃ کے اوصاف	۸۷
۲۳۲	صدقات کے مصارف	۸۸
۲۳۵	عائل زکوٰۃ کا مقام	۸۹
۲۳۵	عائل زکوٰۃ کی ذمہ داریاں	۹۰
۲۳۲	مجوزہ محاصل زمین کی حکمت	۹۱
۲۳۲	اصول تعیین	۹۲
۲۳۵	مالیہ میں کمی بیشی کا اختیار	۹۳
۲۳۸	مالیہ میں تخفیف	۹۴
۲۵۰	فصل: زیر آب جھاڑیوں میں مچھلیوں کی خرید و فروخت کے بارے میں	۹۵

۲۵۳	فصل: خالی زمینوں اور نخلستانوں کو کرائے پر دینے کے بارے میں	۹۶
۲۵۴	عدم جواز کے دلائل	۹۷
۲۵۶	مزارعت کے نظائر	۹۸
۲۵۸	مزارعت کی قسمیں	۹۹
۲۶۱	فصل: دجلہ اور فرات کے جزیروں اور بڑے ڈولوں کے بارے میں	۱۰۰
۲۶۴	ضرر اور ازالہ ضرر	۱۰۱
۲۶۶	فصل: نالی، کنویں، نہروں اور پانی پینے کے حق کے بارے میں	۱۰۲
۲۶۷	بڑی نہروں کی مرمت کا طریقہ	۱۰۳
۲۶۸	پانی پینے اور پلانے کا حق	۱۰۴
۲۶۹	پانی کی فروخت	۱۰۵
۲۷۱	فاضل پانی کی فروخت ناجائز ہے	۱۰۶
۲۷۲	پانی مشترکہ ملکیت ہے	۱۰۷
۲۷۳	پانی کیلئے جنگ کا حق	۱۰۸
۲۷۶	فصل: کسی شخص کے نہر کے کنارے اپنی زمین میں گھاٹ بنالینے کے بارے میں	۱۰۹
۲۷۸	ضرر اور ضرر رسانی	۱۱۰
۲۷۹	مچھلیوں کی فروخت	۱۱۱
۲۷۹	نہر نکالنے سے متعلق نزاعی امور	۱۱۲
۲۸۱	حریم کے مسائل	۱۱۳
۲۸۵	فاضل پانی روکنے کی ممانعت	۱۱۴
۲۸۶	فصل: گھاس اور چراگاہوں کے بارے میں	۱۱۵
۲۸۷	جنگلات	۱۱۶
۲۸۷	مچھلیوں کی فروخت	۱۱۷
۲۸۷	جنگلات اور چراگاہیں	۱۱۸
۲۸۹	حرم مدینہ	۱۱۹
۲۸۹	ایندھن چننے کا حق	۱۲۰

۲۹۰	ضرر اور ضرر سانی	۱۲۱
۲۹۱	سرکاری چراگاہیں	۱۲۲
	فصل: سواد کو ٹھیکہ پر دینے، وہاں کے باشندوں کیلئے والیوں کا انتخاب کرنے اور ان کو ہدایتیں	۱۲۳
۲۹۳	دینے کے بارے میں	
۲۹۵	محصلین خراج کے اوصاف اور محصلین خراج کو ہدایتیں	۱۲۴
۲۹۸	والی کے ساتھ سپاہی	۱۲۵
۲۹۸	والیوں کے غلط طریقے	۱۲۶
۳۰۱	ناجائز مطالبے اور ان کی ممانعت	۱۲۷
۳۰۲	رفاہ عامہ سے متعلق ذمہ داریاں	۱۲۸
۳۰۵	معائنہ و احتساب	۱۲۹
۳۰۶	رعایا پر ظلم گناہ ہے	۱۳۰
۳۰۷	عدل و انصاف کی برکتیں	۱۳۱
۳۰۷	امیر المؤمنین کیلئے ایک تجویز	۱۳۲
۳۰۸	رعایا کی خدمت کا ثواب	۱۳۳
۳۰۹	خیانت کا عذاب	۱۳۴
۳۱۰	ذمہ داریوں کیلئے بہترین افراد کا انتخاب	۱۳۵
۳۱۳	تحصیل مال میں ظلم سے اجتناب	۱۳۶
۳۱۵	بے جا سزا سے اجتناب	۱۳۷
۳۱۶	عمال حکومت کی حیثیت اور ان کی ذمہ داریاں	۱۳۸
۳۱۸	عمال حکومت پر خصوصی پابندیاں	۱۳۹
۳۲۱	والی کی ذمہ داریاں	۱۴۰
۳۲۲	امیر المؤمنین اور ماتحت افسروں کی ذمہ داریاں	۱۴۱
۳۲۷	رعایا کو سخت سزا میں دینے کی ممانعت	۱۴۲
	فصل: نصاریٰ بنی تغلب اور دوسرے اہل ذمہ کے بارے میں کہ ان کے ساتھ کیا سلوک	۱۴۳
۳۲۸	کیا جائے	

۳۲۸	بنی تغلب سے سیدنا عمرؓ کا معاہدہ	۱۴۴
۳۳۱	ذمیوں کی خریدی ہوئی عسری زمین کا محصول	۱۴۵
۳۳۳	فصل: جزیہ کن لوگوں پر واجب ہوتا ہے؟	۱۴۶
۳۳۳	جزیہ کی شرطیں	۱۴۷
۳۳۳	جزیہ میں جانیوالی چیزیں	۱۴۸
۳۳۴	جزیہ سے مستثنیٰ افراد	۱۴۹
۳۳۵	مسلمان سے جزیہ وصول کرنے کی صورت	۱۵۰
۳۳۶	جزیہ وصول کرنے میں ظلم سے پرہیز	۱۵۱
۳۳۶	کسی والی کو بھی جزیہ میں تخفیف کی اجازت نہیں	۱۵۲
۳۳۷	تحصیل جزیہ کا طریقہ	۱۵۳
۳۳۸	تحصیل جزیہ کا ٹھیکہ	۱۵۴
۳۳۹	جزیہ کے مصارف	۱۵۵
۳۳۹	اہل جزیہ کے ساتھ نرمی کا سلوک	۱۵۶
۳۴۳	معذور اہل ذمہ کی کفالت	۱۵۷
۳۴۴	جزیہ میں حرام اشیاء لینے کی ممانعت	۱۵۸
۳۴۵	فصل: اہل ذمہ کے لباس اور ان کی پوشاک کے بارے میں	۱۵۹
۳۴۹	فصل: مجوسیوں، بت پرستوں اور مرتدین کے بارے میں	۱۶۰
۳۵۳	اہل قبلہ کا حکم	۱۶۱
۳۵۶	اہل ذمہ کے ساتھ انصاف	۱۶۲
۳۵۷	فصل: عشور کے بارے میں	۱۶۳
۳۵۷	محصلین کا تقرر	۱۶۴
۳۵۸	عشور کیلئے نصاب	۱۶۵
۳۵۹	جنگی کی شرطیں	۱۶۶
۳۶۰	مال تجارت ہونے کی شرط	۱۶۷
۳۶۰	جنگی سے استثناء	۱۶۸

۳۶۱	چنگی لینے کا جواز	۱۶۹
۳۶۲	عشور کی آمدنی کی نوعیت	۱۷۰
۳۶۲	عشور کی ابتداء	۱۷۱
۳۶۷	مکاتب تاجر پر چنگی نہیں	۱۷۲
۳۶۷	حرام مال پر چنگی	۱۷۳
۳۶۹	فصل: گر جاگھروں، بیعوں اور صلیبوں کے بارے میں	۱۷۴
۳۶۹	اہل ذمہ کی عبادت گاہیں	۱۷۵
۳۷۴	فنے کے بارے میں سیدنا عمرؓ کا فیصلہ	۱۷۶
۳۷۷	فتوحات اور صلحوں کی تفصیل	۱۷۷
۳۸۲	اہل حیرہ سے صلح	۱۷۸
۳۹۱	سیدنا خالد بن ولیدؓ کی معزولی	۱۷۹
۳۹۳	نئی عبادت گاہوں کا حق	۱۸۰
	فصل: بد معاشوں، چوروں اور مجرموں کے بارے میں اور ان جرائم کے بارے میں جن پر	۱۸۱
۳۹۴	حد واجب ہے	
۳۹۴	محتاج قیدیوں کا حکم	۱۸۲
۳۹۶	قیدیوں کا روزینہ	۱۸۳
۳۹۷	قیدیوں کو گداگری سے بے نیاز کر دیا جائے	۱۸۴
۳۹۷	قیدیوں کی میت کی تجہیز و تکفین	۱۸۵
۳۹۸	قیدیوں کی کثرت کی وجہ	۱۸۶
۳۹۸	تعزیرات میں اعتدال	۱۸۷
۴۰۰	شرعی حدود کے نفاذ کی برکت	۱۸۸
۴۰۰	حدود میں سفارش	۱۸۹
۴۰۳	شبہ کی بناء پر حد ساقط کرنا	۱۹۰
۴۰۳	سزائے موت میں خصوصی احتیاط	۱۹۱
۴۰۴	سزا نافذ کرنا حاکم کا کام ہے	۱۹۲

۴۰۵	قصاص، قتل عمد	۱۹۳
۴۰۵	قصاص، جنایات	۱۹۴
۴۰۶	دیت اور تاوان	۱۹۵
۴۰۸	قتل خطاء	۱۹۶
۴۱۰	شبہ عمد	۱۹۷
۴۱۲	خطاء کی تعریف	۱۹۸
۴۱۳	شبہ عمد کی تعریف	۱۹۹
۴۱۴	تاوان	۲۰۰
۴۱۹	غلام پر جنایت کا تاوان	۲۰۱
۴۲۰	مردوں اور خواتین کے درمیان قصاص	۲۰۲
۴۲۰	عورتوں پر جنایات کا تاوان	۲۰۳
۴۲۱	آزاد اور غلام کے مابین قصاص	۲۰۴
۴۲۱	دو زخم لگانے کی صورت میں دیت یا تاوان	۲۰۵
۴۲۳	قصاص کے نتیجہ میں موت	۲۰۶
۴۲۳	نابالغ وارث کی طرف قصاص	۲۰۷
۴۲۴	گر کر مر جائیو الے کی دیت	۲۰۸
۴۲۷	زنا کی گواہی	۲۰۹
۴۲۷	مرد کو کوڑے مارنے کا طریقہ	۲۱۰
۴۲۸	عورت کو کوڑے مارنے کا طریقہ	۲۱۱
۴۲۸	اوسط درجہ کی چوٹ لگانے کا حکم	۲۱۲
۴۳۰	زنا کا اقرار	۲۱۳
۴۳۲	محسن کی تعریف	۲۱۴
۴۳۳	سزائے رجم کا التواء	۲۱۵
۴۳۴	زنا کی گواہی	۲۱۶
۴۳۵	عورتوں کی گواہی	۲۱۷

۴۳۵	تعمین جرم	۲۱۸
۴۳۶	شراب خوری کی سزا	۲۱۹
۴۳۷	ہرنشہ آور چیز پر سزا	۲۲۰
۴۳۷	سزا دینے کا وقت	۲۲۱
۴۳۸	رمضان میں شراب پینے پر تعزیر	۲۲۲
۴۳۸	اتہام زنا	۲۲۳
۴۴۰	غلام مجرم کی سزا	۲۲۴
۴۴۰	مجرم قذف کی گواہی کبھی بھی قبول نہیں ہوگی	۲۲۵
۴۴۰	ذمی پر زنا کی تہمت لگانا	۲۲۶
۴۴۰	زانی، شرابی اور قذف کے مجرم کو کوڑے مارنے کا طریقہ	۲۲۷
۴۴۲	تعزیری سزا کی مقدار	۲۲۸
۴۴۲	غلام اور لونڈی کے باہم زنا میں ملوث ہونے کی سزا	۲۲۹
۴۴۳	جس عورت کو زنا پر مجبور کر دیا گیا ہو اس پر حد نہیں	۲۳۰
۴۴۳	چوری کی سزا اور ہاتھ پاؤں کاٹنے کی کیفیت	۲۳۱
۴۴۵	چوری کی وہ مقدار جس پر حد واجب ہوتی ہے	۲۳۲
۴۴۶	مشتبہ گواہوں کا حکم	۲۳۳
۴۴۷	متعدد بار جرم کرنے کی صورت میں سزا	۲۳۴
۴۴۸	اقرار جرم	۲۳۵
۴۴۸	اقرار جرم سے رجوع	۲۳۶
۴۵۰	غلام کا اقرار جرم	۲۳۷
۴۵۲	ہاتھ کاٹنے سے مستثنیٰ چوریاں	۲۳۸
۴۵۳	کفن چور کی سزا	۲۳۹
۴۵۳	جیب کترے کی سزا	۲۴۰
۴۵۳	اچکوں کی سزا	۲۴۱
۴۵۴	نقب لگانے والے کی سزا	۲۴۲

۴۵۵	بیت المال سے چوری کرنے والے کی سزا	۲۴۳
۴۵۵	مال غنیمت میں چوری کی سزا	۲۴۴
۴۵۵	مال فنے میں سے کسی لونڈی کے ساتھ مباشرت کی سزا	۲۴۴
۴۵۶	آقا کے مال کی چوری کرنے والے کی سزا	۲۴۵
۴۵۷	خیانت کرنے والے کی سزا	۲۴۶
۴۵۸	جن اشیاء پر ہاتھ کاٹنے کی سزا واجب نہیں ہوتی	۲۴۷
۴۵۸	جن چیزوں پر ہاتھ کاٹنے کی سزا واجب ہوتی ہے	۲۴۸
۴۶۰	قطع کی مختلف صورتیں	۲۴۹
۴۶۲	نابالغ مجرم کی سزا	۲۵۰
۴۶۳	اقرار جرم پر مجبور کرنا جائز نہیں	۲۵۱
۴۶۵	محض شبہ کی بناء پر سزا دینے سے پرہیز	۲۵۲
۴۶۷	سزا دینے میں غلطی ہو جائے تو-----؟	۲۵۳
۴۶۷	ذمی کے مال کی چوری کی سزا	۲۵۴
۴۶۸	ڈاکہ اور راہزنی	۲۵۵
۴۶۹	عدت میں نکاح کرنے پر حد واجب نہیں ہوتی	۲۵۶
۴۶۹	لونڈی سے زنا کرنے پر بھی حد واجب نہیں ہوتی	۲۵۷
۴۷۱	اگر امام یا ماتحت حاکم مجرم کو جرم کرتے دیکھ لے تو یہ سزا دینے کیلئے کافی نہیں	۲۵۸
۴۷۱	مسجدوں اور دشمنوں کی سرزمین میں سزا نہ دی جائے	۲۵۹
۴۷۲	بدعہدی کی سزا	۲۶۰
۴۷۳	آزاد آدمی کو فروخت کرنے کی سزا	۲۶۱
۴۷۴	فصل: اسلام سے مرتد ہو جانے والے اور زنادقہ کے حکم کے بارے میں	۲۶۲
۴۷۴	مرتد سے توبہ کا مطالبہ	۲۶۳
۴۷۸	مرتد عورت کا حکم	۲۶۴
۴۷۸	مرتد ہو کر دارالحرب چلے جانے والے کا حکم	۲۶۵
۴۸۲	توہین رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سزا	۲۶۶

۴۸۲	مرتد سے توبہ کرانے کی کوششیں	۲۶۷
۴۸۳	چوروں سے برآمد ہونے والے مال کا حکم	۲۶۸
۴۸۵	لاوارث مال کا حکم	۲۶۹
۴۸۶	بازیافتہ مفروغلاموں کا حکم	۲۷۰
۴۸۹	عمال حکومت کے طرز عمل سے متعلق اطلاعات	۲۷۱
۴۹۲	محکمہ ذاک کی سواریوں کا استعمال	۲۷۲
۴۹۳	فصل: قاضیوں اور عمال کے وظیفوں کے بارے میں	۲۷۳
۴۹۳	وظیفوں میں کمی بیشی امام کی صوابدید پر منحصر ہے	۲۷۴
۴۹۴	وظیفہ دینے کے غلط طریقے	۲۷۵
	فصل: ان حربی باشندوں کے بارے میں جو مسلمانوں کی چھاؤنیوں سے گزریں اور اس	۲۷۶
۴۹۶	بارے میں کہ جاسوس کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے	
۵۰۰	مشتبہ افراد	۲۷۸
۵۰۱	جاسوس کا حکم	۲۷۹
۵۰۲	دارالحرب میں ہتھیار لے جانے کی ممانعت	۲۸۰
۵۰۲	غیر مسلم بادشاہ کے ہدیے کا حکم	۲۸۱
۵۰۴	فصل: مشرکوں، باغیوں سے جنگ کے بارے میں اور یہ کہ ان کو دعوت کس طرح دی جائے	۲۸۲
۵۰۴	جنگ سے پہلے دعوت کا حکم	۲۸۳
۵۰۶	حملہ کرنے میں احتیاطی پہلو	۲۸۴
۵۰۷	اچانک حملہ کرنے کا جواز	۲۸۵
۵۰۷	جنگی امور میں اخفاء سے کام لینے کا حکم	۲۸۶
۵۰۷	جنگ کا مسنون وقت	۲۸۷
۵۰۸	جنگ کے وقت دعا	۲۸۸
۵۰۸	جنگ کے وقت دشمنوں کیلئے بددعا	۲۸۹
۵۰۸	آپ ﷺ کے جھنڈے مبارک کا رنگ	۲۹۰
۵۰۹	جنگی سفر کیلئے روانگی کا دن اور وقت	۲۹۱

۵۱۰	۲۹۲	فتح ہونے والی بستی میں قیام
۵۱۰	۲۹۳	سفر پر روانہ ہوتے وقت کی دعا
۵۱۱	۲۹۴	سفر سے واپسی پر دعا
۵۱۱	۲۹۵	گھروالوں کے پاس پہنچنے پر دعا
۵۱۱	۲۹۶	امیر لشکر کو ہدایات
۵۱۵	۲۹۷	غنیمت کی تقسیم
۵۱۶	۲۹۸	عورتوں، بچوں اور بوڑھوں کے قتل کی ممانعت
۵۱۷	۲۹۹	قیدی کا حکم
۵۱۷	۳۰۰	قیدیوں کا تبادلہ اور فدیہ لے کر چھوڑنا
۵۱۸	۳۰۱	مسلمان قیدیوں کو چھڑوانے کی ذمہ داری
۵۱۹	۳۰۲	شریک جنگ خواتین کو معاوضہ
۵۱۹	۳۰۳	مال غنیمت کی تقسیم کا وقت
۵۲۰	۳۰۵	مال غنیمت کی حلت
۵۲۱	۳۰۷	حصہ ملنے سے پہلے اس کو فروخت کرنا
۵۲۱	۳۰۸	تقسیم سے پہلے مال غنیمت میں تصرف
۵۲۳	۳۰۹	مال غنیمت میں انعام دینے کا اختیار
۵۲۳	۳۱۰	غنیمت میں سے حصہ دینے کے اصول و ضوابط
۵۲۴	۳۱۱	عورتوں کو باقاعدہ حصہ نہ ملے گا
۵۲۵	۳۱۲	غلام کو بھی باقاعدہ حصہ نہ ملے گا
۵۲۵	۳۱۳	لڑائی میں نظم کی پابندی
۵۲۶	۳۱۴	لاش کو فروخت کرنا
۵۲۷	۳۱۵	دشمن سے برآمد ہونے والے مال کا حکم
۵۳۲	۳۱۶	ثالشی کے مسائل
۵۴۱	۳۱۷	ذمی کی دی ہوئی امان
۵۴۱	۳۱۸	غلام کی دی ہوئی امان

۵۴۲	۳۱۹	خواتین کی دی ہوئی امان
۵۴۲	۳۲۰	نابالغ بچے اور قیدی کی دی ہوئی امان
۵۴۲	۳۲۱	امان دینے کے طریقے
۵۴۵	۳۲۲	لونڈی سے مباشرت
۵۴۶	۳۲۳	مجوسی لونڈی کا حکم
۵۴۶	۳۲۴	مشرک لونڈی کا حکم
۵۴۷	۳۲۵	کتابیہ لونڈی کا حکم
۵۴۸	۳۲۶	صلح کے مسائل
۵۴۸	۳۲۷	متعین مدت کیلئے معاہدہ امن
۵۵۰	۳۲۸	صلح حدیبیہ کی تفصیلی روئیداد
۵۵۸	۳۲۹	قریش کا نقض عہد
۵۶۱	۳۳۰	فتح مکہ
۵۶۳	۳۳۱	اہل قبلہ محاربین کا حکم
۵۶۳	۳۳۲	مقتول باغی کا حکم
۵۶۵	۳۳۳	تائب ہو کر آنے والے باغی کا حکم
۵۶۶	۳۳۴	باغیوں سے ہاتھ آنے والے اموال کا حکم
۵۶۶	۳۳۵	باغی قیدیوں کا حکم
۵۶۷	۳۳۶	امان یافتہ محارب کا حکم
۵۶۷	۳۳۷	فسادی کی سزا
۵۷۰	۳۳۷	اہل کتاب سے تعزیت
۵۷۲	۳۳۸	فہرست اسماء الرجال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حرفِ اولیں

الحمد لله وكفى وسلام على عبادة الذين اصطفى. اما بعد!

اللہ رب العزت کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اس نے ہمیں انسان بنایا۔ پھر انسان بنانے کے بعد ہمیں مسلمان بننے کی توفیق عنایت فرمائی اور پھر مسلمان ہونے کے ساتھ ساتھ ہمیں امام الانبیاء سید الرسل خاتم النبیین حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی امت ہونے کا لازوال شرف مرحمت فرمایا۔ اگر ہم اس کی ان گنت اور لاتعداد نعمتوں کا شکر بجالانا چاہیں تو یہ ایک ناممکن امر ہے، بلکہ ہم اس کی نعمتوں کو شمار بھی نہیں کر سکتے۔ ”وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها“ چہ جائیکہ ہم اس کے انعامات و احسانات کا حق ادا کر سکیں۔ گو حسب تصریح علماء اصول دلائل اور براہین کی چار قسمیں ہیں۔ کتاب اللہ، سنت رسول اللہ ﷺ، اجماع اور قیاس۔ مگر اجماع اور قیاس درحقیقت کتاب اللہ اور سنت ہی کی طرف راجع اور اسی کا ثمرہ ہے، اور سب جانتے ہیں کہ دین اسلام کا بنیادی سرچشمہ قرآن حکیم ہی ہے، جس کا بیان حدیث ہے، اور عمل کا سرچشمہ اسوہ حسنہ ہے جس کی حامل ذاتِ بابرکات نبوی ﷺ ہے۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (القرآن) ”بلاشبہ تمہارے لئے رسول ﷺ میں نمونہ عمل موجود ہے۔“ اس لئے حاصل یہ نکلا کہ کتاب و سنت میں دین اسلام کے علمی پہلو جمع ہیں، اور ذاتِ پیغمبر ﷺ میں اس کے عملی پہلو جمع ہیں۔ پس قرآن میں جو چیزیں علمی شکل میں ہیں بعینہ وہی چیزیں ذاتِ نبوی ﷺ میں عمل کی صورت میں موجود ہیں، جن باتوں کو قرآن کریم اقوال و اصول کی شکل میں پیش کرتا ہے، انہی باتوں کو ذاتِ نبوی ﷺ اعمال و احوال کی شکل میں پیش کرتی ہے۔

لہذا ذاتِ نبوی ﷺ کا کیا ہوا قرآن کا کہا ہوا ہے، اور قرآن کریم کا کہا ہوا ذاتِ نبوی ﷺ کا کیا ہوا ہے۔ اور یہ دونوں حقیقتیں ایک دوسرے پر پوری پوری طرح منطبق ہیں۔ قدرتی نتیجہ اس کمال مطابقت کا یہ نکلتا ہے کہ اگر قرآن کا علم اور قانون کامل اور جامع ہے جس سے کوئی ہدایت چھوٹی ہوئی نہیں ہے تو ذاتِ نبوی ﷺ کا عملی نمونہ بھی یقیناً جامع اور کامل ہے۔ جس طرح قرآن اور اس کے لائے ہوئے قانون میں کسی ادنیٰ زیادتی و کمی کی گنجائش نہیں ہے اسی طرح ذاتِ نبوی ﷺ کے عملی نمونہ میں بھی کسی اضافی و بیشی کی گنجائش نہیں ہو سکتی۔

اللہ رب العزت نے جیسے قرآن کریم کے الفاظ و کلمات کی حفاظت فرمائی ہے، اسی طرح احادیث نبوی ﷺ کو بھی محفوظ رکھنے کیلئے ہر دور میں اس کے محافظین پیدا فرماتا رہا، جو نہ صرف روایت و کتابت کے ذریعے اس کی نگرانی کرتے رہے بلکہ حفظ کے ذریعے انہوں نے اسے اپنے سینوں میں بھی محفوظ کیے رکھا اور نقل و نقل ہم تک پہنچایا۔ ان محدثین کرام

رحمہم اللہ وفتہاء امت رحمہم اللہ کی خدمات یقیناً امت مسلمہ پر ایک بہت بڑا احسان ہیں، ان حضرات نے اس عظیم کار خیر کے لیے اپنے شب و روز وقف کر رکھے تھے اور اپنی زندگیاں اسی عظیم مقصد کے حصول میں کھپا دیں۔ انہی حضرات کی مساعی سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک ایک قول و عمل ہم تک پہنچا، ہم ہمیشہ ان محسنین کے زیر احسان رہیں گے۔

ایک مدت سے راقم الحروف کے دل میں اس بات کی آرزو تھی کہ انہی محسنین امت میں سے اپنے وقت میں دنیا کی سب سے بڑی مملکت یعنی خلافت عباسیہ کے قاضی القضاۃ (چیف جسٹس)، امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے سب سے زیادہ عزیز اور معتمد اور محبوب شاگرد، مجتہد مستقل، فقہ حنفی کے امام عالی مقام، قاضی ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم بن حبیب انصاری م ۱۸۲ھ کی اسلام کے نظام محاصل کے موضوع پر مشہور و معروف و متواتر کتاب ”کتاب الخراج“ کو اردو ترجمہ اور تحقیق و تخریج کے ساتھ شائع کیا جائے، تاکہ اسلامی معاشیات کے طلباء، ماہرین قانون اور اسلامی قانون کا غیر جانب دارانہ مطالعہ کرنے والے اردو دان حضرات بھی اس سے مستفید ہو سکیں، چنانچہ راقم الحروف نے اللہ کا نام لے کر اس پر کام شروع کر دیا جو کہ چند دنوں کی محنت کے بعد اب آپ کے ہاتھوں میں موجود ہے، ہماری طرف سے اس کتاب پر درج ذیل کام کیا گیا ہے۔

① پوری کتاب کا اردو ترجمہ کر دیا ہے اور کوشش کی گئی ہے کہ ترجمہ سادہ و سلیس ہوتا کہ اردو دان طبقہ کما حقہ اس کتاب سے استفادہ کر سکے اس مقصد کیلئے ہم نے اس کتاب کے ترجمہ میں ”اسلام کا نظام محاصل“ نامی کتاب سے متعدد مقامات پر استفادہ کیا ہے۔ ② قارئین کی سہولت کیلئے احادیث و آثار پر بریکٹوں میں نمبر شمار ڈال دیئے ہیں۔ ③ احادیث و آثار کی مختصر سی تخریج کر دی ہے۔ ④ از سر نو عنوانات قائم کر دیئے ہیں۔ ⑤ محققین کی سہولت کیلئے آخر میں ان روایات کے اسماء کی فہرست پیش کر دی ہے جن سے مؤلف نے اپنی اس کتاب میں احادیث و آثار نقل کئے ہیں۔ مجھے احساس ہے کہ ”کتاب الخراج“ کا مقام و مرتبہ جس بلند معیار کے کام کا تقاضا کرتا تھا، میں اپنی علمی اور عملی کوتاہیوں پر اس سے بہت پیچھے رہ گیا ہوں۔ اب یہ جیسا کیسا بھی ہے، قارئین کے ہاتھوں میں ہے۔ اس میں اگر کچھ لغزشیں یا غلطیاں ہیں تو وہ میری علمی تہی دامن یا کم فہمی کا نتیجہ ہیں، اور اگر دیکھنے والوں کو اس میں کوئی خوبی نظر آئی ہے تو وہ محض اللہ رب العزت کا احسان اور اسی کی ذرہ نوازی ہے۔

حق تعالیٰ شانہ اس حقیر کی کوشش کو قبول فرما کر عوام الناس کیلئے نافع اور راقم الحروف، اس کے والدین، اساتذہ اور مشائخ کیلئے ذخیرہ آخرت بنائے۔ (آمین)

”وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ وعلی من اتبعہم باحسان الی یوم الدین“

نیاز احمد غفرلہ

بروز ہفتہ ۱۸ صفر المظفر ۱۴۳۸ھ بمطابق ۱۹ نومبر ۲۰۱۶ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمہید:

”ہذا ما کتب بہ ابو یوسف رحمہ اللہ الی امیر المؤمنین ہارون الرشید“
اطال اللہ بقاء امیر المؤمنین، وادامہ له العز فی تمام من النعمة، ودوام من الکرامة، وجعل
ما انعم بہ علیہ موصولا بنعمہ الآخرۃ الذی لا ینفد ولا یزول، ومرافقة النبی ﷺ.
یہ وہ دستاویز ہے جو (امام المحدثین والفقہاء قاضی) ابو یوسف (رحمہ اللہ) نے امیر المؤمنین ہارون الرشید کو ارسال کی
تھی۔

اللہ امیر المؤمنین کی عمر لمبی کرے اور ان کو ہمیشہ ہر طرح کی نعمتوں کے ساتھ، شان و شوکت سے سرفراز کیے رہے،
اللہ کرے آج ان پر جو انعامات ہو رہے ہیں ان کے بعد انہیں آخرت کی غیر فانی اور لازوال نعمتیں بھی عطا ہوں اور نبی
کریم ﷺ کی رفاقت نصیب ہو۔

سبب تالیف:

ان امیر المؤمنین ایدہ اللہ تعالیٰ سألنی ان اضع له کتابا جامعاعیعل بہ فی جباية الخراج
والعشور والصدقات والجوالی وغیر ذالک مما یجب علیہ النظر فیہ والعمل بہ.
امیر المؤمنین نے ”اللہ رب العزت ان کی نصرت فرمائے“ مجھ سے ایک جامع دستاویز کی فرمائش کی ہے جس کو وہ
خراج، عشور اور جوالی کی تحصیل میں اپنا دستور العمل بنا سکیں اور جو ان دوسرے امور جن پر غور و فکر کرنا اور عمل کرنا ان کی ذمہ
داری ہے میں بھی ان کی رہنمائی کر سکے۔

وانما اراد ذالک رفع الظلم عن رعیتہ، والصلاح لامرہم، وفق اللہ تعالیٰ امیر المؤمنین،
وسدده واعانہ علی ما تولى من ذالک، وسلمہ مما یخاف ویحذر.
وطلب ان ابین له ما سألنی عنہ مما یرید العمل بہ، وافسره وشرحه، وقد فسر ذالک
وشرحتہ۔

ان معلومات سے امیر المؤمنین کا مقصد یہ ہے کہ اپنی رعایا سے ہر طرح کے ظلم کا ازالہ کریں اور ان کے معاملات
سلجھائیں، اللہ رب العزت امیر المؤمنین کو اپنی ان ذمہ داریوں کو نبھانے کی توفیق عطا فرمائے، انہیں راہ راست پر رکھے
اور ان کی مدد فرمائے اور ہر قسم کے خوف و خطرہ سے انہیں محفوظ رکھے۔

انہوں نے مجھ سے سوال کیا ہے کہ مذکورہ جن امور پر وہ عمل در آمد کا خیال رکھتے ہیں، ان کی تفصیلات سے انہیں مطلع کروں، چنانچہ میں نے مذکورہ امور کو کافی تفصیل کے ساتھ واضح کر دیا ہے۔

امیر المؤمنین کیلئے نصیحتیں:

یا امیر المؤمنین ان الله وله الحمد قد قلدك امرا عظيما: ثوابه اعظم الثواب، وعقابه اشد العقاب، قلدك امر هذه الامة فاصبحت وامسيت وانت تبني لخلق كثير قد استرعا كههم الله واثمنك عليهم وابتلاك بهم وولاك امرهم، وليس يلبث البنيان اذا اسس على غير التقوى ان يائتية الله من القواعد فيهدمه على من بناه، واعان عليه، فلا تضعين ما قلدك الله من امر هذه الامة والرعية، فان القوة في العمل باذن الله.

امیر المؤمنین! اللہ رب العزت نے ”جس کی ذات تمام تعریفوں کی مستحق ہے“ آپ پر انتہائی وزنی ذمہ داری ڈال دی ہے (جیسے اگر شریعت حقہ کی روشنی میں کما حقہ ادا کیا جائے تو) اس کا ثواب سب سے زیادہ ہوتا ہے اور (اگر اس میں کسی قسم کی کوتاہی ہو تو) اس کی سزا بھی تمام سزاؤں سے زیادہ سخت ہوتی ہے، اللہ رب العزت نے اس امت کے معاملات کا بوجھ آپ کے کندھوں پر ڈال دیا ہے۔ اب آپ صبح و شام ہر گھڑی مخلوق خدا کی ایک بہت بڑی تعداد کیلئے تعمیر میں مصروف عمل ہیں، اللہ رب العزت نے آپ کو ان کا ذمہ دار بنا دیا ہے اور ان کو بطور امت آپ کے حوالے کر دیا ہے، ان کے تمام معاملات کا سرپرست بنا دیا ہے، اس طرح اپنی اس مخلوق کے ذریعے حقیقتاً وہ آپ کا امتحان لے رہا ہے، عمارت اگر خوف خدا کے سوا کسی اور چیز پر کھڑی کی گئی تو دور نہیں کہ اللہ رب العزت اس کو بنیادوں سے اکھاڑ کر اس کے بنانیوالوں اور اس کے مددگاروں کے سر پر گرا دے، اللہ رب العزت نے اس امت اور رعیت کے جو معاملات آپ کے حوالے کیے ہیں انہیں خراب مت کرنا، کیونکہ اللہ کی ذات ہی عمل کی قوت عطا کرنے والی ہے۔

لا تؤخر عمل اليوم الى غدا فانك اذا فعلت ذلك اضعفت، ان الاجل دون الامل، فبادر الاجل بالعمل، فانه لا عمل بعد الاجل، ان الرعاية مؤدون الى ربهم ما يؤدى الراعى الى ربه، فاقم الحق فيما ولاك الله وقلدك ولو ساعة من نهار، فان اسعد الرعاية عند الله يوم القيامة راع سعدت به رعيته، ولا تزغ فتزيع رعيته، واياك الامر بالهوى والاخذ بالغضب.

آج کا کام کل پر مت ڈالنا، اگر آپ نے ایسا کیا تو (ملک کو) تباہ کر دیں گے، انسان کی امیدیں بر آنے سے پہلے ہی موت آ جاتی ہے، موت کے آنے سے پہلے پہلے جو کچھ کر سکتے ہیں کیجئے، کیونکہ موت کے آنے کے بعد عمل کا موقع ختم ہو جاتا ہے، دنیا میں جو لوگ (قوموں یا ملکوں وغیرہ کے) سرپرست ہیں ان کو اپنے رب کے ہاں اپنا معاملات اسی طرح

بے باق کرنے ہو گئے جس طرح چرواہا اپنے آقا کو ایک ایک جانور کا حساب بے باق کرتا ہے، اللہ رب العزت نے جو آپ کو ولایت کا منصب بخشا ہے اور جو ذمہ داریاں آپ کو سونپی ہیں ان کو حق پر استواء کیجئے اگرچہ آپ کا عہد ولایت ایک گھڑی کے برابر ہی کیوں نہ ہو، کیونکہ قیامت کے دن عند اللہ سب سے زیادہ نیک بخت حکمران وہی ہوگا جو رعایا کے لئے موجب سعادت تھا، کج روی نہ اختیار کرنا وگرنہ آپ کی رعایا سیدھے راستے سے بھٹک جائے گی، خواہش نفس کے تحت حکمرانی کرنے اور غصہ میں دار و گیر کرنے سے بچیں۔

واذا نظرت الى امرين احدهما للآخرة والآخر للدنيا، فاخترا امر الآخرة على امر الدنيا، فان الآخرة تبقى والدنيا تنفنى، وكن من خشية الله على حذر، واجعل الناس عندك في امر الله سواء: القريب والبعيد، ولا تخف في الله لومة لائم. واحذر فان الحذر بالقلب وليس باللسان، واتي الله فانما التقوى بالتوقى، ومن يتق الله يقه.

جب آپ کے سامنے دو راستے ہوں، جن میں سے ایک راستہ تو آخرت کی کامیابی تک پہنچاتا ہو اور دوسرا دنیا کے مفاد تک پہنچاتا ہو، تو آخرت کے راستے کو دنیاوی راستے پر ترجیح دینا، کیونکہ آخرت ہمیشہ ہمیشہ باقی رہے گی اور دنیا فنا ہو جائے گی، اور اللہ کے خوف سے ہر وقت ڈرنے والے بن جائیے، فرمان خداوندی کے باب میں تمام لوگوں کو خواہ کوئی آپ سے دور ہو یا نزدیک برابر سمجھئے، اور اللہ کے دین کے معاملے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کی پرواہ نہ کیجئے، محتاط رہیں اور خوب جان لیں کہ احتیاط کا تعلق دل سے ہے نہ کہ (محض) زبان سے، اللہ سے ڈرتے رہیں اور تقویٰ احتیاطی تدبیریں اختیار کرنے سے ہی پیدا ہوتا ہے جو اللہ سے ڈرے گا اللہ اسے بچالے گا۔

واعمل لاجل مفوض، وسبيل مسلوک، وطريق ماخوذ، وعمل محفوظ، ومنهل مورد، فان ذالك المورد الحق والموقف الاعظم الذى تطير فيه القلوب وتنقطع فيه الحجج لعزة ملك قهرهم جبروته، والخلق له داخرون وبين يديه، ينتظرون قضاءه ويخافون عقوبته وكان ذالك قد كان. فكفى بالحسرة والندامة يومئذ في ذالك الموقف العظيم لمن علم ولم يعمل، يوم تزل فيه الاقدام وتتغير فيه الالوان، ويطاول فيه القيام، ويشد فيه الحساب. يقول الله تبارك وتعالى في كتابه:

وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ۝ (الحج: ٣٤)

وقال تعالى:

هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ ۚ جَعَلْنَاهُ ۙ وَالْأَوَّلِينَ ۝ (المرسلات: ٣٨)

وقال تعالى:

إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجَعِينَ ۖ (الدخان: ۴۰)

وقال تعالى:

كَانَ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَتْوْا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ ۖ (الاحقاف: ۳۵)

وقال:

كَانَ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَتْوْا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ۖ (النازعات: ۴۶)

فيا لها من عثرة لا تقال، ويا لها من ندامة لا تنفع۔

اور قطعی اجل کی خاطر زاد عمل جمع کیجئے اور اس راستے کی خاطر جمع کیجئے جس پر سے گزرنا ناگزیر ہے، اس وادی کی خاطر جس کا سامنا اٹل ہے، اس گھاٹ کی خاطر جس پر اترنا لازم ہے، یہ وہی برحق گھاٹ ہے وہی عظیم پیشی ہے جس میں ساری دلیلیں بے وزن ہو کر رہ جائیں، کیونکہ ایک زبردست حاکم سے واسطہ پڑے گا جس کے غلبہ و قوت نے ہر ایک کو دبا رکھا ہے، جس کے آگے ساری مخلوقات اس کے فیصلہ کی منتظر اور اس کی سزا کے ڈر سے لرزہ بر اندام سرنگوں کھڑی ہوں گی، اس کا واقع ہونا ایسا یقینی ہے کہ جیسے یہ گھڑی آہی پہنچی ہو! جس فرد نے جاننے بوجھنے کے باوجود عمل نہ کیا وہ اس دن، اس زبر دست پیشی میں حسرت و ندامت میں ڈوب جائے گا، اس دن ہر ایک کے قدم ڈگمگا رہے ہوں گے، ہر چہرہ کا رنگ فق ہوگا، بڑی ہی لمبی پیشی ہوگی، اور بڑا ہی سخت حساب و کتاب ہوگا، اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی کتاب میں فرماتے ہیں:

”اور تیرے پروردگار کے یہاں کا ایک دن تم لوگوں کی گنتی کے مطابق ایک ہزار سال کے برابر ہوتا ہے۔“

(الحج: ۴۹)

اور فرمایا:

”یہ فیصلہ کا دن ہے جس پر ہم نے تم کو اور تم سے پہلے کے لوگوں کو جمع کیا ہے۔“ (مرسلت: ۳۸)

نیز:

”ان سب (کی پیشی) کا وقت معین فیصلہ کا دن ہے۔“ (الدخان: ۴۰)

اور:

”جس دن اس چیز کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے جس سے آج انہیں ڈرایا جا رہا ہے اس دن انہیں ایسا

محسوس ہوگا کہ بس دن کی ایک گھڑی ہی گزاری تھی (کہ یہ وقت آ پہنچا)“ (الاتقاف: ۳۵)

نیز یہ فرمایا کہ:

جس دن یہ اسے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے، اس دن انہیں ایسا محسوس ہوگا کہ (اس سے پہلے) صرف

ایک شام یا اس کی ایک صبح گزاری ہے۔“ (النازعات: ۳۶)

پس افسوس ایسی لغزشوں پر جن کی تلافی نہ ہو سکے گی، اور اس پریشانی پر جو ختم نہ ہو پائے گی۔

انما هو اختلاف الليل والنهار يبليان كل جديد، ويقربان كل بعيد، ويأتیان بكل موعود، ويجزي الله كل نفس بما كسبت ان الله سريع الحساب، فالله الله فان البقاء قليل والخطب خطير والدنيا هالكة وهالك من فيها، والآخرة هي دار القرار، فلا تلق الله غدا وانت سالك سبيل المعتدين فان ديان يوم الدين انما يدين العباد بأعمالهم ولا يدين بمنأز لهم، وقد حذرت الله فاحذر، فانك لم تخلق عبثا، ولن تترك سدى، وان الله سائلك عما انت فيه وعما عملت به، فانظر ما الجواب۔

گردش روز شب ہر جدید کو کہنہ اور ہر قریب کو نزدیک کر رہی ہے، اور ہر امر موعود کو سامنے لا رہی ہے، پس وہ وقت آنا چاہتا ہے جب اللہ ہر فرد کو اس کے کئے کا پھل دے گا، سچ ہے اللہ حساب و کتاب میں ذرا بھی دیر نہیں کرتا، اللہ رب العزت سے ڈریے! اللہ سے ڈریے! زندگی بہت مختصر ہے، آزمائشیں بڑی خطرناک ہیں، دنیا آخر ہلاک ہو جائے گی اور جو لوگ اس میں رہتے ہیں وہ بھی ہلاک ہو کر رہیں گے، قرار و بقا صرف آخرت کو حاصل ہے، دیکھئے! ایسا نہ ہو کہ کل کو آپ اپنے رب سے اس حال میں ملیں کہ آپ کی روش سرکشوں جیسی روش ہو، یوم جزاء کو جو ہستی بدلہ چکانے بیٹھے گی وہ لوگوں کو ان کے اعمال کے موافق بدلہ دے گی نہ کہ ان کی جاہ منزلت کے مطابق، اللہ نے آپ کو جو کنا کر دیا ہے پس چوکنے رہئے، خوب جان لیجئے کہ آپ بلا مقصد نہیں پیدا کر دیے گئے ہیں، نہ آپ کو آزاد چھوڑ دیا گیا ہے، اللہ آپ سے آپ کے موجودہ مشاغل کے بارے میں پوچھ گچھ کرے گا اور آپ کے اعمال کا حساب لے گا، لہذا خوب سوچ لیجئے کہ آپ کیا جواب دیں گے۔

واعلم انه لن تزول غدا قدما عبد بين يدي الله تبارك وتعالى الا من بعد المسئلة فقد قال ﷺ:

”لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن اربع: عن علمه ما عمل فيه، وعن عمره فيم افناه، وعن ماله من اين اكتسبه وفيما انفق، وعن جسده فيم ابلاه“ ①

قاعدیا امیر المؤمنین للمسئلة جوابها فان ما عملت فاثبت فهو عليك غدا يقرأ، فاذا كر

① سنن الترمذی: ۲۴۱۴، سنن دارمی: ۵۵۴، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۴۳۳، مسند البزار: ۲۶۳۰، مسند الرویانی: ۱۳۱۳، المعجم الاوسط للطبرانی: ۲۱۹۱، المعجم الصغير للطبرانی: ۶۰، المعجم الكبير للطبرانی: ۱۱۱۴، حلیۃ الاولیاء: ج ۱۰ ص ۲۳۲، جامع الاصول: ۹۶۹، جامع المسانید والسنن: ۱۵۰۸، مجمع الزوائد للہیثمی: ۱۸۳۴، تحف المہرہ: ۱۶۶۹، کنز العمال: ۳۸۹۸۲، المسند الجامع: ۱۱۸۶۰۔

کشف قناعک فیہ بیدنک و بین اللہ فی مجمع الاشہاد۔

جان لیجئے کہ اللہ رب العزت کے حضور سے کسی بندہ کے قدم نہ ہل سکیں گے جب تک اس سے پوچھ گچھ نہ ہو جائے، چنانچہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے:

”روز قیامت کوئی شخص چار امور کے متعلقہ جواب دیے بغیر اپنی جگہ سے جنبش نہ کر سکے گا، ① اپنے علم کے بارے میں کہ اس پر کس حد تک عمل کیا۔ ② اپنی عمر کے بارے میں کہ اسے کس کام میں کھپایا۔ ③ اپنے مال کے بارے میں کہ اسے کہاں سے کمایا اور کہاں لگایا۔ ④ اور اپنے جسم کے بارے میں کہ اسے کن سرگرمیوں میں صرف کیا۔“

لہذا اے امیر المؤمنین! اس مواخذے کا جواب تیار رکھئے، آپ آج اپنے نامہ اعمال پر جو عمل بھی درج کر دیں گے، یہی کل آپ کو سنایا جائے گا اور ذرا اس عالم کے بارے میں سوچئے تو سہی جب بھرے مجمع میں اس تعلق کو بے نقاب کر دیا جائے گا جو واقعاً اللہ رب العزت سے آپ کو ہے۔

وانی اوصیک یا امیر المؤمنین بحفظ ما استحفظک اللہ ورعاية ما سترعاک اللہ وان لا تنظر فی ذالک الا الیہ ولہ فانک ان لا تفعل تتوعر علیک سہولۃ الہدی وتعمی فی عینک وتتعمی رسومہ ویضیق علیک رجبہ۔

امیر المؤمنین! میں آپ کو نصیحت کرتا ہوں کہ اللہ رب العزت نے جن چیزوں کی حفاظت و پاسداری آپ کے ذمے کی ہے ان کا پورا پورا تحفظ کیجئے، اور جن امور کی نگرانی آپ کے ذمہ لگائی ہے ان کی پوری پوری دیکھ بھال کیجئے، اس معاملہ میں صرف اللہ کی طرف دیکھئے، جو کچھ بھی کیجئے صرف اسی کی رضا کے لئے کیجئے، کسی دوسرے کی طرف نظر نہ اٹھائے، کیونکہ اگر آپ یہ طرز عمل اختیار نہیں کریں گے تو ہدایت کا آسان راستہ آپ کے لئے مشکل ترین بن جائے گا، وہ آپ کی نظروں سے اوجھل ہو جائے گا، اس کے سارے نشانات آپ کے لئے مٹ جائیں گے، اور اس کی وسعتیں آپ کے لئے تنگی سے بدل جائیں گی۔

وتنکر منہ ماتعرف وتعرف منہ ماتنکر، فخاصم نفسك خصومة من یرید الفلج لہ لا علیہما، فان الراعی المضیع یضن مآہلک علی یدیه مما لو شاء رده عن اماکن الهلکۃ علیہ اسرع وبہ اضر، واذا اصلح کان اسعد من ہناک بذلک و وفاء اللہ اضاعاف ما وفی لہ فاحذر ان تضیع رعیتک فیستوفی ربہا حقہا منك ویضیعک بما اضعت اجرک وانما یدعم البنیان قبل ان ینہدم۔

اس کے معروف امور آپ کے لئے منکر اور منکر امور معروف بن کر سامنے رونما ہوں گے، اپنے نفس سے اس طرح

نبرد آزما ہوئے جس طرح وہ فرد ہوتا ہے جو اپنے نفس کو فائدہ کے راستے پر چلانا چاہتا ہے نہ کہ نقصان کے، اپنے ریوڑ کو ضائع کرنے والا چرواہا ان نقصانات کا ذمہ دار قرار پاتا ہے جو اس کے ہاتھوں اس حال میں ہوئے کہ اگر وہ چاہتا تو ان کو مشیت الہی کے تحت ہلاکت کی وادیوں سے نکال کر نجات اور زندگی کے میدان میں لے آتا۔ جب حکمران احتیاط کے طرز عمل سے ہٹتا ہے تو رعایا کو تباہی کے حوالے کر بیٹھتا ہے، اور اگر وہ اپنے فرائض سے غافل ہو کر دوسری چیزوں میں الجھ جائے تو پھر ہلاکت اور زیادہ تیزی اور تباہی کے ساتھ آتی ہے، یہی حکمران اگر اپنے فرائض حسن و خوبی کے ساتھ انجام دیتا ہے تو وہ آخرت میں دنیا سے کہیں زیادہ خوش و خرم ہو جاتا ہے، جو امانت اس نے صحیح سالم اللہ کے سپرد کی اس کے بدلہ میں اللہ رب العزت اسے کئی گنا اجر دیتا ہے، خوب ہو شیار رہو کہیں ایسا نہ ہو کہ آپ اپنی رعایا کو تباہ کر بیٹھیں تو اللہ رب العزت آپ سے اس کا بدلہ چکالے اور آپ نے جو تباہی مچائی اس کے بدلہ آپ کو اجر و ثواب سے محروم کر دے، عمارت کی مرمت اس کے کرنے سے پہلے ہی کر لینی چاہیے۔

وَأَمَّا لَكَ مِنْ عَمَلِكَ فِيمَنْ وَلَاكَ اللَّهُ أَمْرًا وَعَلَيْكَ مَا ضِيعَتْ مِنْهُ. فَلَا تَنْسَ الْقِيَامَ بِأَمْرِ مَنْ وَلَاكَ أَمْرًا فَلَسْتَ تَنْسَى. وَلَا تَغْفُلَ عَنْهُمْ وَعَمَّا يَصْلَحُهُمْ فَلَيْسَ يَغْفُلَ عَنْكَ. وَلَا يَضِيعُ حَظُّكَ مِنْ هَذِهِ الدُّنْيَا فِي هَذِهِ الْإَيَّامِ وَاللَّيَالَى كَثْرَةُ تَحْرِيمٍ لِسَانَكَ فِي نَفْسِكَ بِذِكْرِ اللَّهِ تَسْبِيحًا وَتَهْلِيلًا وَتَحْمِيدًا وَالصَّلَاةَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ وَأَمَامَ الْهَدْيِ ﷺ.

آپ کے کام آنے والی صرف آپ کی وہی خدمات ہیں جو آپ ان لوگوں کے سلسلہ میں انجام دیں جن کے معاملات پر اللہ نے آپ کو سربراہ بنایا ہے، ان معاملات میں سے جنہیں آپ خراب کریں گے ان کا وبال آپ پر ہی ہوگا، اللہ رب العزت نے جن لوگوں کے معاملات کا آپ کو سربراہ بنادیا ہے ان کو سرانجام دینے میں بھول کا شکار نہ ہوں گے تو آپ بھی بھلائے نہیں جائیں گے، آپ ان سے اور ان کے مصالح سے غافل نہ ہوں گے تو آپ کو بھی کبھی نظر انداز نہ کیا جائے گا، اس دنیا سے آپ بے شک شبانہ روز محفوظ ہوں لیکن اس میں اتنے منہمک نہ ہو جائیے کہ آپ کی زبان اللہ رب العزت کی تسبیح، تہلیل اور نبی رحمت و رہنمائے ہدایت ﷺ پر درود و سلام کا بکثرت اور زیر لب ورد کرنے سے محروم ہو جائے۔

وَأَنَّ اللَّهَ بِمَنْ وَرَحْمَتِهِ جَعَلَ وَلَائَةَ الْأَمْرِ خَلْفَاءَ فِي أَرْضِهِ. وَجَعَلَ لَهُمْ نُورًا يَضِيءُ لِلرَّعِيَةِ مَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْأُمُورِ فِيمَا بَيْنَهُمْ وَيَبِينُ مَا اشْتَبَهَ مِنَ الْحَقُوقِ عَلَيْهِمْ. وَأَضَاءُ نُورِ وَلَائَةِ الْأَمْرِ أَقَامَةَ الْحُدُودِ وَرَدَّ الْحَقُوقِ إِلَى أَهْلِهَا بِالتَّثْبُتِ وَالْأَمْرِ الْبَيِّنِ وَأَحْيَاءِ السَّنَنِ الَّتِي سَنَهَا الْقَوْمُ الصَّالِحُونَ أَعْظَمَ مَوْقِعًا. فَإِنَّ أَحْيَاءَ السَّنَنِ مِنَ الْخَيْرِ الَّذِي يَحْيَا وَلَا يَمُوتُ. وَجُورُ الرَّاعِي هَلَاكٌ لِلرَّعِيَةِ. وَاسْتِعَانَتُهُ بِغَيْرِ أَهْلِ الشَّقَّةِ وَالْخَيْرِ هَلَاكٌ لِلْعَامَةِ.

اللہ رب العزت نے اپنے فضل و کرم اور اپنی رحمت سے ارباب اقتدار کو اپنی زمین میں خلفاء بنایا ہے اور ان کے

لئے ایسی روشنی والی مشعل مہیا کی ہے جو ان کے اور رعایا کے باہمی تعلقات سے وابستہ امور کے اندھیرے گوشوں کو روشن کرتی ہے اور رعایا کے حقوق کے بارے میں پیدا ہونے والے شبہات کو رفع کرتی ہے، اس نورانی مشعل کی ضیاء پاشی اس بات پر موقوف ہے کہ حدود اللہ کو قائم کیا جائے اور تحقیق و مشاورت اور کھلی گواہی کے بعد حقداروں کو ان کے حقوق دلوائے جائیں، نیک لوگوں نے (شریعت اسلامیہ) کے جو مستحسن طور طریقے اپنائے تھے انہیں زندہ کرنا سب سے عظیم کارنامہ ہوگا کیونکہ سنتوں کا زندہ کرنا ایک خیر لازوال ہے جسے کبھی فنا نہیں، نگہبان کا ظلم و ستم پر اتر آنا رعایا کے لئے بربادی کے ہم معنی ہے، اور نگران کا معتمد علیہ اور اہل خیر کے علاوہ کسی کو درست و باز و بنانا عوام کی ہلاکت کا پیش خیمہ ثابت ہوتا ہے۔

فاستتم ما آتاک اللہ یا امیر المؤمنین من النعم بحسن مجاورتها، والتمس الزیادة فیہا بالشکر علیہا، فان اللہ تبارک وتعالیٰ یقول فی کتابہ العزیز:

لَیِّنْ شُکْرُکُمْ لَا زَیْدُ لَکُمْ وَلَیِّنْ کُفْرُکُمْ اِنَّ عَذَابِیْ لَشَدِیْدٌ ﴿۱۰﴾ (ابراہیم: ۱۰)

ولیس شیء احب الی اللہ من الاصلاح، ولا ابغض الیہ من الفساد والعمل بالمعاصی کفر النعم، وقل من کفر من قوم قط النعمۃ ثم لم یرفعوا الی التوبۃ الا سلبوا عزہم وسلط اللہ علیہم عدوہم۔ وانی اسأل اللہ یا امیر المؤمنین الذی من علیک بمعرفته فیما اولاک ان لا یکلک فی شیء من امرک الی نفسک، وان یتولی منک ما تولى من اولیاءہ واحباءہ، فانه ولی ذلک والمرغبون الیہ فیہ۔

امیر المؤمنین! اللہ رب العزت نے جو نعمتیں آپ کو دی ہیں ان کو سلیقہ سے برت کر انہیں درجہ کمال تک پہنچائیے اور ان کا شکریہ ادا کر کے ان میں اضافہ کے امیدوار بنئیے، کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں کہا ہے:

”اگر تم نے واقعی شکر ادا کیا تو میں تمہیں اور زیادہ دوں گا، اور اگر تم نے ناشکری کی تو یقیناً جانو، میرا عذاب بڑا سخت ہے۔“ (ابراہیم: ۱۰)

اصلاح سے بڑھ کر اللہ کے ہاں کوئی پسندیدہ کام نہیں ہے اور فساد سے زیادہ اس کے ہاں کوئی مبغوض چیز نہیں ہے، اور نافرمانی کے کام کرنا (اللہ کی) نعمتوں کی ناشکری ہے، بہت ہی کم ایسا ہوا کہ کسی قوم نے (اللہ کی) نعمتوں کی ناشکری کی ہو پھر توبہ سے اس کی تلافی بھی نہ کی ہو تو اس کی شان و شوکت نہ چھن گئی ہو اور اللہ رب العزت نے اس کے دشمنوں کو اس پر مسلط نہ کر دیا ہو۔ امیر المؤمنین! میں اللہ سے دعا گو ہوں جس نے آپ کو ایک منصب دیا اور پھر اس کی اہمیت کو سمجھنے کی توفیق عطا فرمائی، کہ وہ کسی بھی کام میں آپ کو آپ کے نفس کے حوالے نہ کرے اور آپ کی اسی طرح سرپرستی کرے جس طرح وہ اپنے دوستوں اور اپنے مقررین کی سرپرستی کرتا ہے، بلا شک و شبہ اس سلسلہ میں اکیلی سرپرست اس کی ہی ذات ہے اور اسی کی طرف متوجہ ہونا چاہیئے۔

کتاب کی نوعیت:

وقد كتبت لك ما امرت به وشرحت لك وبينته، فتفقهه وتدبره وردد قرائته حتى تحفظه.
فاني قد اجتهدت لك في ذلك ولم آلك والمسلمين نصحا، ابتغاء وجه الله وثوابه وخوف
عقابه.

آپ نے جن باتوں کو لکھنے کا حکم دیا تھا ان کو میں نے کافی تفصیل و تشریح کے ساتھ لکھ دیا ہے، آپ انہیں اچھی طرح سمجھ لیں، ان میں غور و فکر کریں، اور ان کو بار بار پڑھیں یہاں تک کہ آپ کو یاد ہو جائیں، اس سلسلہ میں آپ کی خاطر میں نے کافی محنت کی ہے اور آپ کی اور (عام) مسلمانوں کی خیر خواہی میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا ہے، کیونکہ اللہ کی رضامندی، اس کے ثواب کا حصول اور اس کی سزا کا خوف میرے سامنے ہے۔

واني لارجو ان عملت بما فيه من البيان ان يوفى الله لك خراجك من غير ظلم مسلم ولا
معاهد، ويصلح لك رعيتك فان صلاحهم باقامة الحدود عليهم ورفع الظلم عنهم
والتظالم فيما اشتبه من الحقوق عليهم. وكتبت لك احاديث حسنة، فيها ترغيب
وتحضيض ما سألت عنه، مما تريد العمل به ان شاء الله. فوفقك الله لما يرضيه عنك، واصلح
بك، وعلى يدك.

اس تحریر میں جو باتیں بیان کی گئی ہیں آپ نے ان کے مطابق عمل کیا تو مجھے توقع ہے کہ کسی مسلمان یا معاہد پر ظلم کی
نوبت آئے بغیر اللہ رب العزت آپ کے خراج میں اضافہ فرمائیں گے اور آپ کی رعایا کی حالت بھی بہتر فرمائیں گے، بلا
شک و شبہ رعایا کی فلاح و بہبود دراصل اسی میں ہے کہ حدود اللہ نافذ کی جائیں ان پر نہ تو حکومت کی طرف سے کسی طرح کا
ظلم ہونے پائے اور نہ وہ حقوق کے مشتبہ ہونے کی وجہ سے باہم ظلم کریں، میں نے آپ کے لئے کچھ احادیث حسنہ بھی تحریر
کردی ہیں جن میں ان امور پر عمل کرنے پر ابھارا گیا ہے جن کے متعلق آپ نے مجھ سے پوچھا تھا اور جن پر آپ انشاء اللہ
عمل کرنے کا بھی ارادہ رکھتے ہیں، اللہ رب العزت آپ کو ایسے طرز عمل کی توفیق دے جس سے وہ آپ سے خوش ہو اور
آپ کے ذریعہ اور آپ کے ہاتھوں اصلاح عمل میں لے آئے۔

امیر المؤمنین کیلئے چند احادیث مبارکہ

ذکر اللہ کی اہمیت:

(۱)۔ قال ابو یوسف رحمہ اللہ: حدثنی یحییٰ بن سعید عن ابی الزبیر عن طاوس عن معاذ بن جبل قال قال رسول اللہ ﷺ: ”ما عمل ابن آدم من عمل انجی له من النار من ذکر اللہ، قالوا: یا رسول اللہ ولا الجہاد فی سبیل اللہ؟ قال: ولا الجہاد فی سبیل اللہ، ولو ان تضرب بسيفك حتى ينقطع، ثم تضرب به حتى ينقطع، ثم تضرب به حتى ينقطع۔ (قالها ثلاثا)۔“
وان افضل الجہاد یا امیر المؤمنین لعظیم وان الثواب علیہ کجیل۔

(سیدنا) معاذ بن جبل (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: ”جہنم کی آگ سے بچانے کیلئے اللہ رب العزت کے ذکر سے زیادہ مؤثر کوئی عمل نہیں جو ابن آدم کر سکتا ہو،“ صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! کیا اللہ رب العزت کے راستے میں جہاد بھی نہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، اللہ رب العزت کے راستے میں جہاد بھی نہیں، خواہ تم اپنی تلوار سے مار کاٹ کرو یہاں تک کہ وہ ٹوٹ جائے، پھر اس سے مارو یہاں تک کہ وہ ٹوٹ جائے، اور پھر اس سے مارو یہاں تک کہ وہ ٹوٹ جائے (یہی بات تین مرتبہ کہی)۔

امیر المؤمنین! جہاد کا درجہ بہت بلند ہے اور اس پر ثواب بھی بہت زیادہ ہے۔

(۲)۔ قال ابو یوسف: حدثنی بعض اشیاخنا عن نافع عن ابن عمر ان ابابکر الصديق رضی اللہ عنہ بعث یزید بن ابی سفیان الی الشام فمشی معهم نحو من میلین۔ فقیل له: یا خلیفۃ

(۱)۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۴۵۲، المنتخب من مسند عبد بن حمید: ۱۲۷، تحف المہرہ: ۲۰۴۲، مسند احمد بن حنبل: ۲۲۰۷۹، المعجم الکبیر للطبرانی: ۳۵۲، جامع المسانید والسنن: ۹۵۶۸، تحف الخیرۃ المہرہ: ۵۰۴۲، کنز العمال: ۱۸۵۱، جامع الاحادیث: ۲۰۱۸۶

(۲)۔ فضائل الصحابہ لاحمد بن حنبل: ۷۰۰، الجہاد لابن ابی عاصم: ۱۱۵، مسند البزار: ۲۲

رسول الله، لم انصرف. فقال: لا، اني سمعت رسول الله ﷺ يقول: "من اغترب قدما في سبيل الله حرهما الله على النار"

(سیدنا) عبد اللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) سے مروی ہے:

کہ (سیدنا) ابوبکر صدیق (رضی اللہ عنہ) نے جب یزید بن ابوسفیان (رضی اللہ عنہما) کو لشکر دے کر شام کی طرف روانہ فرمایا تو ان کے ساتھ پیدل تقریباً دو میل تک گئے، عرض کیا گیا اے رسول اللہ ﷺ کے خلیفہ! (اتنی تکلیف برداشت کرنے کی بجائے) اگر آپ واپس تشریف لے جائیں (تو بہتر نہ ہوگا؟) تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ نہیں، میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ بات کہتے ہوئے سنا ہے کہ:

"جس کے دونوں پیر اللہ کے راستے میں غبار آلود ہو گئے تو اللہ ان کو آگ پر حرام کر دیں گے۔"

(۲) قال ابو يوسف: حدثني محمد بن عجلان عن ابي حازم عن ابي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: "غدوة او روحة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها".

وبلغنا عن مكحول في تفسير قوله ﷺ: "غدوة او روحة في سبيل الله" انما هو غدوة او روحة تخرج فيها بنفسك خير من الدنيا وما فيها تنفقها ولا تخرج بنفسك. (سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

"اللہ کی راہ میں (گزرنے والی) ایک صبح یا ایک شام دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے۔"

"غدوة او روحة في سبيل الله" کی تفسیر کے سلسلہ میں ہمیں مکحول کی یہ رائے پہنچی ہے کہ: اس حدیث میں جس صبح و شام کا ذکر آیا ہے اس سے مراد اللہ کے راستے میں تمہارا بہ نفس نفیس نکلنا ہے، اور اس کا درجہ گھر بیٹھ کر دنیا اور دنیا کی ساری چیزیں لٹا دینے سے بھی زیادہ ہے۔

درو و شریف کی فضیلت:

(۳) قال ابو يوسف: وحدثني ابان بن عياش عن انس قال: قال رسول الله ﷺ: "من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات، وحط عنه عشر سيئات". (سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

(۳) سنن ابن ماجہ: ۲۷۵۵، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۹۳۰۶، مسند اسحاق بن راہویہ: ۴۰۶، سنن ابن ماجہ: ۲۷۵۵، مسند الشامیین للطبرانی: ۲۳۲۲، جامع الاصول: ۱۷۷۲، المسند الجامع: ۱۲۵۷۲۔
(۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۷۸۶، مسند احمد بن حنبل: ۱۱۹۹۸، سنن النسائی: ۱۲۹۷۔

”جس نے مجھ پر ایک بار درود بھیجا اللہ اس پر دس بار درود بھیجتا ہے اور اس کی دس برائیاں معاف کرتا ہے۔“

(۵). قال ابو يوسف: وحدثني بعض اشياخنا عن عبد الله بن السائب عن عبد الله يعني ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ”ان الله ملائكة سياحين في الارض يبلغوني عن امتي السلام.“

(سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

”بے شک اللہ تعالیٰ کی طرف سے کچھ ایسے فرشتے مقرر ہیں جو زمین میں گھومتے ہیں اور میری امت کا سلام مجھے پہنچاتے ہیں۔“

قرب قیامت:

(۶). قال ابو يوسف: وحدثني الاعمش عن ابي صالح عن ابي سعيد عن رسول الله ﷺ قال: ”كيف انعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحنأ جبهته واصغى سمعه ينتظر متى يؤمر.“ قلنا: يا رسول الله كيف نقول: قال قولوا: حسبنا الله ونعم الوكيل عليه توكلنا.“

(سیدنا) ابوسعید (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”میں کس طرح آرام کروں جبکہ صور پھونکنے والے نے صور کو منہ سے لگایا ہوا ہے اور سر جھکائے، کان لگائے، انتظار کر رہا ہے کہ اسے کب حکم دیا جاتا ہے، ہم نے کہا یا رسول اللہ ﷺ! ہم کیا کہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: کہو ”ہمارے لئے اللہ کافی ہے اور وہ بہترین سہارا ہے ہم اسی پر بھروسہ کرتے ہیں۔“

انجام خیر و شر:

(۷). قال: وحدثنا يزيد بن سنان عن عائذ الله بن ادريس قال: خطب شداد بن اوس الناس فحمد الله واثنى عليه، ثم قال: الا واني سمعت رسول الله ﷺ يقول: ”ان الخير بخذا فيرة في الجنة، وان الشر بخذا فيرة في النار، الا وان الجنة حفت بالهكارة، وان النار حفت بالشهوات: فمتى ما

(۵) - سنن النسائي: ۱۲۸۲، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۷۰۵، مسند احمد بن حنبل: ۳۶۶۶، مستدرک حاکم: ۳۵۷۶، الارشاد للخليلى: ۱۱۶، سنن الدارمی: ۲۸۱۶، مسند البزار: ۱۹۲۴، مسند ابی یعلیٰ الموصلى: ۵۲۱۳، صحيح ابن حبان: ۹۱۴، المعجم الكبير للطبراني: ۱۰۵۲۹، مستدرک حاکم: ۳۵۷۶، الدعوات الكبير: ۱۷۹، شعب الايمان: ۱۴۸۰، شرح السنه للبغوي: ۶۸۷، البدر المنير: ج ۵ ص ۲۹۰، كشف الاستار: ۸۴۵۔

(۶) - مسند الحميدى: ۷۷۱، مسند احمد بن حنبل: ۱۱۰۳۹، سنن الترمذی: ۲۴۳۱، شرح مشكل الآثار للطحاوى: ۵۳۴۳، صحيح ابن حبان: ۸۲۳، المعجم الاوسط للطبراني: ۲۰۰۰، المعجم الصغير للطبراني: ۴۵۔

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

کشف للرجل حجاب كره فصبر اشرف على الجنة وكان من اهلها. ومتى ما كشف للرجل حجاب هوى وشهوة اشرف على النار وكان من اهلها. الا فاعملوا بالحق ليوم لا يقضى به الا بالحق. تنزلوا منازل الحق۔

(سیدنا) شداد بن اوس (رضی اللہ عنہ) نے خطبہ دیا اللہ کی حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد فرمایا:

سنو، میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: ”بھلائی پوری کی پوری جنت میں جائے گی، اور برائی پوری کی پوری جہنم میں جائے گی، خوب جان لو کہ جنت کا راستہ ناگوار باتوں سے پر ہے، اور جہنم کا راستہ عشتروں سے پر ہے جب کسی شخص کو کسی گراں بار و نا پسندیدہ چیز سے دو چار کر دیا جاتا ہے اور وہ اس پر صبر سے کام لیتا ہے تو وہ جنت کے قریب ہو جاتا ہے اور اہل جنت میں سے ہو جاتا ہے۔ اور جب کسی شخص کو ہوا و حوس سے دو چار کر دیا جاتا ہے تو وہ جہنم کے کنارے پہنچ جاتا ہے اور اہل جہنم میں سے ہو جاتا ہے، خبردار! اس دن سے پہلے حق کے مطابق اعمال کرو جس دن صرف حق ہی کے مطابق فیصلے کئے جائیں گے، اور تم کو ایسے ٹھکانے نصیب ہوں گے جو حق کو سزا دیں۔“

دوزخ کی ہولناکی:

(۸)۔ قال: وحدثنا الاعمش عن يزيد الرقاشي عن انس قال: لما اسرى بالنبي ﷺ ودنا من

السماء سمع دويًا، فقال: يا جبريل ما هذا؟ قال: حجر قذف به من شفير جهنم فهو يهوى فيها

سبعين خريفًا. فالآن حين انعمي الى قعرها.

(سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے:

کہ جب نبی کریم ﷺ کو (معراج) کی رات لے جایا گیا اور آپ ﷺ آسمان کے قریب پہنچے تو آپ ﷺ نے ایک گونج سنی، تو پوچھا: جبریل! یہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا: ایک پتھر ہے جو جہنم کے کنارے سے گرایا گیا تھا اور ستر برس تک گرتا رہا اور اب جا کر وہ اس کی تہہ میں پہنچا ہے۔

(۹)۔ قال: وحدثنا الاعمش عن يزيد الرقاشي عن انس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: "ير

سل على اهل النار البكاء فيكون حتى تنقطع الدموع، ثم يبكون حتى يكون من وجوههم

كهيئة الاخدود۔"

(۷) مجمع الزوائد للمبشمی: ۱۴۳۱، السنن الكبرى للبيهقي: ۵۸۰۸، معرفة السنن والآثار للبيهقي: ۶۲۹۵، مسند

الشافعي: ۴۲۹، المعجم الكبير للطبراني: ۱۵۸، حلية الاولياء: ج ۱ ص ۲۶۲، جامع المسانيد والسنن: ۵۱۱۷۔

(۸) کتاب البعث والنشور للبيهقي: ۲۸۴، الشريعة للأجری: ۹۳۱۔

(سیدنا) انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
 ”جہنمیوں پر رونا طاری کر دیا جائے گا اور وہ اتار و کیں گے کہ ان کے آنسو خشک ہو جائیں گے، پھر بھی وہ روتے ہی
 چلے جائیں گے، یہاں تک کہ ان کے چہروں میں گڈھے پڑھ جائیں گے۔“

(۱۰)۔ قال: وحدثني محمد بن اسحاق قال حدثني عبد الله بن المغيرة عن سليمان بن عمرو عن ابي
 سعيد الخدري رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ”يوضع الصراط بين ظهري
 جهنم عليه حسك كحسك السعدان ثم يستجيز الناس: فنجاح مسلم، ومخدوش ثم ناج
 ومحتبس منكوس فيها“۔

(سیدنا) ابوسعید خدری (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے سنا ہے کہ:
 ”پل صراط کو جہنم کے اوپر رکھا جائے گا، اس پر کانٹے ہوں گے جیسے سعدان کے کانٹے، پھر لوگ گزریں گے،
 کچھ صحیح سلامت بچ نکلیں گے، کچھ ناقص جسم والے ہو کر آخر کار بچ نکلیں گے، پھر (نتیجہ یہ ہوگا کہ) کوئی
 نجات پا جائے گا، کوئی وہاں روک لیا جائے گا اور کوئی سر کے بل اس میں جا گرے گا۔“

معمولی گناہوں سے بچاؤ:

(۱۱)۔ قال: وحدثني سعيد بن مسلم عن عامر عن عبد الله بن الزبير عن عوف بن الحارث عن
 عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: ”يا عائشة، اياك ومحقرات الاعمال فان لها
 من الله طالبا“۔

(سیدہ) عائشہ (رضی اللہ عنہا) کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
 ”اے عائشہ! معمولی سچے جانے والے گناہوں سے بھی بچنا اللہ کے ہاں ان کا بھی مواخذہ ہوگا۔“

(۹) مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۴۱۳۴، کتاب البعث والنشور للبيهقي: ۵۶۹، شرح السنه للبغوي: ۴۴۱۸، تحفة
 الاشراف بمعرفة الاطراف: ۱۶۹۰، مجمع الزوائد للهيثمی: ۱۸۶۰۳، كنز العمال: ۳۹۵۲۶۔

(۱۰) سنن ابن ماجہ: ۴۲۸۰، مستدرک حاکم: ۸۷۳۸، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۴۳۴، مسند احمد بن
 حنبل: ۲۴۴۱۵، المستدرک علی الصحیحین: ۸۷۳۸، کتاب البعث والنشور للبيهقي: ج ۱ ص ۳۳۶، تحاف الخيرة
 المهره بزوائد الملسانيد العشرة: ۷۷۰۸، تحاف المهره لابن حجر: ۵۶۵۰۔

(۱۱) سنن ابن ماجہ: ۴۲۴۳، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۴۳۳، مسند احمد بن حنبل: ۱۱۰۸۱، مسند اسحاق بن
 راہویہ: ۱۱۲۰، سنن الدارمی: ۲۷۶۸، السنن الكبرى للنسائي: ۱۸۱۱، صحيح ابن حبان: ۵۵۶۸، المعجم الاوسط
 للطبرانی: ۲۳۷۷، شعب الايمان: ۲۸۱۔

آخرت کی تیاری:

(۱۲) قال: وحدثني عبدالله بن واقد عن محمد بن مالك عن البراء بن عازب قال: كنا مع النبي ﷺ في جنازة، فلما انتهينا الى القبر جئنا النبي ﷺ فاستدبرت فاستقبلته فبكي حتى بل الثرى، ثم قال: "أخواني، لمثل هذا اليوم فاعدوا".
(سیدنا) براء بن عازب (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ:

”ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک جنازے کے پیچھے جا رہے تھے جب ہم قبر پر پہنچے تو نبی کریم ﷺ گھٹنے ٹیک کر بیٹھ گئے میں گھوم کر ان کے سامنے آ گیا، آپ ﷺ رو رہے تھے اور اتاروئے کہ مٹی نم ہوگئی پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ: ”میرے بھائیو! اس طرح کے دن کی تیاری کرلو۔“

(۱۳) قال: وحدثنا مالك بن مغول عن الفضل بن عبيد بن عمير (عن ابيه) قال: ان القبر ليقول: يا ابن آدم، ماذا أعددت لي؟ ألم تعلم اني بيت الغربة، وبيت الدود، وبيت الوحدة.
(سیدنا) عبید بن عمیر (کے والد) نے کہا:

”قبر کہتی ہے کہ اے ابن آدم! تو نے میرے لیے کیا تیاری کی تھی؟ کیا تجھے معلوم نہ تھا کہ میں بے وطنی کا گھر ہوں، کیڑوں مکوڑوں کا گھر ہوں اور تنہائی کا گھر ہوں۔“

جنت کی نعمتیں:

(۱۴) قال: وحدثنا محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هريرة عن النبي ﷺ قال: يقول الله عز وجل: "أعددت لعبادي الصالحين مالا عین رات ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر۔ اقرءوا ان شئتم:

فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ۚ جَزَاءً لِّبِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾ (السجدة: ۱۴)

(۱۲) سنن ابن ماجہ: ۴۱۹۵، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۴۳۳۱، مسند الرویانی: ۴۲۲، مسند احمد بن حنبل: ۱۸۶۰۱، المعجم الاوسط للطبرانی: ۲۵۸۸، السنن الكبرى للبيهقي: ۶۵۱۵، شعب الايمان للبيهقي: ۱۰۰۶۳۔

(۱۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۵۰۰۴، حلیۃ الاولیاء: ج ۳ ص ۲۷۱۔

(۱۴) صحیح البخاری: ۳۲۴۴، صحیح مسلم: ۲۸۲۴، سنن ابن ماجہ: ۴۳۱۸، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۹۴۴، مسند الحمیدی: ۱۱۶۷، مسند اسحاق بن راہویہ: ۳۶، مسند احمد بن حنبل: ۸۱۴۳، سنن الدارمی: ۲۸۶۱، سنن الترمذی: ۳۱۹۷، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۲۲۷۶، صحیح ابن حبان: ۳۶۹، المعجم الاوسط للطبرانی: ۲۰۰، المعجم الصغير للطبرانی: ۵۱۔

وان فی الجنة لشجرة یسیر الی کب فی ظلها مائة عام لا یقطعها اقرء وان شئتُمْ:
وَزَیْلٌ مَّمْدُودٌ (الواقعة: ۳۰)

ولموضع سوط فی الجنة خیر من الدنیا وما فیها اقرء وان شئتُمْ:
فَمَنْ دُخِرَ عَنْ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ قَازَ وَمَا الْحَیْوةُ الدُّنْیَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ (آل عمران: ۱۸۵)
(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
”اللہ رب العزت فرماتا ہے: میں نے اپنے نیک بندوں کے لئے ایسی نعمتیں تیار کر رکھی ہیں جنہیں نہ کسی آنکھ نے
دیکھا، نہ کسی کان نے سنا، اور نہ ہی کسی بشر کے دل میں ان کا خیال گزرا، چاہو تو پڑھ لو:
”چنانچہ کسی متفسر کو کچھ پتہ نہیں ہے کہ ایسے لوگوں کے لئے آنکھوں کی ٹھنڈک کا کیا سامان ان کے اعمال
کے بدلے میں چھپا کر رکھا گیا ہے۔“ (السجدہ: ۱۷)
جنت میں ایسا درخت ہے جس کے سایہ میں سوار سوسال چلتا رہے پھر بھی اسے پار نہ کر سکے، چاہو تو پڑھ لو:
”اور پھیلا یا ہوا سایہ“ (الواقعة: ۳۰)

اور حقیقت یہ ہے کہ جنت میں ایک کوڑے برابر جگہ دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے، چاہو تو پڑھ لو:
”پھر جس کسی کو دوزخ سے دور ہٹا لیا گیا اور جنت میں داخل کر دیا گیا، وہ صحیح معنی میں کامیاب ہو گیا، اور یہ
دنوی زندگی تو (جنت کے مقابلے میں) دھوکے کے سامان کے سوا کچھ بھی نہیں۔“ (آل عمران: ۱۸۵)

عادل امام کا مقام:

(۱۵). قَالَ ابُو یوسف: وحدثنی الفضیل بن مرزوق عن عطیة بن سعد عن ابی سعید قال: قال
رسول الله ﷺ: ”ان من احب الناس الی واقربهم منی مجلساً یوم القیمة امام عادل، وان
ابغض الناس الی یوم القیمة واشدهم عذاباً امام جائر۔“
(سیدنا) ابوسعید (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
”قیامت کے روز لوگوں میں میرے نزدیک سب سے زیادہ محبوب اور ان سب سے زیادہ قریب میرے
پاس بیٹھنے والا شخص امام عادل ہوگا اور قیامت کے روز میرے نزدیک سب سے زیادہ مبغوض اور سب سے

(۱۵) مسند احمد بن حنبل: ۱۱۱۷۴، السنن الکبری للبیہقی: ۲۰۱۶۹، مسند ابن الجعد: ۲۰۰۴، سنن
الترمذی: ۱۳۲۹، شعب الایمان للبیہقی: ۶۹۸۱، شرح السنہ للبیہقی: ۲۳۷۲، الترغیب والتریب: ۲۱۱۱، جامع
الاصول: ۲۰۳۳، تحاف الخیرة المہرہ بزوائد العشرہ: ۴۱۹۲، الترغیب والتریب: ۲۱۱۱، تحاف المہرہ: ۵۵۳۷،
کنز العمال: ۱۴۶۰۴، جامع الاحادیث: ۶۹۷۔

سخت عذاب میں مبتلا کیا جانے والا شخص امام ظالم ہوگا۔“

امام کی ذمہ داریاں:

(۱۶). قال: وحدثنا هشام بن سعد عن الضحاك بن مزاحم عن عبد الله بن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: "إذا اراد الله (تعالى) بقوم خيرا استعمل عليهم الحلباء، وجعل اموالهم في ايدي السحباء. وإذا اراد الله بقوم بلاء استعمل عليهم السفهاء، وجعل اموالهم في ايدي البغلاء. الا من ولي من امر امتي شيئا فرقى بهم في حوائجهم رفق الله (تعالى) به يوم حاجته. ومن احتجب عنهم دون حوائجهم احتجب الله عنه دون خلته وحاجته."

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”جب اللہ کسی قوم سے بھلائی کا ارادہ کرتا ہے تو ان کے حکمران دانش مند لوگوں کو بنا دیتا ہے اور ان کا مال سخی لوگوں کے ہاتھوں میں دے دیتا ہے اور جب اللہ رب العزت کسی قوم کو آزمائش میں مبتلا کرنا چاہتا ہے تو ان پر نادانوں کو حکمران بنا دیتا ہے اور ان کے مال کنجوس لوگوں کے ہاتھوں میں دے دیتا ہے، خبردار! جو شخص کسی درجہ میں بھی میری امت کے معاملات کا نگران بنا اور پھر اس نے ان کی ضروریات پوری کرنے میں نرم خوئی دکھائی تو اللہ اس کی ضرورت کی گھڑی آنے پر اس کے ساتھ بھی نرمی سے پیش آئے گا اور جو ان کی ضروریات سے بے تعلق ہو کر الگ بیٹھا رہا تو اللہ بھی اس کی ضرورت و محتاجی کی طرف توجہ نہ کرے گا۔“

(۱۷). قال: وحدثني عبد الله بن علي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: "انما الامام جنة يقاتل من وراءه ويتقي به. فان امر بتقوى الله وعدل فان له بذلك اجرا. وان اتى بغيره فعليه اثمه."

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”امام ایک ڈھال ہے جس کے پیچھے ہو کر لڑا جاتا ہے اور جس کے ذریعے اپنا دفاع کیا جاتا ہے، اب اگر امام نے تقویٰ کا حکم دیا اور عدل کیا تو اسے اس کا اجر ملے گا، اور اگر کوئی دوسرا طرز عمل اختیار کیا تو اس کا گناہ اس کے سر پر ہوگا۔“

(۱۷) صحیح مسلم: ۱۸۴۱، سنن ابی داود: ۲۷۵۷، سنن النسائی: ۴۱۹۶، مسند احمد بن حنبل: ۱۰۷۷۷، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۶۳۲۵، مستخرج ابی عوانہ: ۷۱۲۵، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۸۸۱۲، جامع الاصول: ۱۱۰۹، اتحاف المبرہ: ۱۹۱۵، کنز العمال: ۱۴۸۵۴، جامع الاحادیث: ۸۸۲۳، تحفة الاشراف: ۱۳۷۴۱، اتحاف الخیرة المبرہ: ۴۴۴۶،

(۱۸). قال: وحدثني يحيى بن سعيد (رحمه الله تعالى) عن الحارث بن زياد الحميري ان اباذر (رضي الله عنه) سأل النبي ﷺ الامرة، فقال: انت ضعيف وهي امانة وهي يوم القيامة خزي وندامة الا من اخذها بحقها، وادى ما عليه فيها۔

حارث بن زیاد حمیری سے روایت ہے:

”کہ (سیدنا) ابو ذر (رضی اللہ عنہ) نے نبی کریم ﷺ سے امارت کی خواہش ظاہر کی تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”تم کمزور ہو اور امارت ایک امانت ہے، قیامت کے روز یہ رسوائی اور ندامت کا باعث بن جائے گی، بجز اس شخص کے جس نے اسے حق کے ساتھ لیا اور اسے اختیار کرنے سے عائد ہونے والی ذمہ داریاں نبھائیں۔“

امیر کی اطاعت:

(۱۹). قال ابو يوسف: وحدثني اسرائيل عن ابي اسحاق عن يحيى بن الحصين عن جدته ام الحصين قالت: رايت رسول الله ﷺ ملتحفاً بثوبه قد جعله تحت ابطه وهو يقول: ”ايها الناس اتقوا الله واسمعوا واطيعوا، وان امر عليكم عبد حبشي اجدع فاسمعوا له واطيعوا۔“ ام حصين کہتی ہے:

”میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ چادر اوڑھے ہوئے تھے جس کا ایک حصہ آپ ﷺ کی بغل کے نیچے تھا، آپ فرما رہے تھے: لوگو! اللہ سے ڈرو، سنو اور اطاعت کرو، اور اگر تم پر کسی حبشی غلام کو امیر مقرر کر دیا جائے تو بھی اس کی بات سنو اور اس کی اطاعت کرو۔“

(۲۰). قال: وحدثنا الاعمش (رحمه الله تعالى) عن ابي صالح (رحمه الله تعالى) عن ابي

۱۸۔ صحيح مسلم: ۱۸۲۵، كتاب الآثار لابی يوسف: ۹۴۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۵۴، مسند ابی داود طيالسی: ۴۸۷، شرح مشکل الآثار: ۵۷، مستدرک حاکم: ۴۰۱۹، السنن الكبرى للبيهقي: ۲۰۲۱۲، شعب الايمان للبيهقي: ج ۹ ص ۵۲۷، جامع الاصول: ۲۰۳۶، تحف المهر: ۱۷۳۸۶، كنز العمال: ۱۴۶۴۷، المسند الجامع: ۱۲۳۲۶، جامع الاحاديث: ۲۵۵۲۲۔

۱۹۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۵۳۷، سنن ابن ماجہ: ۲۸۶۱، سنن الترمذی: ۱۷۰۶، مسند اسحاق بن رابوہ: ۲۳۹۱، مسند احمد بن حنبل: ۱۶۶۳۹، المنتخب من مسند عبد بن حميد: ۱۵۶۰، الآحاد والمثاني لابن ابی عاصم: ۳۲۸۸۔

۲۰۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۵۲۹، سنن ابن ماجہ: ۲۸۵۹، شرح السنه للبخاری: ۲۴۵۰، مسند ابی داود الطيالسی: ۲۷۰۰، مسند الحميدی: ۱۱۵۶، مسند احمد بن حنبل: ۴۳۳۲، المنتخب من مسند عبد بن حميد: ۱۴۶۲، السنه لابن ابی عاصم: ۱۰۶۵۔

ہریر رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ "من اطاعنی فقد اطاع اللہ، ومن اطاع الامام فقد اطاعنی۔ ومن عصانی فقد عصی اللہ، ومن عصی الامام فقد عصانی۔"

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

"جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی، جس نے امام کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی، اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی، اور جس نے امام کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی۔"

(۲۱)۔ قال: وحدثني بعض اشياخنا عن حبيب يعني ابن ابي ثابت عن ابي البختري عن حذيفة قال: ليس من السنة ان تشهر السلاح على امامك۔

(سیدنا) حذیفہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا:

"کہ امام (برحق) کے خلاف ہتھیار اٹھانا سنت کے خلاف ہے۔"

(۲۲)۔ قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): وحدثني مطرف بن طريف عن ابي الجهم عن خالد بن وهبان عن ابي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: "من فارق الجماعة والاسلام شبرا فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه۔"

(سیدنا) ابو ذر (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

"جس نے اسلام اور جماعت سے بالشت بھر بھی علیحدگی اختیار کی، اس نے اسلام کی رسی کو اپنے گلے سے اتار

بھینکا۔"

تلخیص دین:

(۲۳)۔ قال: وحدثني محمد بن اسحاق بن عبد السلام عن الزهري (رحمه الله تعالى) عن محمد بن جبیر (رحمه الله تعالى) بن مطعم عن ابيه (رضی اللہ عنہ) قال: قال رسول الله ﷺ بالخيف من مني فقال: "نصر الله امرء اسمع مقالتي فاداهما كما سمعها: "فرب حامل فقه غير فقيه، ورب حامل فقه الى من هو افقه منه. ثلاث لا يغفل عنهم قلب مؤمن: اخلاص العمل لله والنصيحة لولاة المسلمين، ولزوم جماعتهم. فان دعوتهم تحيط من وراءه۔"

(۲۱) مسند البزار: ۲۸۱۵، مجمع الزوائد للهيتمي: ۹۱۳۴۔

(۲۲) مسند احمد بن حنبل: ۲۱۵۶۱، سنن ابی داود: ۴۷۵۸، السنن لابن ابی عاصم: ۸۹۲۔

(۲۳) مسند احمد بن حنبل: ۱۶۷۵۴، سنن ابن ماجه: ۲۳۱، مسند البزار: ۳۳۱۶، مسند ابی يعلى الموصلى: ۷۴۱۳۔

(سیدنا) جبیر بن مطعم (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے:

”کہ رسول اللہ ﷺ نے منیٰ میں مقام خیف پر کھڑے ہو کر فرمایا: ”اللہ تعالیٰ اس شخص کو خوش و خرم رکھے جس نے میرا کلام سنا اور جس طرح اسے سنا اسے آگے (دوسروں تک) پہنچا دیا، بعض لوگوں کے پاس فقہ کی بات ہوتی ہے اور وہ فقیہ نہیں ہوتے۔ بعض لوگ فقہ کی بات اپنے سے زیادہ فقیہ آدمی تک پہنچا دیتے ہیں۔ تین باتیں ایسی ہیں جن پر قائم رہتے ہوئے کوئی مومن قلب ذرا بھی خیانت نہیں برت سکتا (۱) اپنے عمل کو خالصتاً اللہ کی رضا کیلئے کرنا۔ (۲) مسلمان حکمرانوں سے خیر خواہی کرنا۔ (۳) مسلمانوں کی جماعت سے وابستہ رہنا، کیونکہ مسلمانوں کی دعائیں پیچھے سے اس کی حفاظت کے لئے گھیرا ڈالے رہتی ہیں۔“

امراء کو گالیاں دینے کی ممانعت:

(۲۴) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني غيلان بن قيس الهمداني عن ابي (والصواب:

انس بن مالك قال: امرنا كبارا واثنا من اصحاب محمد ﷺ ان لا نسب امرأنا، ولا نغشهم، ولا نعصيهم، وان نتقى الله ونصبر.

(سیدنا) ابی (درست انس ہے) بن مالک (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

”محمد ﷺ کے اصحاب میں سے ہمارے بڑوں نے ہمیں یہ حکم دیا ہے کہ ہم اپنے امیروں کو برا بھلا نہ کہیں، نہ ان کو دھوکہ دیں، نہ ان کی نافرمانی کریں، اور یہ کہ ہمیں اللہ رب العزت سے ڈرنا اور صبر کرنا چاہیے۔“

(۲۵) قال: وحدثني اسماعيل بن ابراهيم بن مهاجر عن وائل بن ابي بكر قال: سمعت الحسن البصري يقول: قال رسول الله ﷺ: ”لا تسبوا الولاة، فانهم ان احسنوا كان لهم اجر وعليكم الشكر، وان اساءوا فعليهم الوزر وعليكم الصبر. وانما هم نقمة ينتقم الله بهم ممن يشاء، فلا تستقبلوا نقمة الله بالحمية والغضب. واستقبلوها بالاستكانة والتضرع.“

حسن بصری کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”حکمرانوں کو گالیاں نہ دو، کیونکہ اگر انہوں نے بھلا طرز عمل اختیار کیا تو ان کیلئے اس پر اجر ہے اور اگر انہوں نے برا طرز عمل اختیار کیا تو اس کا وبال انہیں پر ہے اور تم کو صبر کرنا چاہیے، درحقیقت وہ ایک انتقام کی حیثیت رکھتے ہیں، اللہ ان کے ذریعے جس سے چاہتا ہے بدلہ لے لیتا ہے، اللہ کے انتقام کا مقابلہ غیظ و غضب اور نخوت و حمیت سے نہ کرو بلکہ اس کے مقابلہ میں انکسار اور عاجزی سے پیش آؤ۔“

(۲۶)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ) وحدثني الاعمش عن زيد بن وهب عن عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة قال: انتهيت الى عبدالله بن عمرو (رضی اللہ عنہ)، وهو جالس في ظل الكعبة والناس عليه مجتمعون، فسمعتة يقول: قال رسول الله ﷺ: "من بايع اماما فاعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه ما استطاع، فان جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر"۔
عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة کا بیان ہے:

”کہ میں (سیدنا) عبد اللہ بن عمرو بن العاص (رضی اللہ عنہما) کے پاس گیا وہ کعبہ کے زیر سایہ بیٹھے ہوئے تھے اور لوگ ان کے ارد گرد جمع تھے، میں نے انہیں یہ کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جس نے کسی امام سے بیعت کی اور اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں دے دیا، اور خلوص دل سے اس کے ساتھ عہد کر لیا تو جب تک ہو سکے اس کو اس امام کی اطاعت کرنی چاہیے، پھر اگر کوئی دوسرا آدمی اٹھے اور اس سے جھگڑا کرے تو اس کی گردن مار دو۔“

(۲۷)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ) وحدثني بعض اشياخنا عن مكحول (رحمہ اللہ تعالیٰ) عن معاذ بن جبل (رضی اللہ عنہ) قال: قال رسول الله ﷺ: "يا معاذ! اطع كل امير، وصل خلف كل امام، ولا تسب احدا من اصحابي"۔

(سیدنا) معاذ بن جبل (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
”اے معاذ! ہر امیر کی اطاعت کرو، ہر امام کے پیچھے نماز پڑھو، اور میرے اصحاب میں سے کسی کو برا بھلا نہ کہو۔“

تتقيد واصلاح:

(۲۸)۔ قال: وحدثني اسماعيل بن ابي خالد عن قيس قال: قام ابو بكر رضي الله عنه فحمد الله واثنى عليه ثم قال: ايها الناس، انكم تقرؤون هذه الآية:
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ۗ (المائدة: ۱۰۵)
وانا سمعنا رسول الله ﷺ يقول: "ان الناس اذا راوا المنكر فلم يغيروا اوشك ان يعيهم الله (تعالیٰ) بعقابه"۔

(۲۹) صحیح مسلم: ۱۸۲۴، سنن ابن ماجہ: ۳۹۵۶، سنن ابی داؤد: ۴۲۳۸، سنن النسائی: ۴۱۹۱، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۵۳۶، مسند احمد بن حنبل: ۶۵۰۰، السنن لابی بکر بن الخلال: ۴۹، مستخرج ابی عوانہ: ۱۲۷، صحیح ابن حبان: ۵۹۶۱، جامع الاصول: ۲۰۵۰۔

(۲۷) السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۶۷۶۹، فضائل الصحابة لاحمد بن حنبل: ۹، المعجم الکبیر للطبرانی: ۳۷۰۔

(۲۸) سنن ابن ماجہ: ۴۰۰۵، سنن ابی داؤد: ۴۳۳۸، سنن الترمذی: ۲۱۶۸، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۵۸۳۔

فیس سے روایت ہے:

کہ (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کھڑے ہوئے آپ نے اللہ کی حمد و ثناء بیان کی اور فرمایا: لوگو تم یہ آیت پڑھتے ہو۔

”اے ایمان والو! تم اپنی فکر کرو۔ اگر تم صحیح راستے پر ہو گے تو جو لوگ گمراہ ہیں وہ تمہیں کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتے۔“ (المائدہ: ۱۰۵)

اور ہم نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ: ”منکر دیکھنے کے باوجود اگر لوگ اس کا ازالہ نہ کریں تو قریب ہے کہ اللہ ان سب کو اپنی سزا کی لپیٹ میں لے لے۔“

(۲۹) قَالَ: وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَكِيمٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْخُذُ الْعَامَّةَ بِعَمَلِ الْخَاصَّةِ، فَإِذَا ظَهَرَتِ الْمَعَاصِي فَلَمْ تَنْكَرْ اسْتَحَقُوا الْعُقُوبَةَ جَمِيعًا۔

عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے فرمایا کہ:

”اللہ رب العزت چند مخصوص افراد کی روش پر ساری قوم سے مواخذہ نہیں کرتا، البتہ جب گناہ کھلم کھلا ہونے لگیں اور ان پر تکبر نہ کی جائے تو سارے لوگ سزا کے مستحق قرار پاتے ہیں۔“



وصایا ابی بکر لعمر والمسلمین رضی اللہ عنہم ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کی عمر (رضی اللہ عنہ) اور (عام) مسلمانوں کو وصیتیں

(۳۰)۔ قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنی اسماعیل بن ابی خالد عن زبید بن الحارث او ابن سابط قال: لما حضرت الوفاة اباً بکر رضی اللہ عنہ ارسل الی عمر یتخلفه، فقال الناس: اتخلف علينا فظاً غليظاً، لو قد ملکنا کان افظ واغلظ؛ فماذا تقول لربک اذا لقيته وقد استخلفت علينا عمر رضی اللہ عنہ؟

قال: اتخوفونی بری؟ اقول: اللهم امرت علیهم خیر اهلك. ثم ارسل الی عمر فقال: انی اوصیک بوصیة ان حفظتها لم یکن شیء احب الیک من الموت وهو مدرکک. وان ضیعتها لم یکن شیء ابغض الیک من الموت ولن تعجزه۔
زبید بن حارث یا ابن سابط نے کہا کہ:

جب (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کی وفات کا وقت قریب آ پہنچا تو انہوں نے (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو بلا بھیجا تاکہ انہیں (اپنے بعد) خلیفہ مقرر کر جائیں، لوگوں نے کہا کہ کیا آپ ایک سخت اور تیز مزاج شخص کو کو ہمارے اوپر خلیفہ مقرر کر رہے ہیں جو اگر ہمارا حاکم بن گیا تو اور زیادہ سختی اور درشتی سے پیش آئے گا؟ عمر (رضی اللہ عنہ) کو ہمارے اوپر خلیفہ مقرر کر کے جب آپ اللہ کے یہاں حاضر ہوں گے تو اس کو کیا جواب دیں گے؟

آپ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ: ”کیا تم مجھے میرے رب کا خوف دلا رہے ہو؟ میں اس سے کہوں گا، خدایا! میں تیرے بندوں میں سے بہترین شخص کو ان کا حکمران بنا کر آیا ہوں“ پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے عمر (رضی اللہ عنہ) کو بلا بھیجا اور ان سے فرمایا: میں تمہیں ایک ایسی وصیت کر رہا ہوں جسے اگر تم نے یاد رکھا تو تمہارے نزدیک موت سے زیادہ محبوب کوئی چیز نہیں ہوگی، اور موت تو تمہیں بہر حال آئے گی۔ اور اگر تم نے اس وصیت کو فراموش کر دیا تو تمہارے نزدیک

(۳۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۰/۱۳، السنہ لابن بکر بن الخلال: ۳۳۷، مصنف عبدالرزاق: ۹۷۶۴، مسند اسحاق بن راہویہ: ۲۱۴۶، اخبار مکہ للفاکھی: ۱۸۰۸، کنز العمال: ۱۴۱۷۸، جامع الاحادیث: ۲۷۳۳۶۔

موت سے زیادہ مبغوض کوئی چیز نہ ہوگی، اگرچہ تم موت کو ٹال نہ سکو گے۔

ان الله (تعالیٰ) عليك حق في الليل لا يقبله في النهار، وحق في النهار لا يقبله في الليل، وانها لا تقبل نافلة حتى تؤدى الفريضة، وانما خفت موازينه يوم القيمة باتباعهم الباطل في الدنيا وخفته عليهم وحق لميزان لا يوضع فيه الا الباطل ان يكون خفيفا۔

رات کو تم پر اللہ کا ایک حق ہے جسے وہ دن میں قبول نہیں کرے گا، اور دن میں کچھ حق ہے جسے وہ رات میں قبول نہیں کرتا۔ جب تک فرائض نہ ادا کیے جائیں نوافل قبول نہیں کیے جاتے، قیامت کے روز جس کا پلڑا ہلکا ہوگا وہ صرف اس لئے ہلکے ہوگا کہ اس نے دنیا میں باطل کی پیروی کی اور اسے ایک معمولی سی بات سمجھا، جس ترازو میں صرف باطل رکھا جائے اسے ہلکا ہی ہونا چاہیے۔

وانما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيمة باتباعهم الحق في الدنيا وثقله عليهم وحق لميزان لا يوضع فيه الا الحق ان يكون ثقيلًا۔ فان انت حفظت وصيتي هذه فلا يكون غائب احب اليك من الموت۔ ولا بد لك منه۔ وان انت ضيعت وصيتي هذه فلا يكون غائب ابغض اليك من الموت، ولن تعجزه۔

اور قیامت میں جس کا پلڑا بھاری ہوگا وہ صرف اس وجہ سے بھاری ہوگا کہ اس نے دنیا میں حق کی پیروی کی اور اس کا وزن محسوس کیا، جس ترازو میں صرف حق رکھا جائے اسے بھاری ہی ہونا چاہیے۔ اگر تم میری اس وصیت کو محفوظ رکھ سکے تو کوئی نظروں سے پوشیدہ چیز تمہارے نزدیک موت سے زیادہ پسندیدہ نہ ہوگی، اور اس سے کوئی مضرب بھی نہیں، اور اگر تم نے میری اس وصیت کو ضائع کر دیا تو کوئی نظروں سے پوشیدہ چیز تمہارے لئے موت سے زیادہ مبغوض نہ ہوگی، حالانکہ تم موت نہ ٹال سکو گے۔

وقال موسى بن عقبة قالت اسماء بنت عميس، وقال له: يا ابن الخطاب اني انما استخلفتك نظر الباء خلفت ورأى، وقد صحبت رسول الله ﷺ فرايت من اثرته انفسنا على نفسه واهلنا على اهله حتى ان كنا لننظر نهدي الى اهله من فضول ما يأتينا عنه، وقد صحبتني فرايتني انما اتبع سبيل من كان قبلي: والله ما نمت فعملت ولا توهمت فسهوت، واني لعل السبيل ما زغت۔

موسیٰ بن عقبہ کہتے ہیں کہ: اسماء بنت عمیس نے کہا: اور آپ (رضی اللہ عنہ) نے عمر (رضی اللہ عنہ) سے فرمایا: ”اے ابن خطاب! (اپنے بعد) تمہیں خلیفہ بنانے میں میرے پیش نظر وہ امور و مسائل ہیں جن کو میں چھوڑے جا رہا ہوں، میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہا ہوں اور میں نے دیکھا ہے کہ آپ ﷺ کس طرح ہم کو اپنے اوپر ترجیح دیتے تھے، اور ہمارے بال بچوں کا اپنے بال بچوں سے زیادہ خیال رکھتے تھے، یہاں تک کہ ہمارا یہ دستور ہو گیا تھا کہ ہم آپ ﷺ کے

گھر والوں کو جو تحائف بھیجتے تھے وہ آپ کے ہی بچے ہوئے تحائف ہوتے تھے جو ہمارے پاس خود آپ کے یہاں سے آتے تھے! تم میرے ساتھ رہے ہو اور تم نے دیکھا ہے کہ میں نے اپنے پیش رو کے نقش قدم پر چلتا رہا ہوں، اللہ کی قسم میں نے خواب و خیال میں کبھی راہ راست سے قدم نہیں ہٹائے ہیں۔

وان اول ما احذرک یا عمر نفسک۔ ان لكل نفس شهوة فاذا اعطيتا تمادت في غيرها۔
عمر! پہلی چیز جس کی طرف میں تمہیں ہوشیار رہنے کی نصیحت کرتا ہوں وہ خود تمہارا نفس ہے ہر نفس کی کچھ خواہش ہوتی ہے اور جب تم اس کی یہ خواہش پوری کر دو گے تو نفس آگے بڑھ کر دوسری خواہش کیلئے مچلنے لگے گا۔

واحد هؤلاء النفر من اصحاب رسول الله ﷺ الذين قد انتفحت اجوافهم وطمحت ابصارهم
واحب كل امرء منهم لنفسه وان لهم لحيرة عند زلة واحد منهم۔
اور دیکھو! اصحاب رسول ﷺ میں سے اس گروہ سے ہوشیار رہنا جن کے پیٹ پھول گئے ہیں نگاہوں میں ہوس بس گئی ہے، اور ان میں سے ہر ایک کو صرف اپنا ذاتی مفاد عزیز ہے، ان میں سے کسی ایک کے پاؤں پھسلیں گے تو ان سب کو حیرانی ہوگی۔

فياك ان تكونه۔ واعلم انهم لن يزوالوا منك خائفين ما خفت الله، ولك مستقيمين
ما استقامت طريقتك۔ هذه وصيتي واقرا عليك السلام۔
خبردار! یہ ایک تم نہ ہونا۔ اچھی طرح سمجھ لو کہ جب تک تم اللہ سے ڈرتے رہو گے یہ لوگ تم سے ڈرتے رہیں گے۔
جب تمہارا طرز عمل درست رہے گا تو یہ لوگ بھی تمہارے لئے درست رہیں گے۔ یہ ہے میری وصیت اور میں تمہیں سلام بھیجتا ہوں۔“

(۳۱) قال: وحدثنا عبد الرحمن بن اسحاق عن عبد الله القرشي عن عبد الله بن عكيم
قال: خطبنا ابو بكر رضي الله عنه فقال: اما بعد فاني اوصيكم بتقوى الله، وان تثنوا عليه
بما هم اهلہ، وان تخلطوا الرغبة بالرهبة وتجمعوا الاحاق بالمساءلة فان الله تعالى اثنى على
ذكر يا واهل بيته فقال تعالى:

ثم اعلما عباد الله ان الله تعالى قد ارتهن بحقه انفسكم واخذ على ذلك مواثيقكم واشتري
منكم القليل الفاني بالكثير الباقي وهذا كتاب الله فيكم لا تفني عجائبه ولا يطفأ نوره۔
عبد اللہ بن عکیم (رحمہ اللہ) کہتے ہیں کہ:

(۳۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۴۳۱، مستدرک حاکم: ۳۴۴، شعب الایمان: ۱۰۱۰۹، حلیۃ الاولیاء:
ج ۱ ص ۳۵، کتاب الزہد لابی داؤد: ۲۶، مجمع الزوائد: ۳۱۵۲، کنز العمال: ۳۴۱۸۰۔

ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے ہمیں خطاب کیا اور فرمایا ”ما بعد! میں تمہیں اللہ سے ڈرنے کی نصیحت کرتا ہوں اور اس کی وہ تعریفیں کرو جن کا وہ مستحق ہے، خوف کے ساتھ امید شامل کرو، اور دعا کرتے وقت خوب گڑ گڑایا کرو، اللہ رب العزت نے زکریا (علیہ السلام) اور ان کے گھر والوں کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا ہے:

”یقیناً یہ لوگ بھلائی کے کاموں میں تیزی دکھاتے تھے، اور ہمیں شوق اور رعب کے عالم میں پکارا کرتے تھے، اور ان کے دل ہمارے آگے جھکے ہوئے تھے۔“ (الانبیاء: ۹۰)

اللہ کے بندو! خوب جان لو کہ اللہ رب العزت نے تمہاری جانوں کو اپنے حق میں رہن کر لیا ہے اور اس پر تم سے پختہ عہد کر لیا ہے، اس نے تم سے تھوڑی فنا ہونے والی پونجی کو بہت سی باقی رہنے والی چیزوں کے بدلے میں خرید لیا ہے، تمہارے درمیان یہ اللہ کی کتاب موجود ہے جس کے عجائب کی کوئی انتہا نہیں اور جس کی روشنی کبھی گل نہ ہوگی۔

فصدقوا بقوله، واستنصحو کتابه، واستبصروا منه ليوم الظلمة فانما خلقتهم للعبادة وוכל بكم الكرام الكاتبون يعلمون ما تفعلون۔

تمہیں اللہ کے کلام کی تصدیق کرنی چاہیے، اور اس کتاب کو اپنا خیر خواہ سمجھنا چاہیے اور اندھیرے کے زمانہ کے لئے اس سے روشنی حاصل کرنی چاہیے، کیونکہ تمہیں عبادت کیلئے پیدا کیا گیا ہے تم پر معزز لکھنے والے (فرشتے) مقرر کر دیے گئے ہیں جو تمہارے ہر فعل سے واقف ہیں۔

ثم اعلموا عباد الله انكم تغدون وتروحون في اجل قد غيب عنكم عليه، فان استطعتم ان تنقضي الآجال وانتم في عمل لله فافعلوا، ولن تستطيعوا ذلك الا بالله، فسابقوا في ذلك مهل آجالكم قبل ان تنقضي فيردكم الى اسوا اعمالكم، فان اقواما جعلوا آجالهم لغيرهم ونسوا انفسهم، فأنها كم ان تكونوا امثالهم۔ فالو حوالو حوالو النجا النجا، فان وراءكم طالبا حثيثا امره سريع۔

اللہ کے بندو! پھر خوب جان لو کہ تم اس حال میں صبح و شام کرتے ہو کہ تمہاری ایک مدت عمر مقرر ہے جس کا علم تم سے پوشیدہ رکھا گیا ہے، اگر تم سے یہ ہو سکے کہ تمہاری عمر میں کار خدا میں انہماک کے عالم میں اختتام کو پہنچیں تو اس کا اہتمام کرو، حقیقت یہ ہے کہ تم بغیر اللہ کی مدد کے ایسا نہ کر سکو گے، لہذا اس مہلت عمر میں ایک دوسرے پر سبقت لے جانے کی کوشش کرو، اس سے پہلے کہ یہ ختم ہو جائے اور تم کو تمہارے بدترین اعمال کے حوالے کر دے، بعض قوموں نے یہ سمجھا تھا کہ یہ میعادیں دوسروں کے لئے ہیں اور خود اپنی حیثیت بھول گئے، میں تمہیں ان کی طرح ہو جانے سے منع کرتا ہوں، پس جلدی کرو جلدی کرو! تیزی سے بچ نکلو، کیونکہ تمہارے پیچھے ایک بڑا تیز رو طلب گار چلا آ رہا ہے جس کا کام بڑی تیزی سے انجام

پاتا ہے۔“

من وصایا عمر (حضرت) عمر (رضی اللہ عنہ) کی چند وصیتیں

(۲۲) قال ابو یوسف: وحدثني ابو بكر بن عبد الله الهذلي عن الحسن البصري ان رجلا قال لعمر بن الخطاب اتق الله يا عمر "واكثر عليه" فقال له قائل: اسكت فقد اكثرت على امير المؤمنين. فقال له عمر: دعه، لا خير فيهم ان لم يقولوها لنا، ولا خير فينا ان لم نقبل. واوشك ان يرد على قائلها۔
حسن بصری سے روایت ہے:

”کہ ایک شخص نے (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) سے کہا: عمر خدا سے ڈر (اور اس نے یہ جملہ کئی بار دہرایا)، اس پر کسی نے اسے ٹوکا کہ چپ رہ، تو نے امیر المؤمنین کو بہت کچھ کہہ سنایا، اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے فرمایا کہ: ”اے مت روکو، یہ لوگ اگر ہم سے ایسی باتیں کہنا چھوڑ دیں تو پھر ان کا فائدہ ہی کیا، اور اگر ہم ان کی ان باتوں کو قبول نہ کریں تو پھر ہمیں بھلائی سے عاری سمجھنا چاہیے، اور دور نہیں کہ یہ بات اپنے کہنے والے پر ہی چسپاں ہو جائے۔“

(۲۳) قال: وحدثني عبید الله بن ابی حمید عن ابی الملیح بن ابی اسامة الهذلي قال: خطب عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: ايها الناس ان لنا عليكم حق النصيحة بالغيب والمعونة على الخير۔

ابو یوسف بن ابواسامہ ہذلی کہتے ہیں:

کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے خطاب کرتے ہوئے کہا: ”اے لوگو! ہمارا بھی تم پر حق ہے، ہماری عدم موجودگی میں ہماری خیر خواہی رکھو اور خیر کے کاموں پر ہماری معاونت کرو۔“

ايها الرعاء انه ليس من حلم احب الى الله ولا اعم نفعاً من حلم امام ورفقه، وليس من جهل ابغض الى الله واعم ضرراً من جهل امام وخرقه، وانه من يأخذ بالعافية فيما بين

ظہرانیہ یعط العافیۃ من فوقہ۔

اے رعایا! حقیقت یہ ہے کہ اللہ کے نزدیک کوئی چیز زیادہ محبوب اور زیادہ نفع رساں نہیں ہے حاکم کی بردباری اور نرمی سے اور اللہ کے نزدیک کوئی چیز زیادہ ناپسندیدہ اور زیادہ ضرر رساں نہیں ہے حاکم کی جہالت اور اس کی بیوقوفی سے۔ جو حاکم اپنے ماحول میں امن و عافیت اختیار کرتا ہے اسے اوپر سے بھی امن و عافیت عطا ہوتی ہے۔“

(۳۴)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنی داود بن ابی ہند عن عامر قال: قال عبد اللہ بن عباس: دخلت علی عمر حین طعن فقلت: ابشر بالجنة یا امیر المؤمنین اسلمت حین کفر الناس، وجاهدت مع رسول اللہ ﷺ حین خذله الناس، وقبض رسول اللہ ﷺ وهو عنک راض، ولم یختل فی خلافتک اثنان، وقتلت شهیداً۔

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا کہ:

”جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو زخمی کر دیا گیا تو میں ان کے پاس گیا اور میں نے یہ کہا کہ: امیر المؤمنین! جنت کی بشارت ہو، جب سارے لوگ کفر پر قائم تھے تو آپ اسلام لائے، جب لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کو چھوڑ دیا تو آپ نے ان کے ہمراہ جہاد کیا، رسول اللہ ﷺ آپ سے راضی خوشی دنیا سے رخصت ہوئے، آپ کی خلافت کے بارے میں دو آدمیوں کے درمیان بھی اختلاف نہ ہوا، اور اب آپ قتل کے ذریعے شہادت پا رہے ہیں۔“

فقال: اعد علی۔ فأعدت علیہ۔ فقال عمر: والله الذی لا اله غیرہ لو ان ما فی الارض من صفراء وبيضاء لی لا فتدیت بہ من هول المطلاع۔

آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: ”دوبارہ کہو۔“ تو میں نے یہ باتیں دوبارہ سنائیں، پھر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: ”اس اللہ کی قسم جس کے سوا کوئی اللہ نہیں، اگر سفید و زرد میں سے جو کچھ بھی زمین میں ہے میرے پاس ہوتا تو میں اس کو فدیہ میں دے کر پیش آمدہ حاضری کی ہولناکی سے چھٹکارا چاہتا۔“

(۳۵)۔ قال: وحدثنی بعض اشیاخنا عن عبد الملک بن مسلم عن عثمان بن عطاء الکلاعی، عن ابیہ قال: خطب عمر الناس فحمد الله واثنی علیہ ثم قال: ”اما بعد فانی اوصیکم بتقوی الله الذی یبقی ویہلک من سواہ الذی بطاعته ینتفع اولیاءہ، و بمعصیتہ یضر اعداؤہ۔ عطاء (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ:

(۳۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۴۲۹۴، صحیح ابن حبان: ۲۸۹۱، مستدرک حاکم: ۴۵۱۵، اثبات عذاب القبر للبیہقی: ۲۲۱، کتاب الاعتقاد للبیہقی: ج ۱ ص ۳۶۳۔

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے لوگوں سے خطاب کیا، آپ نے اللہ کی حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد فرمایا: ”اما بعد! میں تمہیں اس اللہ سے ڈرنے کی تلقین کرتا ہوں جو ہمیشہ باقی رہے گا اور جس کے سوا ہر دوسری چیز ہلاک ہو جائے گی، جس کی فرمانبرداری کر کے اس کے اولیاء فائدہ اٹھاتے ہیں اور جو اپنی نافرمانی سے اپنے دشمنوں کو نقصان پہنچاتا ہے۔

فانه ليس لهلك هلك معذرة في تعبد ضلالة حسبها هدى، ولا في ترك حق حسبه ضلالة،
وان احق ما تعهد الراعي من رعيته تعهدهم بالذی لله عليهم في وظائف دينهم الذي
هداهم الله له۔

ہلاک ہونے والے کیلئے یہ بات عذر نہیں بن سکتی کہ اس نے گمراہی کو ہدایت سمجھ کر قصد اختیار کر لیا تھا، یا کسی حق کو گمراہی سمجھ کر چھوڑ دیا تھا، مگر ان کو اپنی رعایا کے ضمن میں سب سے زیادہ اہتمام ان دینی اعمال کے سلسلہ میں کرنا چاہیے جو ان پر اللہ کا حق ہیں اور جن کی طرف اللہ نے ان کی رہنمائی کی ہے۔

واما علينا ان نأمرکم بما امرکم الله به من طاعته وان تنهاکم عما نهاکم الله عنه من معصيته، وان نقیم امر الله في قریب الناس وبعیدهم ولا نبالی علی من كان الحق۔

ہماری ذمہ داری صرف اتنی ہے کہ ہم تم کو اللہ کی اس اطاعت کا حکم دیں جس کا اس نے تمہیں حکم دیا ہے، اور اس نافرمانی سے روکیں جس سے اس نے تم کو منع کیا ہے، ہمارا فرض ہے کہ ہم دور و نزدیک کے تمام لوگوں پر اللہ کا حکم نافذ کریں اور اس کی مطلق پرواہ نہ کریں کہ حق کس کے خلاف پڑتا ہے۔“

الا وان الله فرض الصلاة وجعل لها شروطاً، فمن شروطها: الوضوء والخشوع والركوع
والسجود۔

خوب جان لو کہ اللہ رب العزت نے نماز فرض کی ہے اور اس کی کچھ شرائط مقرر کر دی ہیں، چنانچہ اس کی شرائط میں وضو، خشوع، رکوع اور سجود شامل ہیں۔

واعلموا ايها الناس ان الطمع وان اليأس غني، وفي العزلة راحة من خلطاء السوء۔
لوگو خوب جان لو کہ حرص و ہوس انسان کو دست نگر بنا دیتی ہے اور ناامیدی آدمی کو غنی رکھتی ہے، نیز گوشہ گیر رہنے میں برے ساتھیوں سے امن رہتا ہے۔

واعلموا انه من لم يرض عن الله فيما اكره من قضاء له يؤد اليه فيما يحب كنه شكره۔
اور یہ بھی اچھی طرح جان لو کہ جو اللہ سے ان معاملات میں راضی نہ ہو سکا جن میں قضائے الہی اس پر گراں گزری ہو وہ حسب منشاء ہونے والے معاملات میں خاطر خواہ شکر ادا کرنے سے محروم رہا۔“

واعلموا ان لله عبداً يميئون الباطل بهرجه ويحيون الحق بذكره يرغبوا فرغبوا ورهبوا

فرہوا۔

تمہیں یہ بھی خوب معلوم ہونا چاہیے کہ اللہ کے ایسے بندے بھی ہیں جو باطل سے کنارہ کش رہ کر اسے منادیتے ہیں اور حق کا چرچا کر کے اسے زندہ رکھتے ہیں، ان کو شوق دلایا گیا تو ان میں رغبت پیدا ہو گئی ہے۔ اور ان کو ڈرایا گیا تو وہ لرزتے رہتے ہیں۔

ان خافوا فلا یأمنوا، ابصروا من الیقین مالم یعاینوا فخلصوا بما لم یزایلووا اخلصهم الخوف فہجروا ما ینقطع عنہم لما یبقی علیہم، الحیاة علیہم نعمة والموت لہم کرامة۔
ایک بار ڈر کر وہ کبھی خود کو خطرے سے باہر نہیں سمجھتے، انہوں نے اپنی ایسی حقیقتوں کا پتہ پالیا ہے جن کا انہیں مشاہدہ نہیں نصیب ہوا، پھر وہ ایسے مقام پر جا پہنچے جہاں سے پھر کبھی نہیں ہٹے، موت نے انہیں مخلص اور یکسو بنا دیا ہے، جو کچھ ان سے چھن گیا اس سے کنارہ کش ہو گئے اور اسے اختیار کر لیا جو ان کے پاس سدا باقی رہے گا۔ زندگی ان کیلئے ایک نعمت ہے اور موت ان کیلئے ایک اعزاز ہے۔“

(۳۶)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنا اسماعیل بن ابی خالد عن زبید الأیامی قال: لما أوصی عمر رضی اللہ عنہ قال: اوصی الخلیفة من بعدی بتقوی اللہ، وأوصیہ بالملہاجرین الاولین ان یعرف لہم حقہم وکرامتہم، وأوصیہ بالانصار الذین تبوءوا الدار والایمان من قبل ان یقبل من محسنہم ویتجاوز عن مسیئہم۔

زبید ایامی کا بیان ہے کہ جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے وصیت کی تو فرمایا:

میں اپنے بعد ہونے والے خلیفہ کو اللہ سے ڈرنے کی وصیت کرتا ہوں اور میں اسے مہاجرین اولین کے بارے میں یہ وصیت کرتا ہوں کہ ان کا مقام پہچانے اور ان کے حقوق تسلیم کرے، اور انصار جو پہلے ہی سے مدینہ میں ایمان کے ساتھ مقیم تھے ان کے بارے میں وصیت کرتا ہوں کہ ان کے نیکو کاروں کی خدمات قبول کرے اور غلطی کرنے والوں کے بارے میں عفو و درگزر سے کام لے۔

وأوصیہ باہل الامصار، فأمنہم ردء الاسلام و غیظ العدو و جباة المال، ان لا یأخذ منہم الا فضلہم عن رضی منہم۔

(۳۶) صحیح البخاری: ۳۷۰۰، صحیح ابن حبان: ۶۹۱۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۰۵۹، الاموال لابن زنجویہ: ۸۳۲، السنہ لابی بکر بن الخلال: ۶۲، السنن الکبری للبیہقی: ۱۶۵۷۹، جامع الاصول: ۲۰۸۵، جامع الاحادیث: ۲۹۳۹۹۔

اور میں اسے دوسرے شہروں اور قصبات کے باشندوں کے بارے میں بھی وصیت کرتا ہوں کہ ان سے ان کے رضامندی کے ساتھ صرف ان کے فاضل اموال وصول کرے کیونکہ یہ لوگ اسلام کی دفاعی قوت ہیں، دشمنوں کو انہی کے باعث پیچ و تاب ہے اور یہی لوگ مال جمع کرنے والے ہیں۔

واوصیہ بالاعراب، فانہم اصل العرب ومادة الاسلام، ان يأخذ من حواشی اموالہم فیرد علی فقرائہم۔

اور اہل دیہات کے بارے میں میں اسے یہ وصیت کرتا ہوں کہ ان کے فالتوں اموال کا ایک حصہ لے کر انہی کے فقراء پر تقسیم کر دیا کرے، کیونکہ یہی لوگ عرب کی جان اور اسلام کی اصل آبادی ہیں۔

واوصیہ بذمة الله وذمة رسولہ ﷺ ان یوفی لہم بعہدہم، وان یقاتل من ورائہم، ولا یکلفوا فوق طاقتہم۔

اور وہ لوگ جو اللہ اور اس کے رسول کی ذمہ داری میں داخل ہیں ان کے سلسلہ میں میں اسے یہ وصیت کرتا ہوں کہ ان کے ساتھ کیے ہوئے معاہدہ پر پوری طرح کاربند رہے، ان کے دفاع میں جنگ کی جائے، اور ان پر کبھی بھی ان کی قوت برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے۔“

(۳۴) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنا سعید بن ابی عروبۃ عن قتادة عن سالم بن ابی الجعد عن معدان بن ابی طلحة الیعمری ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قام فی یوم جمعة خطیباً، فحمد اللہ واثنی علیہ، ثم ذکر نبی اللہ ﷺ وابا بکر الصدیق رضی اللہ عنہ، ثم قال: اللہم انی اشہدک علی امراء الامصار فانی ائما بعثتہم لیعلموا الناس دینہم وسنة نبیہم ﷺ، ویقسموا فیہم فیأہم ویعدلوا علیہم، فمن اشکل علیہ شیء رفعہ الی۔ معدان بن ابی طلحة الیعمری سے روایت ہے:

”کہ (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) جمعہ کے روز خطبہ دینے کھڑے ہوئے، آپ (رضی اللہ عنہ) نے اللہ کی حمد و ثناء بیان کی، پھر اللہ کے نبی ﷺ اور (سیدنا) ابو بکر صدیق (رضی اللہ عنہ) کا ذکر (خیر) کیا اور اس کے بعد فرمایا: ”اے اللہ! میں مختلف مقامات کے حکام کے بارے میں تجھے گواہ بناتا ہوں کہ میں نے ان کو صرف اس لیے بھیجا ہے کہ لوگوں کو ان کے دین کی تعلیم دیں اور انہیں ان کے نبی ﷺ کی سنت سکھائیں، ان کا مال فے ان کے درمیان تقسیم

(۳۴) صحیح مسلم: ۵۶۷، مسند احمد بن حنبل: ۱۸۶، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۱۸۳، مستخرج ابی عوانہ: ۱۲۱۸، صحیح ابن حبان: ۲۰۹۱،

السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۲۵۷۸، جامع الاصول: ۲۰۸۲، المسند الجامع: ۱۰۶۲۸۔

کریں اور ان کیساتھ عدل و انصاف برتیں۔ اب اگر کسی کو کوئی الجھن پیش آتی ہے تو وہ اس معاملہ کو میرے سامنے پیش کرے۔“

(۳۸)۔ قال: وحدثني عبدالله بن علي عن الزهري قال: جاء رجل الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه، فقال له: يا امير المؤمنين لا ابالي في الله لومة لائم خيلى، اما قبل على نفسى؛ فقال: اما من ولى من امر المؤمنين شيئاً فلا يخف في الله لومة لائم، ومن كان خلوا من ذلك فليقبل على نفسه ولينصح لولى امره.

زہری نے کہا ہے:

”کہ ایک شخص (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے کہا: ”امیر المؤمنین! (میرے لیے یہ زیادہ بہتر ہے کہ) اللہ کی راہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کی پرواہ نہ کروں یا اپنی تمام تر توجہات اپنے ہی نفس کی اصلاح پر مرکوز رکھوں۔“ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جواباً فرمایا کہ:

”جو شخص کسی درجہ میں بھی مسلمانوں کے معاملات کا سربراہ بنادیا گیا ہو اسے تو اللہ کے راستے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈرنا چاہیے، اور جس کے سر پر یہ ذمہ داری نہ ہو اسے چاہیے کہ اپنی اصلاح کی فکر کرے اور اپنے حکمرانوں کا خیر خواہ رہے۔“

(۳۹)۔ قال: وحدثني عبدالله بن علي عن الزهري قال قال عمر رضى الله عنه: لا تعترض فيما لا يعينك، واعتزل عدوك، واحتفظ من خيلك الا الامين فان الامين من القوم لا يعادله شيء. ولا تصحب الفاجر فيعلمك من فجورة. ولا تفش اليه سر. واستشر في امرك الذين يخشون الله.

زہری کا بیان ہے کہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”بے مقصد کاموں میں نہ پڑ، دشمن سے کنارہ کشی اختیار کر، اپنے دوستوں کی طرف سے بھی محتاط رہ، سوائے اس دوست کے جو امین ہے کیونکہ یہ لوگوں کی ایک ایسی قسم ہے جس کی برابری کوئی دوسری چیز نہیں کر سکتی، بدکار کی صحبت اختیار نہ کر، ورنہ وہ اپنی بدکاری تجھے بھی سکھا دے گا، اس کو اپنا راز دار بھی نہ بنا، اور اپنے معاملات میں ان لوگوں سے مشورہ لیا کر جو اللہ سے ڈرتے ہیں۔“

۳۸۔ سنن سعید بن منصور: ۸۴۷، شعب الایمان للبیہقی: ۱۵۵۔

۳۹۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۵۲۸، السنن الکبری للبیہقی: ۲۰۳۲۵، کتاب الزہد لابن داود: ۹۷، حلیۃ الاولیاء: ج ۱ ص ۵۵، شعب الایمان للبیہقی: ۲۶۴۱، الترغیب والترہیب: ۱۶۲۰۔

(۴۰). قال: وحدثني اسماعيل بن ابي خالد عن سعيد بن ابي بردة قال: كتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى ابي موسى: اما بعد، فان اسعد الرعاة عند الله من سعدت به رعيته، وان اشقى الرعاة من شقيت به رعيته. واياك ان تزيع فتزيع عمالك فيكون مثلك عند الله مثل البهيمة نظرت الى خضرة من الارض فرتعت فيها تبتغي بذلك السمن، وانما حثفها في سمنها والسلام.

(سیدنا) سعید بن ابوبردہ (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے:

”کہ (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے (سیدنا) ابوموسیٰ (رضی اللہ عنہ) کو لکھا کہ: ”اما بعد! اللہ رب العزت کے ہاں سب سے زیادہ سعادت مند نگران وہ ہے جس کے سبب اس کی رعایا کو سعادت نصیب ہو۔ اور سب سے بد بخت نگران وہ ہے جس کے سبب اس کی رعایا کو بد بختی نصیب ہو۔ تم خود کبھی راہ راست سے نہ ہٹنا وگرنہ اس کے نتیجے میں تمہارے عمال بھی بگڑ جائیں گے۔ ایسا کرو گے تو اللہ کے حضور تمہارا حال اس چوپائے کا سا ہوگا جس نے زمین پر کچھ سبزہ دیکھا تو اسے چرنے لگا (اور حد سے زیادہ چرا) تاکہ موٹا ہو جائے۔ حالانکہ اس موٹاپے میں اس کی موت چھپی ہوئی ہے۔ والسلام۔“

(۴۱). قال: وحدثنا مسعر عن رجل عن عمر رضي الله عنه قال: لا يقيم امر الله الا رجل لا

يضارع. ولا يصانع. ولا يتبع المطامع. ولا يقيم امر الله الا رجل لا ينتقص غربه، ولا يكظم في الحق على حظه.

ایک شخص سے روایت ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

”اللہ کے امر (سلطنت) کو وہی (حاکم) سیدھا کر سکتا ہے جو (اللہ کے حکم کے نفاذ میں تساہل اور) نرمی نہ کرے اور ریاء کاری نہ کرے حرص و ہوس کے پیچھے نہ پڑے، بری بات سے اجتناب برتے۔ اور اللہ کے امر (سلطنت) کو وہی (حاکم) سیدھا کر سکتا ہے جس کی قوت کار کبھی اضمحلال کا شکار نہ ہو، اور جو حق کے سلسلہ میں اپنے گروہ سے بھی نرمی نہ برتے۔“

۴۰۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۴۳۸، حلیۃ الاولیاء: ج ۱ ص ۵۰۔

۴۱۔ مصنف عبدالرزاق: ۱۵۲۸۹، کنز العمال: ۱۴۳۲۰۔

من آثار عثمان رضی اللہ عنہ فی النصیحة

نصیحت کے متعلقہ (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہ) کا اثر

(۳۲). قال ابو یوسف: حدثنی بعض اشیاخنا عن ہانی مولیٰ عثمان بن عفان قال: کان عثمان رضی اللہ عنہ اذا وقف علی قبر بکی حتی یبیل لحیتہ. قال فقیل لہ: تذکر الجنة والنار ولا تبکی، وتبکی من هذا؛ فقال: ان رسول اللہ ﷺ قال: "القبر اول منزل من منازل الآخرة فان نجما منہ فما بعده ایسر منہ، وان لم ینج منہ فما بعده اشد منہ". وقال رسول اللہ ﷺ: "ما رأیت منظرا الا والقبر افطع منہ".

(سیدنا) عثمان بن عفان (رضی اللہ عنہ) کے آزادہ کردہ غلام ہانی کا بیان ہے کہ:

”(سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہ) جب کسی قبر کے پاس جا کھڑے ہوتے تو اتنا روتے کہ داڑھی تر ہو جاتی، (ہانی) کہتا ہے کہ ان سے کہا گیا کہ: آپ جنت و دوزخ کا ذکر کرتے ہوئے تو نہیں روتے اور قبر کو دیکھ کر رونے لگتے ہیں، آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے:

”کہ قبر آخرت کی منزلوں میں سے پہلی منزل ہے، اگر آدمی اس سے بخیر و خوبی گزر گیا تو اس کے بعد کی منزلیں آسان تر ثابت ہوتی ہیں، اور اگر اس میں پھنس گیا تو اس کے بعد کی منزلیں اس سے بھی زیادہ دشوار پڑیں گی۔“ اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے:

”میں نے جتنے بھی مناظر دیکھے ہیں ان میں سے سے زیادہ ہولناک چیز عذاب قبر ہے۔“



من مواعظ علی رضی اللہ عنہ (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کے چند مواعظ

(۳۳)۔ قال ابو یوسف: وسمعت ابا حنیفة رحمہ اللہ یقول قال علی لعبر رضی اللہ تعالیٰ عنہا حین استخلف: ان اردت ان تلحق صاحبک فارقع القمیص، ونکس الازار واخصف النعل، وارفع الخف، وقصر الامل، وکل دون الشبع۔
(امام السنن) (ابو حنیفہ) (رحمہ اللہ) کہتے ہیں کہ: جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) خلیفہ مقرر ہوئے تو (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا کہ:
”اگر اپنے رفیق تک پہنچنا چاہتے ہو تو اپنی قمیص پر بیوند لگایا کرو، تہ بند اونچا رکھو، اور اپنی جوتی خود گانٹھ لیا کرو، امیدیں کم کرو، اور خوب پیٹ بھر کر نہ کھایا کرو۔“

(۳۴)۔ قال: وحدثنی بعض اشاخذنا عن عطاء بن ابی رباح قال: ان علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ اذا بعث سریة ولی امرها رجلا ثم قال له: اوصیک بتقوی اللہ الذی لا بد لك من لقاءہ ولا منتهی لك دونہ، وهو یملك الدنیا والآخرة۔ وعلیک بالذی یقر بک الی اللہ عز وجل فان فیما عند اللہ خلفاً من الدنیا۔
عطاء بن ابی رباح کا بیان ہے:

”کہ (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) جب کوئی فوجی دستہ روانہ کرتے تو کسی شخص کو اس پر امیر مقرر کرتے اور اس شخص سے فرماتے۔ میں تجھے اللہ رب العزت سے ڈرنے کی تلقین کرتا ہوں جس سے تجھے لامحالہ ملنا ہی ہے، جس کے علاوہ تیری منزل کوئی اور نہیں ہو سکتی، کہ وہی دنیا و آخرت کا مالک ہے، ان اعمال کا پورا پورا اہتمام کرنا جو تجھے اللہ عزوجل کے قریب کریں، کیونکہ کہ دنیا کی صرف وہی چیز کام آئے گی جو اللہ کے پاس پہنچ گئی۔“

۳۳۔ معجم ابن الاعرابی: ۸۵۱، تاریخ بغداد: ۳۰۶، تاریخ دمشق: ج ۳۴ ص ۲۸۸۔

۳۴۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۴۹، السنن لابن بکر بن الخلال: ۳۴۹۹۔

(۴۵)۔ قال: وحديثي اسماعيل بن ابراهيم المهاجر البجلي عن عبد الملك بن عمير قال: حدثني رجل من ثقيف، قال: استعملني علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه على عكبراء فقال لي: واهل الارض معي يسمعون۔

”انظر ان تستوفي ما عليهم من الخراج۔ وایک ان ترخص لهم في شيء وایک ان يروا منك ضعفا۔“

ثم قال: رح الى عند الظهر، فرحت اليه عند الظهر فقال لي: ”انما اوصيتك بالذي اوصيتك به قدام اهل عملك لانهم قوم خدع، انظر ما قدمت عليهم فلا تبيعن لهم كسوة شتاء ولا صيفا، ولا رزقا ياكلونه، ولا دابة يعملون عليها، ولا تضر بن احدا منهم سوطا واحدا في درهم، ولا تقبه على رجله في طلب درهم، ولا تبغ لاحد منهم عرضا في شيء من الخراج، فانا انما امرنا ان نأخذ منهم العفو۔ فان انت خالفت ما امرتك به يأخذك الله به دوني وان بلغني عنك خلاف ذلك عزلتك۔“

قال قلت اخذ ارجع اليك كما خرجت من عندك۔
قال: وان رجعت كما خرجت۔

قال فانطلقت فعملت بالذي امرني به، فرجعت ولم انتقص من الخراج شيئا۔
عبد الملك بن عمير کہتے ہیں کہ قبیلہ بنو ثقیف کے ایک شخص نے مجھ سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ:
(سیدنا علی (رضی اللہ عنہ) نے مجھے عکبراء کا عامل مقرر کرتے وقت مجھ سے فرمایا جب کہ وہاں کے باشندے میرے ساتھ کھڑے یہ سب کچھ سن رہے تھے۔

”دیکھو! ان کے ذمہ جو خراج ہے اسے پورا پورا وصول کرنا، اور خبردار! اس بارے میں ان سے کوئی رعایت نہ برتنا، اور ایسا نہ ہو کہ وہ تمہارے اندر ذرا بھی کمزوری محسوس کریں۔“

پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ ظہر کے وقت میرے پاس آ جانا، چنانچہ میں ظہر کے وقت ان کے پاس گیا تو انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ:

میں نے تمہاری عملداری کے باشندوں کے سامنے تم کو جو تلقین کی تھی وہ اس لئے تھی کہ یہ بڑے چال باز لوگ ہیں۔
دیکھو! جب وہاں جانا تو ان کا کوئی سردی یا گرمی کا کپڑا فروخت نہ کرنا، نہ غذائی اشیاء جو ان کے زیر استعمال ہوں، نہ

وہ جانور جن کے ذریعے وہ محنت مزدوری کرتے ہوں، اور نہ ہی ایک درہم کی خاطر کسی کو ایک کوڑا بھی مارتا، اور نہ ایک درہم کے لئے کسی کو پاؤں پر کھڑا کرتا، اور نہ ہی خراج وصول کیلئے کسی کا سامان نیلام کرنا، کیونکہ ہمیں یہ حکم دیا گیا ہے کہ ہم ان سے صرف ان کی ضروریات سے فاضل اموال وصول کریں اگر تم نے میرے ان احکامات کی خلاف ورزی کی تو مجھ سے پہلے اللہ تم سے اس کا مواخذہ کرے گا، اور اگر کسی خلاف ورزی کی اطلاع مجھ تک پہنچی تو میں تجھے معزول کر دوں گا۔“

اس شخص نے کہا کہ میں نے کہا:

”تب تو میں آپ کے پاس ویسا ہی لوٹ کر آؤں گا جیسا کہ جارہا ہوں۔“

تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

”ہاں چاہے تم ویسے ہی لوٹ کر آؤ جیسے کہ جارہے ہو۔“

یہ شخص کہتا ہے کہ پھر میں گیا اور وہی طریقہ اختیار کیا جس کا آپ (رضی اللہ عنہ) نے مجھے حکم دیا تھا، اور میں پورا پورا کا خراج لے کر آیا، ذرا بھی کمی نہیں ہوئی۔



من سيرة خامس الخلفاء الراشدين (حضرت) عمر بن عبد العزيز (رحمه الله) کے چند آثار

(۳۱)۔ قال ابو يوسف: وحدثني بعض اشياخنا عن محمد بن كعب القرظي قال: لما استخلف عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه بعث الى وانا بالمدينة فقدمت عليه، قال فلما دخلت عليه جعلت اليه نظر الا اصرف نظري عنه تعجبا، فقال: يا ابن كعب انك لتنظر الى نظري اما كنت تنظره الى قبل۔

قال قلت:

قال قلت:

تعجبا۔

قال:

وما عجبك؟

قال قلت:

ما حال من لونك، ونحل من جسبك، وعفا من شعرك۔

قال: فكيف لو رايتني بعد ثلاث، وقد دليت في حفرتي، وسالت حدقتاي على وجنتي، وسال

منخراي صديدا ودما، لكنك لي اشد نكرة!

محمد بن كعب قرظي کہتے ہیں کہ:

جب عمر بن عبد العزيز (رحمہ اللہ) خلیفہ بنائے گئے تو انہوں نے مجھے بلا بھیجا، میں اس وقت مدینہ میں تھا، چنانچہ میں ان کے پاس حاضر ہوا، کہتے ہیں جب میں ان کے پاس گیا تو ان کو اس طرح نظریں جما کر دیکھنے لگا کہ مارے حیرت کے میں ان سے اپنی نظریں نہ ہٹا سکا، اس پر انہوں نے کہا:

”ابن کعب! تم تو مجھے اس طرح دیکھ رہے ہو جس طرح تم مجھے پہلے کبھی نہیں دیکھا کرتے تھے۔“
کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا:

”مارے تعجب کے۔“

آپ (رحمہ اللہ) نے کہا کہ:

”مجھے کس بات پر تعجب ہے؟“

کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا:

”اس پر کہ آپ کا رنگ بدل گیا ہے جسم کمزور ہو گیا ہے اور بال جھڑ گئے ہیں۔“

آپ (رحمہ اللہ) نے فرمایا:

”میرے قبر میں اتارے جانے کے تین دن بعد تم مجھے دیکھو جب کہ میری آنکھیں میرے گالوں پر بہہ چکی

ہوں اور میرے نتھنوں سے خون اور پیپ جاری ہو تو تب کیسا رہے گا، تب تو تم مجھے بالکل نہ پہچانو گے!“

(۴۷)۔ قال: وحدثني بعض اشياعنا عن عمر بن ذر قال: لم تكن همة عمر بن عبد العزيز الا رد

المظالم والقسم في الناس.

عمر بن ذر نے کہا ہے کہ:

”عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) کی تمام تر توجہات مفسوبہ املاک واپس لینے اور لوگوں کے درمیان تقسیم کرنے پر ہی

مركز تھیں۔“

(۴۸)۔ قال: وحدثني شيخ من اهل الشام قال: لما استخلف عمر بن عبد العزيز مكث

شهرين مقبلا على بئيه وحزنه لما ابتلى به من امور الناس. ثم اخذ في النظر في امورهم ورد

المظالم الى اهلها. حتى كان همه بالناس اشد من همه بامر نفسه. فعمل بذلك حتى انقضى

اجله رحمه الله تعالى.

ایک شامی شیخ کا بیان ہے کہ:

جب عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) خلیفہ بنائے گئے تو دو مہینہ تک اسی رنج و غم میں ڈوبے رہے کہ لوگوں کے معاملات

کی ذمہ داریاں اپنے سر اڑی ہیں، پھر انہوں نے لوگوں کے معاملات پر غور کرنا شروع کیا اور مفسوبہ املاک کو اصل مالکوں

کو واپس کرنا شروع کیا، یہاں تک کہ آپ (رحمہ اللہ) کو اپنے ذاتی معاملات سے زیادہ عوام کی فکر رہتی تھی، وفات تک

آپ کا یہی معمول رہا، اللہ آپ پر رحم فرمائے۔

فلما هلك جاء الفقهاء الى زوجته يعزونها ويذكرون عظم المصيبة التي اصاب بها اهل

الاسلام لموته. فقالوا لها: اخبرينا عنه. فان اعلم الناس بالرجل اهلہ.

جب آپ (رحمہ اللہ) کا انتقال ہو گیا تو فقہاء تعزیت کے لئے ان کی بیوی سے ملے اور اہل اسلام کو آپ کی وفات

سے جو بردست صدمہ پہنچا تھا اس پر اظہار خیال کرتے رہے، انہوں نے آپ سے کہا، ہمیں ان کے بارے میں کچھ بتلائیں، کیونکہ آدمی کے بارے میں سب سے زیادہ واقفیت اس کی گھر والی کو ہوتی ہے“

قال فقالت:

والله ما كان باكثرهم صلاة ولا صياما، ولكن والله ما رايت عبد الله كان اشد خوفا لله من عمر. كان رحمه الله فرغ بدنه ونفسه للناس.

راوی کہتا ہے کہ اس پر آپ نے کہا:

”اللہ کی قسم! روزے نماز کے لحاظ سے تو وہ تم میں سب سے آگے نہ تھے، لیکن خدا کی قسم اٹھا کر کہتی ہوں کہ میں نے اللہ رب العزت سے ڈرنے میں کسی انسان کو عمر (رحمہ اللہ) سے آگے نہیں پایا، اللہ رب العزت آپ پر رحمت نازل کرے آپ (رحمہ اللہ) نے اپنے جسم و جان کو لوگوں کے لئے وقف کر دیا تھا۔

فكان يقعد لحوائجهم يومه فاذا امسى. وعليه بقية من حوائجهم. وصله بليته، فامسى يوما وقد فرغ من حوائجهم فدعا بمصباح قد كان يستصبح به من ماله، ثم صلى ركعتين ثم اقعى واضعا يده تحت ذقنه تسيل دموعه على خده، فلم يزل كذلك حتى برق الفجر فاصبح صائما.

دن بھران کی ضروریات کے سلسلے میں بیٹھے رہتے، شام ہوتی اور بھی کچھ ضروریات باقی رہتیں تو رات میں بھی مسلسل کام کرتے چلے جاتے، ایک روز لوگوں کی ضروریات سے فارغ ہو چکے تو چراغ طلب کیا جسے آپ اپنے ذاتی خرچ سے جلایا کرتے تھے اور دو رکعت نماز پڑھی، پھر اپنی ٹھوڑی ہتھیلی پر ٹیک کر بیٹھ گئے، رخساروں پر آنسو جاری تھے، سپیدہ سحر نمودار ہونے تک اسی حال میں رہے پھر جب صبح ہوئی تو روزے سے تھے۔

فقلت له: يا امير المؤمنين، لشيء ما كان منك ما رايت الليلة، قال: اجل، اني قد وجدته وليت امر هذه الامة اسودها واحمرها فذكرت الغريب القانع الضائع، والفقير المحتاج، والاسير المقهور واشباھهم في اطراف الارض.

اس پر میں نے عرض کیا ”آج رات کوئی خاص بات تھی جو میں یہ حال دیکھ رہی ہوں؟“ آپ (رحمہ اللہ) نے فرمایا: ہاں میں نے اپنے آپ کو اس امت کے سیاہ و سفید کا ذمہ دار پایا، مجھے زمین کے مختلف گوشوں میں پھیلے ہوئے غریب الوطن، خستہ حال بھکاری، محتاج غرباء، مجبور و مقہور قیدی اور اسی قبیل کے دوسرے لوگ یاد آئے۔

فعلبت ان الله تعالى ساء لى عنهم، وان محمدا ﷺ حجيبي فيهم، فخفت ان لا يثبت لى عند الله عذر، ولا يقوم لى مع محمد ﷺ حجة، فخفت على نفسى.

مجھے احساس ہوا کہ اللہ تعالیٰ ان سب کے بارے میں مجھ سے محاسبہ کرے گا، اور محمد ﷺ ان کے معاملہ میں میرے خلاف مقدمہ لڑیں گے، میں ڈرا کہ اللہ رب العزت کے سامنے میرا کوئی عذر نہ چلے گا، اور محمد ﷺ کو میں کسی دلیل سے بھی قائل نہ کر سکوں گا، اس پر میری جان تھر تھرا اٹھی، مجھے اپنے بارے میں ڈر لگنے لگا۔

والله ان كان عمر ليكون في المكان الذي ينتهي اليه سرور الرجل مع اهله فيذكر الشيء من امر الله، فيضطرب كما يضطرب العصفور قد وقع في الماء، ثم يرتفع بكاؤه حتى اطرح للحاف عني وعنه رحمة له، ثم قالت: والله لوددت لو كان بيننا وبين هذه الامارة بعد ما بين المشرقين۔

اللہ کی قسم! عمر (رحمہ اللہ تعالیٰ) وہاں ہوتے جہاں اپنی بیوی کے ساتھ کسی مرد کی مسرت آخری حد کو پہنچ جاتی ہے، اور اس حال میں انہیں اللہ رب العزت کا کوئی حکم یاد آ جاتا تو اس طرح تڑپ اٹھتے جس طرح پانی میں گر پڑنے والی چیز یا تڑپتی ہے، پھر آپ زور زور سے رونے لگتے، یہاں تک کہ میں ان کی سہولت کی خاطر اپنے اور ان کے اوپر سے لحاف ہٹا دیتی، اور پھر آپ کہتی ہیں کہ:

”اللہ کی قسم! میری دلی تمنا تھی کہ کاش ہمارے اور اس امارت کے درمیان مشرق و مغرب کی سی دوری ہوتی۔“

(۴۹)۔ قال: وحدثني بعض اشياخنا الكوفيين. قال قال لي شيخ بالمدينة: رايت عمر بن عبدالعزيز بالمدينة وهو من احسن الناس لباسا، واطيبهم ريحا، ومن اخيلهم في مشيئته، ثم رايتهم بعد ان ولي الخلافة ممشي مشية الرهبان۔

قال: فمن حدثك ان المشية سجية فلا تصدقه بعد عمر بن عبدالعزيز۔
مدینہ کے ایک شیخ نے کہا ہے کہ:

”میں نے عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) کو مدینہ میں اس حال میں دیکھا تھا کہ وہ تمام لوگوں سے زیادہ نفیس کپڑے پہنتے، سب سے عمدہ عطر استعمال کرتے، اور ان کی چال سب سے زیادہ شاہانہ ہوتی تھی، پھر میں نے ان کو منصب خلافت پر آنے کے بعد دیکھا کہ اس طرح چلتے تھے جس طرح راہب چلتے ہیں۔
انہوں نے کہا کہ:

”عمر بن عبدالعزیز کے (اس انقلاب حال کو دیکھنے کے بعد) اب اگر کوئی تم سے کہے کہ چلنے کا انداز ایک پیدائشی خصلت ہوتی ہے تو اس کی بات کی ہرگز تصدیق نہ کرنا۔“

(۵۰)۔ قال: وحدثني بعض اشياخنا عن اسماعيل بن ابي حكيم قال: غضب عمر بن عبدالعزيز يوما فاشتد غضبه. وكان فيه حدة. وعبدالملك ابنه حاضر، فلما سکن غضبه

قال له:

”یا امیر المؤمنین فی قدر نعمة الله عندك وموضعك الذي وضعك الله به وما ولاك من امر عبادة ان يبلغ بك الغضب ما اری؟“

قال: كيف قلت؟

فاعد عليه كلامه.

فقال له عمر: اما تغضب انت يا عبد الملك؟

قال: ما يغني عني جوفي ان لم ارد الغضب فيه حتى لا يظهر منه شيء.

اسماعيل بن ابو حكيم کا بیان ہے کہ:

ایک روز عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) کو غصہ آ گیا اور ان کے غصہ میں ذرا تیزی تھی، ان کے صاحبزادے عبدالملک بھی موجود تھے، جب ان کا غصہ ٹھنڈا ہوا تو عبدالملک نے ان سے کہا:

”امیر المؤمنین! اللہ نے جو نعمتیں آپ کو دے رکھی ہیں، جس مقام پر آپ کو فائز کیا ہے، اور اپنے بندوں کے معاملات کی سربراہی آپ کو عطا کی ہے تو کیا یہ بات کسی طرح آپ کے شایان شان ہے کہ آپ کو اتنا غصہ آ جائے جتنا کہ ابھی دیکھنے میں آیا؟“

آپ (رحمہ اللہ) نے فرمایا:

”کیا کہا؟“

انہوں نے اپنی وہی بات دہرا دی، عمر (رحمہ اللہ) نے ان سے فرمایا:

”عبدالملک! کیا تم کو غصہ نہیں آتا؟“

انہوں نے جواب دیا: ”مجھے اپنے پیٹ سے کیا فائدہ پہنچے گا اگر میں اپنے غصہ کو نہ پی سکوں تاکہ وہ ظاہر نہ ہو۔“



باب فی قسبة الغنائم اذا اصببت من العدو باب: دشمن سے حاصل ہونے والے مال غنائم کی تقسیم کے بیان میں

مال غنیمت کے مصارف:

قال ابو يوسف: اما سألت عنه يا امير المؤمنين من قسبة الغنائم اذا اصببت من العدو وكيف يقسم ذلك. فان الله تبارك وتعالى قد انزل بيان ذلك في كتابه فقال فيما انزل على رسوله ﷺ:

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ أَمْنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّفَافُتِ الْجَنَّةِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ (الأنفال: ۴۱)

امیر المؤمنین! آپ نے جو سوال کیا ہے کہ جب دشمن سے مال غنیمت حاصل ہو تو کس طرح تقسیم کیا جائے، اللہ تبارک تعالیٰ نے اس کا بیان اپنی کتاب میں نازل فرما دیا ہے، چنانچہ اللہ تبارک وتعالیٰ (اپنے) رسول ﷺ کو مطلع کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”اور (مسلمانو!) یہ بات اپنے علم میں لے آؤ کہ تم جو کچھ مال غنیمت حاصل کرو، اس کا پانچواں حصہ اللہ اور رسول اور ان کے قرابت داروں اور یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کا حق ہے (جس کی ادائیگی تم پر واجب ہے) اگر تم اللہ پر اور اس چیز پر ایمان رکھتے ہو جو ہم نے اپنے بندے پر فیصلے کے دن نازل کی تھی، جس دن دو جماعتیں باہم ٹکرائی تھیں۔ اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔“ (الأنفال: ۴۱)

مال غنیمت کی تعریف اور اس کی تقسیم کا طریقہ کار:

فهذا. والله اعلم. فيما يصيب المسلمون من عساكر اهل الشرك، وما ا جلبوا به من المتاع والسلاح والكراع الخيل والسلاح. فان في ذلك الخمس لمن سمى الله عز وجل في كتابه العزيز، واربعة اخماسه بين الجند الذين اصابوا ذلك: من اهل الديوان وغيرهم.

یہ حکم ”اللہ بہتر جانتا ہے“ ان اموال کے بارے میں ہے جو مسلمان مشرکین کی فوجوں سے حاصل کریں، جو ساز و سامان، اسلحے اور مویشی جانور مسلمان لے کر آئیں، اس میں پانچواں حصہ ان لوگوں کے لئے ہے جن کے نام اللہ رب العزت نے اپنی کتاب عزیز میں بتلائے ہیں، اور اس کے باقی چار حصے (۵/۴) اس فوج کے درمیان تقسیم ہونگے جنہوں نے یہ مال پایا ہے، ان میں ان فوجیوں کے علاوہ جن کے نام باقاعدہ فوجیوں کے رجسٹر میں درج ہوں وہ دوسرے لوگ بھی شامل ہیں جنہوں نے (کسی نہ کسی درجہ میں) جنگ میں حصہ لیا ہو۔

يَضْرِبُ لِلْفَارِسِ مِنْهُمْ ثَلَاثَةَ أَصْهُمٍ: سَهْمَانُ لِفَرَسِهِ، وَسَهْمٌ لَهُ، وَلِلرَّاجِلِ سَهْمٌ عَلَى مَا جَاءَ فِي
الْأَحَادِيثِ وَالْأَثَارِ، وَلَا يَفْضُلُ الْخَيْلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ لِقَوْلِهِ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ:
وَالْخَيْلُ وَالْإِبْعَالُ وَالْحَمِيرُ لِيَتَزَكَّيْنَهَا وَزِينَةً (النحل: ۸)
ولقوله تعالى:

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ

(الانفال: ۶۰)

ان لوگوں میں سے ہر گھڑ سوار کو تین حصے دیے جائیں گے، دو حصے اس کے گھوڑے کیلئے اور ایک حصہ خود سوار کیلئے، اور پیادہ کو ایک حصہ جیسا کہ احادیث و آثار میں آیا ہے، ایک گھوڑے کو دوسرے گھوڑے پر ترجیح نہیں دی جائے گی، اللہ رب العزت کے اپنی کتاب میں اس فرمان کی وجہ سے کہ:

”اور گھوڑے، خنجر اور گدھے اسی نے پیدا کئے ہیں تاکہ تم ان پر سواری کرو، اور وہ زینت کا سامان بنیں۔“ (النحل: ۸)

اور اللہ رب العزت کے اس فرمان کی وجہ سے کہ:

”اور (مسلمانو!) جس قدر طاقت اور گھوڑوں کی جتنی چھاؤنیاں تم سے بن پڑیں، ان سے مقابلے کے لئے تیار کرو، جن کے ذریعے تم اللہ کے دشمن اور اپنے (موجودہ) دشمن پر بھی ہیبت طاری کر سکو۔“ (الانفال: ۶۰)

العرب تقول هذه الخيل، وفعلت الخيل، لا يعنون بذلك الفرس دون البردون ولعامّة
البراذين اقوى من كثير من الخيل ووافق للفرسان.

اور اہل عرب کا محاورہ ہے ”ہذا الخيل“ اور ”فعلت الخيل“ اس سے وہ ٹٹوؤں کو متشی کر کے صرف گھوڑے ہی مراد نہیں لیتے (بلکہ خیل میں ٹٹو بھی شامل ہوتے ہیں) عام ٹٹو تو بہت سے گھوڑوں سے بھی زیادہ قوی اور سواروں کے لئے زیادہ سازگار ہوتے ہیں،

ولم يخص منها شيء دون شيء، ولا يفضل الفرس القوي على الفرس الضعيف ولا يفضل

الرجل الشجاع التام السلاح على الرجل الجبان الذي لا سلاح معه الا سيفه۔
 ان میں سے کسی کو کسی کے مقابل میں کوئی خصوصیت نہیں دی گئی ہے، نہ تو قوی گھوڑے کو کمزور گھوڑے پر ترجیح دی جائے گی اور نہ ہی تمام اسلحہ سے لیس بہادر شخص کو اس بزدل شخص پر ترجیح دی جائے گی جس کے پاس تلوار کے سوا اور کوئی ہتھیار نہ ہو۔



مایسہم للبحاہد و مایسہم لخیلہ محابد اور اس کے گھوڑے کے حصے کا بیان

(۵۱). قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنا الحسن بن علی بن عمارۃ عن الحكم بن عتيبة (رحمہ اللہ) عن مقسم عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ان رسول اللہ ﷺ قسم غنائم بدر: للفارس سہمان، وللراجل سہم۔

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے:

”کہ رسول اللہ ﷺ نے بدر کے مال غنیمت کی تقسیم اس طرح فرمائی، گھڑسوار کو دو حصے اور اور پیادہ کو ایک حصہ۔“

(۵۲). قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنا قيس بن الربيع عن محمد بن علي عن اسحاق بن عبد الله عن ابي حازم قال: حدثنا ابو ذر الغفاري رضي الله تعالى عنه قال شهدت انا و اخی مع رسول الله ﷺ حنیناً ومعنا فرسان لنا، فضرب لنا رسول الله ﷺ ستة اسهم اربعة لفرسينا وسهمين لنا فبعنا الستة الاسهم بحنين ببكرين۔

(سیدنا) ابو ذر غفاری (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ:

”میں نے اور میرے بھائی نے (غزوہ) حنین میں شرکت کی، ہمارے ساتھ ہمارے دو گھوڑے بھی تھے، رسول اللہ ﷺ نے ہمیں چھ حصے دیے، چار ہمارے گھوڑوں کے لئے اور دو ہمارے لئے، ہم نے حنین میں ان چھ حصوں کو دو نو جوان اونٹوں کے بدلے فروخت کر دیا۔“

(۵۳). قال ابو یوسف: وكان الفقيه المقدم ابو حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ يقول: للرجل سہم، وللفرس سہم۔ وقال: لا افضل بهیمة علی رجل مسلم۔ ويحتاج:

فقیہ اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرمایا کرتے تھے کہ:

”آدمی کے لئے ایک حصہ اور گھوڑے کیلئے ایک حصہ ہے، اور کہتے تھے کہ میں ایک جانور کو ایک مسلمان آدمی پر فضیلت نہیں دیتا، اور وہ اپنی دلیل اس حدیث کو بناتے تھے:

(۵۴)۔ بما حدثنا عن زكريا بن الحارث عن المنذر بن ابى خميصه الهمداني ان عاملا لعمر بن الخطاب رضى الله عنه قسم في بعض الشام للفارس سهم وللرجل سهم، فرفع ذلك الى عمر رضى الله عنه فسله واجازة۔

(جو) منذر بن ابو ثمیصہ ہمدانی سے مروی ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ایک عامل نے شام کے کسی علاقہ میں سوار کو ایک حصہ اور پیادہ کو ایک حصہ دیا، یہ بات (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے سامنے پیش کی گئی تو آپ نے اسے تسلیم کرتے ہوئے جائز قرار دیا۔“

فكان ابو حنيفة يأخذ بهذا الحديث ويجعل للفارس سهما وللرجل سهما، وما جاء من الاحاديث والآثار ان للفارس سهمين وللرجل سهما اكثر من ذلك واثق، والعامه عليه ليس هذا على وجه التفضيل ما كان ينبغي ان يكون للفارس سهم وللرجل سهم، لانه قد سوى بهيمة برجل مسلم۔

(امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) اسی حدیث کی بنیاد پر گھوڑے کے لئے ایک حصہ اور آدمی کے لئے ایک حصہ قرار دیتے تھے، لیکن جن احادیث و آثار میں گھوڑے کے لئے دو حصے اور آدمی کے لئے ایک حصہ آیا ہے، ان کی تعداد زیادہ ہے اور اس سے زیادہ قابل اعتماد ہیں، اور اسی مسلک کو عام طور پر اختیار کیا گیا ہے، اس کی وجہ یہ نہیں کہ جانور کو آدمی پر فضیلت دی جائے، اگر فضیلت کا لحاظ ہوتا تو یہ بھی نامناسب ہوتا کہ گھوڑے کیلئے بھی ایک حصہ ہو اور آدمی کیلئے بھی ایک، کیونکہ یہ صورت بھی ایک جانور اور ایک مسلمان آدمی کو برابر درجہ دیتی ہے۔

انما هذا على ان يكون عدة الرجل اكثر من عدة الآخر، وليرغب الناس في ارتباط الخيل في

سبيل الله، الا ترى ان سهم الفرس انما يرد على صاحب الفرس فلا يكون للفارس دونه۔

دررصل اس مسلک کی بناء اس بات پر ہے کہ ایک آدمی کے پاس جنگی سامان دوسرے (پیدل) آدمی سے زیادہ ہوتا ہے، (اور تقسیم میں اس فرق کا) مقصد یہ ہے کہ لوگوں کو اللہ کے راستے کے لئے گھوڑے تیار رکھنے کی طرف رغبت ہو، کیا آپ نہیں دیکھتے کہ گھوڑے کا حصہ بھی اس کے مالک ہی کو ملتا ہے نہ کہ گھوڑے کو۔

والمبتطوع وصاحب الديوان في القسمة سواء، فخذ يا امير المؤمنين باي القولين رايت،

واعمل بما ترى انه افضل والخير للمسلمين فان ذلك موسع عليك ان شاء الله تعالى، ولست

ارى ان تقسم للرجل اكثر من فرسي۔

تقسیم غنائم میں رضا کارانہ طور پر شریک ہونیوالے اور رجسٹر میں درج فوجی دونوں برابر ہیں، امیر المؤمنین آپ ان دونوں آراء میں سے جس رائے کو مناسب سمجھیں اختیار فرمائیں، جو پالیسی آپ کو مسلمانوں کے لیے بہتر اور مفید نظر آئے

اسے اختیار کیجیے، کہ اس میں آپ کے لئے کافی گنجائش ہے، انشاء اللہ تعالیٰ۔ اور میری رائے میں کسی آدمی کو دود سے زیادہ گھوڑوں کا حصہ نہیں دیا جانا چاہیے۔

(۵۵). قال: حدثنا يحيى بن سعيد عن الحسن في الرجل يكون في الغزو ومعه الا فراس . قال

لا يقسم له من الغنينة لاكثر من فرسين .

یحییٰ بن سعید نے حسن سے اس شخص کے بارے میں جو جنگ میں کئی گھوڑے لے کر شریک ہوا اور روایت کیا ہے کہ، حسن (رحمہ اللہ) نے کہا کہ:

”اس شخص کو مال غنیمت میں سے دو گھوڑوں سے زیادہ کا حصہ نہیں دیا جائے گا۔“

(۵۶). قال: وحدثنا محمد بن اسحاق عن يزيد بن جابر عن مكحول قال: "لا يقسم لاكثر من

فرسين ."

مکحول نے کہا ہے کہ:

”تقسیم میں دو گھوڑوں سے زیادہ کا حصہ نہیں نکالا جائے گا۔“



قسمة خمس الغنيمة غنیمت کے خمس کی تقسیم کا بیان

(۵۷)۔ واما الخمس الذى يخرج من الغنيمة فان محمد بن السائب الكلبي حدثني عن ابي صالح عن عبد الله بن عباس (رضى الله عنهما) ان الخمس كان في عهد رسول الله ﷺ على خمسة اسهم: لله وللرسول سهم، ولذى القربى سهم، ولليتامى والمساكين وابن السبيل ثلاثة اسهم. ثم قسمه ابوبكر (رضى الله عنه) وعمر (رضى الله عنه) وعثمان رضی اللہ عنہ علی ثلاثہ اسهم. وسقط سهم الرسول (ﷺ) وسهم ذوى القربى وقسم على الثلاثة الباقية، ثم قسمه على بن ابي طالب على ما قسمه عليه ابوبكر وعمر وعثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ اور جو غنیمت میں سے خمس نکالا جاتا ہے اس کے بارے میں محمد بن سائب کلبی نے مجھے ابوصالح سے بیان کیا ہے، اور ابوصالح نے (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت کیا ہے کہ:

”نبی کریم ﷺ کے زمانے میں خمس کے پانچ حصے نکالے جاتے تھے: اللہ اور رسول کیلئے ایک حصہ، قرابتداروں کے لئے ایک حصہ، اور تین حصے یتیموں، مسکینوں، اور مسافروں کیلئے، پھر (سیدنا) ابوبکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم خمس کو تین حصوں میں تقسیم کرنے لگے، رسول اللہ ﷺ اور قرابتداروں کا حصہ ساقط ہو گیا، اور وہ حقداروں کی باقی تین قسموں پر ہی تقسیم کیا جانے لگا، پھر (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) نے بھی اسے اسی طرح تقسیم کیا جس طرح (سیدنا) ابوبکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم نے تقسیم کیا تھا۔“

(۵۸)۔ وقد روى لنا عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال: عرض علينا عمر ابن الخطاب (رضى الله تعالى عنه) ان نزوج من الخمس ايمنا ونقضي منه عن مغرمنا. فأبيننا الا ان يسلمه لنا وابي ذلك علينا۔ (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے ہمیں یہ پیشکش کی کہ ہم خمس میں سے اپنی غیر شادی شدہ عورتوں اور بیواؤں کی شادی کر دیا کریں اور اپنے قرضے ادا کریں، ہم نے اس کے سوا اور کوئی صورت قبول کرنے سے انکار کر دیا کہ وہ

خمس ہمارے حوالے کریں مگر انہوں نے ہمارا یہ مطالبہ قبول کرنے سے انکار کر دیا۔“

(۵۹)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): واخبرنی محمد بن اسحاق عن ابی جعفر قال قلت له: ما كان رای علی رضی اللہ عنہ فی الخمس: قال: كان رایہ فیہ رای اهل بیتہ، ولكنہ کرہ ان یخالف ابابکر وعمر رضی اللہ عنہما۔

محمد بن اسحاق نے ابو جعفر سے مجھے یہ خبر دی ہے کہ:

”میں نے ابو جعفر سے پوچھا کہ خمس کی بابت (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کی کیا رائے تھی؟ انہوں نے جواب دیا کہ: اس مسئلہ میں ان کی رائے وہی تھی جو ان کے اہل بیت کی تھی، لیکن انہوں نے (سیدنا) ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی مخالفت کو پسند نہیں کیا۔“

(۶۰)۔ قال: وحدثنا مغيرة عن ابراهيم في قوله تعالى: "فان لله خمسة" قال: لله كل شيء، وقوله "لله" مفتاح الكلام۔

ابراہیم (رحمہ اللہ) نے اللہ رب العزت کے فرمان ”فان لله خمسة“ کے بارے میں کہا ہے کہ: ”اللہ کے لئے تو ساری ہی چیزیں ہیں اور یہاں ”لله“ ابتداء کے طور پر آیا ہے۔“

(۶۱)۔ قال: وحدثني اشعث بن سوار عن ابی الزبير عن جابر بن عبد الله انه كان يحمل من الخمس في سبيل الله ويعطى منه نائبة من القوم، فلما كثر المال جعل في اليتامى والمساكين وابن سبيل۔

(سیدنا) جابر بن عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے:

کہ وہ (یعنی نبی کریم ﷺ) خمس میں سے اللہ کے راستے میں خرچ کرتے تھے اور قوم میں جو آپ کا نائب ہوتا تھا اس کو بھی اس میں سے دیتے تھے، پھر جب مال زیادہ ہو گیا تو آپ اسے یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کو بھی دینے لگے۔“



سهم الرسول وسهم ذوی القربی نبی کریم ﷺ اور متر اب تداروں کے حصے کا بیان

(۶۲). قال: وحدثني محمد بن اسحاق عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن جبير بن مطعم،

ان رسول الله ﷺ قسم سهم ذوی القربی علی بنی ہاشم وبنی المطلب۔

(سیدنا) جبیر بن مطعم (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے:

”کہ رسول اللہ ﷺ نے قرابتداروں کا حصہ بنو ہاشم اور بنو مطلب میں تقسیم کیا تھا۔“

(۶۳). قال: وحدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ابيه قال: سمعت علیاً رضی اللہ عنہ

یقول: قلت یا رسول اللہ، ان رايت ان توليني حقاً من الخمس فأقسمه فی حیاتك کی لا

یناز عناه احد بعدك فافعل، قال: ففعل۔ قال: فولانيه رسول الله ﷺ فقسّمته فی حیاتہ۔

عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ نے کہا کہ میں نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ:

میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اگر آپ مناسب سمجھیں تو خمس میں سے ہمارے حق کو میری تولیت میں دے

دیں میں آپ کی زندگی میں ہی اسے تقسیم کر دوں تاکہ آپ کے بعد ہم سے کوئی اس سلسلے میں جھگڑانہ کرے (سیدنا علی رضی

اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ایسے ہی کیا، آپ ﷺ نے مجھے خمس کا والی مقرر کر دیا اور میں نے آپ ﷺ کی

زندگی مبارکہ میں اسے تقسیم کیا۔

ثم ولانيه ابو بكر رضی اللہ عنہ فقسّمته فی حیاتہ، ثم ولانيه عمر رضی اللہ عنہ فقسّمته فی

حیاتہ، حتی اذا كان آخر سنة من سني عمر فأتاه مال كثير فعزل حقناً، ثم ارسل الى

فقال: خذها فأقسمه۔

پھر (سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی اسے میری تولیت میں دیا اور میں نے آپ (رضی اللہ عنہ) کی زندگی میں

اسے تقسیم کیا، پھر (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے بھی اس کا والی مجھ ہی کو بنایا اور میں ان کے زندگی میں بھی تقسیم کرتا رہا، یہاں

۶۲۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۴۸، السنن الصغیر للبیہقی: ۲۹۷۸۔

۶۳۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۴۹، مسند احمد بن حنبل: ۶۲۶، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۳۴۶۔

تک کہ جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے دور کا آخری سال آیا تو انہوں نے ہمارا حق علیحدہ کیا اور پھر مجھے بلا بھیجا اور کہا اسے لو اور تقسیم کر لو۔“

فقلت یا امیر المؤمنین بنا عنه العام غنی وبالمسلمین الیہ حاجة فردہ علیہم تلك السنة.

ثم لم يدعنا الیہ احد بعد عمر حتی قمت مقامی هذا.

اس پر میں نے عرض کیا امیر المؤمنین! اس سال ہمیں اس کی ضرورت نہیں ہے اور دوسرے مسلمانوں کو اس کی ضرورت ہے (لہذا اسے ان میں تقسیم کر دیجئے) چنانچہ انہوں نے وہ مال عام مسلمانوں میں تقسیم کے طرف منتقل کر دیا، پھر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے بعد آج میرے اس جگہ کھڑے ہونے تک کسی نے ہمیں اس کی خاطر نہیں بلا بھیجا۔

فلقی بنی العباس بن عبد المطلب بعد خروجی من عند عمر رضی اللہ عنہ فقال:

جب میں (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے پاس سے باہر نکل کر آیا تھا تو مجھ سے (سیدنا) عباس بن عبد المطلب (رضی اللہ عنہ) کی ملاقات ہوئی اور انہوں نے کہا تھا:

یا علی لقد حرمتنا الغداة شیئاً لا یرد علینا الی یوم القیمة.

علی! آج صبح تو نے ہمیں ایک ایسی چیز سے محروم کر دیا جو اب قیامت تک ہمیں واپس نہیں ملے گی۔“

(۶۳)۔ قال: وحدثنی محمد بن اسحاق عن الزہری ان نجدۃ کتب الی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ

عنہما یسأله عن سهم ذوی القربی: لمن هو؟ فکتب الیہ ابن عباس: کتبت الی تسألنی عن

سهم ذوی القربی لمن هو. وهو لنا. وان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ دعانا الی ان ننکح منا

ایمنا، ونقضی منه عن مبرمنا، ونخدم منه عائلتنا، فأبینا الا ان یسلمہ لنا، وابی ذلک

علینا.

زہری سے روایت ہے کہ نجدہ نے (سیدنا) ابن عباس رضی اللہ عنہما کو قرا بتداروں کے حصہ کے بارے میں یہ سوال

لکھا کہ یہ کن کیلئے ہے؟ (جواباً) ابن عباس رضی اللہ عنہما نے انہیں لکھا کہ:

”تم نے خط لکھ کر مجھ سے قرا بتداروں کے حصہ کے بارے میں پوچھا ہے کہ یہ کن کے لئے ہے؟ یہ ہمارے لئے

ہے، (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ہم سے کہا تھا کہ ہم اس میں سے اپنی غیر شادی شدہ عورتوں اور بیواؤں کی

شادی کر دیں، قرضے ادا کریں، اور اپنے قبیلے کے لئے خادم مہیا کر لیں، لیکن ہمارا یہی اصرار تھا کہ بالکلیہ ہمارے حوالے

کر دیں، مگر انہوں نے ہمارا یہ مطالبہ قبول نہ کیا۔“

(۶۵)۔ قال: وحدثنی قیس بن مسلم عن الحسن بن محمد ابن الحنفیة قال: اختلف الناس بعد

وفاة رسول اللہ ﷺ فی هذین السہمین: سهم الرسول علیہ (الصلوة) والسلام، وسهم ذوی

القربی۔

فقال قوم:

سهم الرسول للخليفة من بعده۔

وقال آخرون:

سهم ذوی القربی لقراة الرسول عليه الصلوة والسلام۔

وقالت طائفة:

سهم ذوی القربی لقراة الخليفة من بعده۔

فاجمعوا على ان جعلوا هذين السهمين في الكراع والسلاح۔

حسن بن محمد بن حنفیہ نے کہا ہے کہ:

نبی کریم ﷺ کی وفات کے بعد لوگوں میں ان دو حصوں رسول اللہ ﷺ کے حصہ اور قرابتداروں کے حصہ میں اختلاف ہو گیا، ایک گروہ نے کہا کہ:

”نبی کریم ﷺ کا حصہ آپ کے بعد آپ کے خلیفہ کا حصہ ہے۔“

کچھ دوسرے لوگوں نے کہا کہ:

”قرابتداروں کا حصہ نبی کریم ﷺ کے قرابتداروں کے لئے ہے۔“

ایک اور طائفہ نے کہا کہ:

”قرابتداروں کا حصہ آپ ﷺ کے خلیفہ کے رشتہ داروں کے لئے ہے۔“

پھر تمام لوگوں کا اس بات پر اجماع ہو گیا کہ ان دونوں حصوں کو اسلحہ اور جانوروں کی فراہمی پر صرف کیا جائے۔

(۶۱)۔ قال: وحدثني عطاء بن السائب ان عمر بن عبد العزيز بعث سهم الرسول وسهم ذوی

القربی الى بني هاشم۔

عطاء بن سائب (رحمہ اللہ) نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے نبی کریم ﷺ اور قرابتداروں کا حصہ بنو ہاشم کو بھیج دیا تھا۔“

۲۵۔ شرح معانی الآثار للطحاوی: ۵۲۱۳، کتاب الاموال لابی احمد حمید بن غلد بن قتیبة بن عبد اللہ الخراسانی المعروف بابن زنجويه: ۱۲۴۷، مصنف عبد الرزاق: ۹۴۸۲، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۴۵۱، سنن النسائی: ۴۱۴۳، المستدرک علی الصحیحین للحاکم: ۲۵۸۵، السنن الکبری للبیہقی: ۱۲۹۵۹، السنن الکبری: للنسائی: ۴۴۲۹، شرح صحیح البخاری لابن بطال: ج ۵ ص ۲۴۹، کتاب الاموال لابی عیید قاسم بن سلام بن عبد اللہ: ۸۴۷۔

(۶۷)۔ قال ابو یوسف: وکان ابو حنیفۃ رحمہ اللہ وا کثر فقہائنا یرون ان یقسمہ الخلیفۃ علی ما

قسمہ علیہ ابو بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

(امام اہلسنت) ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور ہمارے اکثر فقہاء کی رائے یہی ہے کہ خلیفہ خمس کو اسی طرح تقسیم کرے جیسے

(سیدنا) ابو بکر، عمر، عثمان اور علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم تقسیم کیا کرتے تھے۔



(معدنیات میں خمس)

قال ابو یوسف: فعلى هذا تقسم الغنیمة، فما اصاب المسلمون من عساكر اهل الشرك وما ا جلبوا به من المتاع والسلاح والکراع وغير ذالك. اهل شرک کے لشکروں سے مسلمانوں کو جو کچھ بھی ہاتھ آئے اور جو ساز و سامان، اسلحے، مویشی وغیرہ لے آئیں اسے مندرجہ بالا طریقہ پر ہی تقسیم کیا جائے گا۔

و کذا لک کل ما اصیب فی المعادن من الذهب والفضة والنحاس والحديد والرصاص، فان فی ذلک الخمس فی ارض العرب کان اور فی ارض العجم۔ وخمسه الذی یوضع فیہ مواضع الصدقات۔

اور اسی اصول کا اطلاق ان سب چیزوں پر ہوگا جو کانوں سے نکالی جائیں جیسے سونا، چاندی، تانبہ، لوہا، سیسہ وغیرہ، ان سب سے پانچواں حصہ لیا جائے گا، خواہ کان عرب کی زمین میں ہو یا عجم کی زمین میں۔ اور ان چیزوں پر جو خمس عائد ہوتا ہے اس کے مصارف وہی ہیں جو صدقات کے ہیں۔

وفيما يستخرج من البحر من حلیة وعنبر، فالخمس یوضع فی مواضع الغنائم علی ما قال الله تعالیٰ فی کتابہ:

وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ (الانفال: ۴۱)

اور سمندر سے غبر یا زیور بنانے کے لائق جو چیزیں نکالی جاتی ہیں اس کا خمس بھی انہی مدات میں صرف کیا جائے گا جو (تقسیم کے لحاظ سے) غنائم کی مدات میں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے:

”اور (مسلمانو!) یہ بات اپنے علم میں لے آؤ کہ تم جو کچھ مال غنیمت حاصل کرو، اس کا پانچواں حصہ اللہ اور رسول اور ان کے قرابت داروں اور یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کا حق ہے (جس کی ادائیگی تم پر واجب ہے)۔“ (الانفال: ۴۱)

قال ابو یوسف: فی کل ما اصیب من المعادن من قلیل اور کثیر الخمس، ولو ان رجلا اصاب

فی معدن اقل من وزن مائتی درهم فضة او اقل من وزن عشرين مثقالا ذهباً، فان فيه

الخمس، ليس هذا على موضع الزكاة انما هو على موضع الغنائم۔

کانوں میں کم یا زیادہ جتنا بھی پایا جائے گا اس پر خمس لیا جائے گا، یہاں تک کہ اگر کسی شخص کو کسی کان میں دو سو درہم کے وزن سے کم چاندی یا بیس مثقال کے وزن سے کم سونا ملے تو اس پر بھی پانچواں حصہ عائد ہوگا، یہ پانچواں حصہ بطور زکوٰۃ نہیں ہے (کہ فقط مسلمانوں سے ہی وصول کیا جائے) بلکہ بطور غنیمت ہے (جو کہ ہر ایک سے وصول کیا جائے گا)۔

وليس في تراب ذلك شيء، انما الخمس في الذهب الخالص وفي الفضة الخالصة والحديد والنحاس والرصاص، ولا يحسب لمن استخرج ذلك من نفقته عليه شيء قد تكون النفقة تستغرق ذلك كله، فلا يجب اخذ فيه خمس عليه، وفيه الخمس حين يفرغ من تصفيته قليلا كان او كثيرا ولا يحسب له من نفقته شيء۔

اور اس کے ساتھ جو مٹی ملی ہوئی ہو اس پر کچھ ادا کرنا واجب نہیں ہوگا، پانچویں حصہ کا اطلاق فقط خالص سونے اور خالص چاندی، لوہے، تانبے، سیسے پر ہوگا، جو شخص ان معدنیات کو برآمد کرے اس کے نکالنے کے اخراجات پانچویں حصہ کا حساب لگانے میں منہا نہیں کئے جائیں گے، بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ یہ اخراجات برآمد شدہ معدنیات کے برابر یا اس سے زیادہ ہو جاتے ہیں، تو ایسی صورت میں اس پر اس میں سے پانچواں حصہ نکالنا واجب نہ رہے گا، برآمد شدہ معدنیات تھوڑی ہوں یا بہت، پانچواں حصہ ان کو صاف کرنے کے بعد نکالنا ہوگا، البتہ اس کے اخراجات اس میں سے منہا نہیں کیے جائیں گے۔



ما يستخرج من المعادن سوى الذهب والفضة سونا چاندی کے علاوہ کانوں سے نکالی جانے والی اشیاء پر خمس کا بیان

وما استخرج من المعادن سوى ذلك من الحجارة مثل الياقوت والفيروز والكحل والزئبق والكبريت والمغرة فلا خمس في شيء من ذلك، انما ذلك بمنزلة الطين والتراب۔
ان چیزوں کے علاوہ جو پتھر کانوں سے نکالے جائیں مثلاً۔۔ یا قوت، فیروز، سرمہ، پارہ، گندھک اور گیرمٹی تو ان میں سے کسی بھی چیز پر پانچواں حصہ عائد نہیں ہوگا، کیونکہ یہ ساری چیزیں مٹی کی ماند ہیں۔

قال: ولو ان الذي اصاب شيئا من الذهب او الفضة او الحديد او الرصاص او النحاس كان عليه دين فادح لم يبطل ذلك الخمس عنه۔
جس شخص کو سونا، چاندی، لوہا، سیسہ یا تانبہ ملا ہو اس پر اگر بھاری قرض ہو تو قرض کی وجہ سے پانچواں حصہ ساقط نہیں ہوگا۔

الا ترى لو ان جندا من الاجناد اصابوا غنيمة من اهل الحرب خمسة ولم ينظر عليهم دين ام لا ولو كان عليهم دين لم يمنع ذلك من الخمس۔
کیا آپ خود نہیں دیکھتے ہیں کہ اگر کوئی فوج اہل حرب سے غنیمت پاتی ہے تو اس غنیمت میں سے خمس بہر حال لیا جاتا ہے، اور یہ نہیں دیکھا جاتا کہ ان لوگوں پر قرض ہے یا نہیں، اگر ان پر قرض ہو بھی تو یہ بات پانچواں حصہ وصول کرنے سے مانع نہیں ہوتی۔



القول فی الرکاز

قال: واما الرکاز فهو الذهب والفضة الذی خلقه الله عز وجل فی الارض یوم خلقت، فیه ایضا الخمس، فمن اصاب کتزا عادیاً فی غیر ملک احد فیه ذهب او فضة او جوهر او ثیاب فان فی ذلك الخمس واربعة اخماسه للذی اصابه، وهو بمنزلة الغنیمة یغنمها القوم فتخمس وما بقی فلهم۔

رکاز وہ سونا چاندی ہے جسے اللہ رب العزت نے ابتدائے آفرینش ہی سے زمین کے اندر پیدا کر رکھا ہے، اس میں بھی پانچواں حصہ واجب ہوگا جس کسی کو بھی کوئی قدیم خزانہ غیر مملوکہ زمین سے ہاتھ لگے، اور دفینہ میں سونا، چاندی، جواہرات یا کپڑے برآمد ہوں تو اس میں سے خمس لیا جائے گا اور پانچ میں سے باقی چار حصے (۴/۵) اس شخص کو ملیں گے جس نے اسے پایا ہو اس کا حکم بھی مال غنیمت جیسا ہے کہ جب کسی گروہ کے ہاتھ آتا ہے تو اس میں سے خمس لے لیا جاتا ہے اور باقی ان لوگوں کیلئے ہوتا ہے۔

قال: ولو ان حربیاً وجد فی دار الاسلام رکازاً، وکان قد دخل بامان نزع ذلك کله منه، ولا یکون له منه شیء، وان کان ذمیاً اخذ منه الخمس کما یؤخذ من المسلم، وسلم له اربعة اخماسه۔

اگر کوئی حربی دار السلام میں دفینہ پائے تو خواہ وہ امان لیکر ہی دار السلام میں کیوں نہ داخل ہوا ہو، اس سے یہ پورا دفینہ لیا جائے گا اور اس کو اس میں سے کچھ بھی نہ ملے گا، اور اگر دفینہ پانے والا ذمی ہو تو اس سے پانچواں حصہ لیا جائے گا اور باقی چار حصے اس کے حوالے کر دیے جائیں گے۔

و كذلك المکاتب یجد رکازاً فی دار الاسلام فهو له بعد الخمس، وكذلك العبد وام الولد والمدير۔

یہی حکم مکاتب غلام، عام غلام، ام ولد، اور مدبر کا ہے جسے دار السلام میں کوئی دفینہ مل جائے پانچواں حصہ نکالنے کے بعد باقی اس کی ملک ہوگا۔

واذا وجد المسلم رکازاً فی دار الحرب، فان کان دخل بغیر امان فهو له ولا خمس فی ذلك، حیث

ما وجد كان في ملك انسان من اهل الحرب او لم يكن في ملك انسان فلا خمس فيه لان المسلمين لم يوجفوا عليه بخيل ولا ركاب۔

اور مسلمان اگر دار الحرب میں بغیر امان لیے داخل ہوا ہو، اور وہاں اسے کوئی دَفینہ ہاتھ لگ جائے تو وہ پورا کا پورا اسی کی ملک ہوگا، خمس نہیں لیا جائے گا، اس نے یہ دَفینہ جس زمین سے پایا ہو خواہ کسی حربی شخص کی ملکوت تھی یا غیر ملکوت تھی، کسی صورت میں بھی اس پر پانچواں حصہ عائد نہیں ہوگا، کیونکہ مسلمانوں نے اس کی خاطر فوج کشی نہیں کی تھی۔

وان كان انما دخل بامان فوجد في ملك انسان منهم فهو لصاحب الملك. وان وجد في غير ملك انسان منهم فهو للذي وجدہ۔

لیکن اگر یہ شخص امان لے کر داخل ہوا اور کسی آدمی کی ملکوت زمین سے اسے کوئی دَفینہ مل جائے تو دَفینہ مالی زمین کا ہوگا، البتہ اگر دَفینہ کسی ایسی زمین میں پایا گیا ہو جو کسی شخص کی ملکیت میں نہ ہو تو وہ دَفینہ پانے والے کا ہوگا۔

(۶۸) قال ابو يوسف: وحدثني عبدالله بن سعيد بن ابی سعيد المقبري عن جدہ قال: كان اهل الجاهلية اذا عطب الرجل في قليب جعلوا القليب عقله. واذا قتلته دابة جعلوها عقله. واذا قتلته معدن جعلوها عقله۔

فسأل مائل رسول الله ﷺ عن ذلك فقال: "العجماء جبار والمعدن جبار والبئر جبار، وفي الركاز الخمس"

فقیل له: ما الركاز يا رسول الله؟ فقال:

"الذهب والفضة الذي خلقه الله في الارض يوم خلقت۔"

(سیدنا) ابوسعید خدری (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

زمانہ جاہلیت میں اہل جاہلیت (اہل عرب) کا دستور یہ تھا کہ اگر کوئی شخص کسی گڑھے یا کھائی میں گر کر ہلاک ہو جاتا تو اسی گڑھے کو اس کی دیت قرار دے دیتے۔ کوئی جانور اسے مار ڈالتا تو اسی جانور کو ہلاک ہونے والے کی دیت قرار دے دیتے۔ اور اگر کوئی آدمی کسی کان میں گر کر مر جاتا تو اس کان کو اس کی دیت قرار دے دیتے۔

کسی پوچھنے والے نے رسول اللہ ﷺ سے اہل جاہلیت کے اس دستور کے بارے میں پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "چوپایوں کا (نقصان) معاف، کان کا (نقصان) معاف، کنویں کا (نقصان) معاف، اور رکاز میں خمس واجب ہے۔"

عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ! رکاز کیا ہے؟

فصل: فی الفیء والخراج

فصل: فئے اور خراج کے بیان میں

(فئے کی تعریف):

فأما الفیء یا امیر المؤمنین فهو الخراج عندنا خراج الارض، والله اعلم، لان الله تبارک وتعالیٰ یقول فی کتابه:

مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۚ لَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ۚ (الحشر: ٤)

حتیٰ فرغ من هؤلاء، ثم قال عز وجل:

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالُهُمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَ يَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ۝ (الحشر: ٨)

ثم قال تعالیٰ:

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُجْزَوْنَ مِنْهَا جِزَاءً لَّيْسَ لَهُمْ فِيهَا ذَمُّ ۚ هُمْ عَلَىٰ أُنْفُسِهِمْ وَ لَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۚ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ (الحشر: ٩)

ثم قال تعالیٰ:

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ۝ (الحشر: ١٠)

امیر المؤمنین فئے ہمارے نزدیک خراج ہے، زمین کا خراج، اللہ بہتر جانتا ہے، کیونکہ اللہ رب العزت اپنی کتاب

میں فرماتے ہیں کہ:

”اللہ اپنے رسول کو (دوسری) بستیوں سے جو مال بھی فئے کے طور پر دلوادے، تو وہ اللہ کا حق ہے، اور اس کے رسول کا، اور قرابت داروں کا، اور یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کا، تاکہ وہ مال صرف انہی کے درمیان

گردش کرتا نہ رہ جائے جو تم میں دولت مند لوگ ہیں۔“ (الحشر: ۷)

ان لوگوں سے فارغ ہو کر اللہ عز و جل فرماتے ہیں کہ:

” (نیز یہ مال فئے) ان حاجت مند مہاجرین کا حق ہے جنہیں اپنے گھروں اور اپنے مالوں سے بے دخل کیا گیا ہے۔ وہ اللہ کی طرف سے فضل اور اس کی خوشنودی کے طلب گار ہیں، اور اللہ اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو راست باز ہیں۔“ (الحشر: ۸)

پھر فرماتے ہیں کہ:

” (اور یہ مال فئے) ان لوگوں کا بھی حق ہے جو ان (مہاجرین اور انصار) کے بعد آئے، وہ یہ کہتے ہیں کہ: ”اے ہمارے پروردگار! ہماری بھی مغفرت فرمائیے، اور ہمارے ان بھائیوں کی بھی جو ہم سے پہلے ایمان لائے ہیں، اور ہمارے دلوں میں ایمان لانے والوں کیلئے کوئی بغض نہ رکھے۔ اے ہمارے پروردگار! آپ بہت شفیق، بہت مہربان ہیں۔“ (الحشر: ۱۰)

فہذا والله اعلم لمن جاء من بعدہم من المؤمنین الی یوم القیمة۔

چنانچہ یہ ”اللہ بہتر جانتا ہے“ ان تمام مسلمانوں کے لئے ہے جو ان حضرات (یعنی مہاجرین و انصار) کے بعد تاقیامت آتے رہیں گے۔

عراق اور شام کے فئے

وقد سأل بلال وأصحابه عمر بن الخطاب رضي الله عنه قسمة ما آفأ الله عليهم من العراق والشام، وقالوا: اقسام الارضين بين الذين افتتحوها كما تقسم غنيمة العسكر، فأبى عمر ذلك عليهم، ولات عليهم هذه الآيات، وقال:

(سیدنا بلال (رضی اللہ عنہ) اور ان کے ساتھیوں نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے عراق و شام میں جو کچھ اللہ رب العزت نے مسلمانوں کو دلویا تھا اسی کی تقسیم کا مطالبہ کیا تھا، انہوں نے کہا کہ جس طرح فوج سے (میدان جنگ میں) حاصل شدہ غنائم تقسیم کئے جاتے ہیں اسی طرح زمینوں کو بھی اس کے فتح کرنے والوں کے درمیان تقسیم کر دیجئے، (سیدنا عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان کی بات ماننے سے انکار کر دیا، اور ان کو یہ آیتیں پڑھ کر سنائیں اور فرمایا:

قد اشرك الذين يأتون من بعدكم في هذا الفء، فلو قسمته لم يبق لمن بعدكم شيء. ولئن بقيت ليبغفن الراعي بصنعاء نصيبه من هذا الفء، فلو قسمته لم يبق لمن بعدكم شيء. ولئن بقيت ليبغفن الراعي بصنعاء نصيبه من هذا الفء ودمه في وجهه۔

”اللہ نے تمہارے بعد آنے والے لوگوں کو بھی اس فے میں شریک قرار دیا ہے، اب اگر اسے میں تقسیم کر دیتا ہوں تو تمہارے بعد آنے والوں کے لئے کچھ بھی باقی نہ بچے گا، اور اگر میں زندہ رہا تو صنعاء کے ایک چرواہے کو بھی اس فے میں سے اس کا حصہ پہنچ جایا کرے گا، جب کہ اس کا خون اس کے چہرہ میں ہی ہوگا۔“



حکم غنیمۃ الأرض والأنهار زمینوں اور نہروں کی غنیمت کا حکم

(۱۰)۔ قال ابو یوسف: وحدثنی بعض مشائخنا عن یزید بن ابی حبیب ان عمر رضی اللہ عنہ کتب الی سعد حین افتتح العراق: اما بعد! فقد بلغنی کتابک تذکر فیہ ان الناس سألوك ان تقسم بینہم مغائہم، وما افاء اللہ علیہم۔

یزید بن ابی حبیب سے روایت ہے کہ:

جب (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے عراق فتح کر لیا تو (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں لکھا کہ: اما بعد! مجھے تمہارا خط ملا جس میں تم نے لکھا ہے کہ لوگوں نے تم سے یہ مطالبہ کیا ہے کہ ان کے اموال غنیمت، اور جو کچھ اللہ نے انہیں بطور فے دلویا ہے وہ سب ان کے درمیان تقسیم کر دیا جائے۔

فاذا اتاک کتابی هذا فانظر ما جلب الناس علیک بہ الی العسکر من کراع و مال، فأقسبه بین من حضر من المسلمین و اترك الارضین و الانهار لعمالہا لیكون ذلک فی اعطیات المسلمین، فانک ان قسمتہا بین من حضر لحد یکن لمن بعدہم شیء۔

پس میرا یہ خط پہنچنے کے بعد جائزہ لو کہ لوگ تمہارے پاس لشکر میں از قسم مال و مویشی وغیرہ کے کیا لے کر آئے ہیں، ان تمام چیزوں کو تم ان مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دو جو موجود ہوں (اور جنگ میں شریک رہے ہوں) زمینیں اور نہریں ان پر محنت کرنے والوں کے پاس چھوڑ دو، تاکہ یہ مسلمانوں کو وظائف جاری کرنے میں کام آئیں، اگر تم انہیں بھی موجودہ لوگوں میں تقسیم کر دو گے تو ان کے بعد آنے والوں کے لئے کچھ بھی باقی نہ بچے گا۔

قتال سے پہلے اور قتال کے بعد مسلمان ہونے والے کا حکم:

وقد کنت امرتک ان تدعو من لقییت الی الاسلام قبل القتال، فمن اجاب الی ذلک قبل القتال فهو رجل من المسلمین له مالہم و علیہ ما علیہم، وله سهم فی الاسلام۔ ومن اجاب بعد القتال و بعد الہزيمة فهو رجل من المسلمین و مالہ لاهل الاسلام، لانہم قد احرزوا قبل اسلامہ، فهذا امری و عہدی الیک۔

میں تمہیں یہ حکم دے چکا ہوں کہ جس سے بھی مقابلہ ہوا سے جنگ سے پہلے اسلام لانے کی دعوت دو، جو شخص بھی جنگ سے پہلے یہ دعوت قبول کر لے وہ مسلمانوں کا ایک فرد ہے، مسلمانوں کے جملہ حقوق اسے حاصل ہوں گے، مزید برآں جو ذمہ داریاں مسلمانوں پر عائد ہوتی ہیں اس پر بھی عائد ہوں گی، اور اسے بھی اسلام میں (ایک مسلمان ہونے کی حیثیت سے) مال غنیمت کا ایک حصہ ملے گا، جو شخص جنگ کرنے اور شکست کھا جانے کے بعد یہ دعوت قبول کرے وہ مسلمانوں کا ایک فرد ہے، مگر اس کا مال اسلامی لشکر والوں کا مال قرار پائے گا کیونکہ وہ اس کے اسلام لانے سے پہلے اس پر قبضہ کر چکے ہیں، ”یہ ہے میرا حکم اور میری وصیت۔“



تدوین عمر رضی اللہ عنہ الدواوین والقول فی قسبہ الارض المفتوحة

عمر رضی اللہ عنہ کے وظائف کے باقاعدہ رجسٹر مرتب کرانے اور

مفتوحہ زمینوں کی تقسیم کا بیان

(۴۲). قال ابو یوسف: وحدثنی غیر واحد من علماء اهل المدينة قالوا: لما قدم علی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جیش العراق من قبل سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ شاور اصحاب محمد ﷺ فی تدوین الدواوین. وقد کان اتباع رأی ابی بکر فی التسوية بین الناس. متعدد اهل مدینہ نے کہا ہے کہ:

جب (سیدنا) سعد بن ابوقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس سے عراق کی فوج (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس آئی تو انہوں نے وظائف کے باقاعدہ رجسٹر مرتب کرنے کے بارے میں اصحاب محمد ﷺ سے مشورہ طلب کیا، اس سے پہلے (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کی رائے کی اتباع کرتے ہوئے (فئے کی تقسیم میں) جملہ افراد کو برابر برابر حصہ دینے کا طرز عمل اختیار کر رکھا تھا۔

فلما جاء فتح العراق شاور الناس فی التفضیل، ورأى انه الرأى، فأشار علیه بذلك من رآه. وشاورهم فی قسمة الارضین التي افاء الله علی المسلمین من ارض العراق والشام، فتكلم قوم فیها وارادوا ان یقسم لهم حقوقهم وما فتحو، فقال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: جب عراق فتح ہوا تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے بعض افراد کو بعض سے زیادہ دینے کے بارے میں مشورہ کیا، ان کا خیال تھا کہ یہی رائے مناسب ہے، چنانچہ جن لوگوں کی رائے اس کے حق میں تھی، انہوں نے آپ کو یہی مشورہ دیا، پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے لوگوں سے ان زمینوں کی تقسیم کے بارے میں مشورہ کیا جو اللہ رب العزت نے عراق و شام میں اہل اسلام کو دلوئی تھیں، اس سلسلہ میں اظہار خیال کرتے ہوئے ایک گروہ (رضی اللہ عنہم) نے یہ چاہا کہ ان کو ان کے حقوق دیئے جائیں اور جو کچھ انہوں نے فتح کیا ہے وہ ان کے درمیان تقسیم کر دیا جائے، اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ:

فکیف یمن یأتی من المسلمین فیجدون الارض بعلو جها قد اقتسمت وورثت عن الآباء

وحیزت، ماہذا برأی، فقال له عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ: فما لرأی، ما لارض والعلاج الا ما افاء اللہ علیہم۔

پھر ان مسلمانوں کا کیا ہوگا جو آئندہ آئیں گیا وردیکھیں گے کہ زمین اس پر محنت کرنے والے دہقانوں سمیت تقسیم کی جا چکی ہے اور بطور وراثت باپوں سے بیٹوں کو منتقل ہو چکی اور (انفرادی ملکیت بن کر) مخصوص ہو چکی ہے، یہ تو کوئی مناسب رائے نہ ہوئی۔ اس پر (سیدنا) عبدالرحمن بن عوف (رضی اللہ عنہ) نے ان سے دریافت کیا کہ: ”پھر کیا رائے ہے؟ زمین اور دہقان سوائے اس کے اور کیا ہیں کہ انہیں اللہ رب العزت نے مسلمانوں کو دلوادیے ہیں۔“

فقال عمر: ما هو الا كما تقول (والصواب: ما هؤلاء كما تقول. ن)، ولست اری ذلك، واللہ لا یفتح بعدی بلد فیكون فیہ کبیر نبیل، بل عسی ان یکون کلا علی المسلمین۔ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ:

اس کی نوعیت تو وہی ہے جو تم بتا رہے ہو (درست عبارت یوں ہے ان کی نوعیت وہ نہیں ہے جو تم بتا رہے ہو۔ ن) اور میں اس کی تقسیم کے حق میں نہیں ہوں، اللہ کی قسم میرے بعد کوئی ایسا شہر فتح نہیں ہوگا جس سے کچھ زیادہ فائدہ حاصل ہو، بلکہ شاید وہ مسلمانوں پر بارتاب ہو۔

فاذا قسمت ارض العراق بعلوجها، وارض الشام بعلوجها فما یسد به الثغور وما یکون للذریۃ والا ارامل بهذا البلد وبغیرہ من ارض الشام والعراق؛ جب عراق کی زمین اپنے کاشت کاروں سمیت تقسیم کر دی جائے گی، اور اسی طرح شام کی زمین بھی کاشت کاروں سمیت تقسیم کر دی جائے گی تو سرحدوں کی حفاظت کس ذریعہ سے کی جائے گی، اور اس ملک میں مزید برآں عراق و شام کے دوسرے علاقوں میں جو کم سن بچے اور بیوائیں ہیں ان کا کیا ہوگا؟

فاکثروا علی عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وقالوا: اتقف ما افاء اللہ علینا باسیافنا علی قوم لم یحضر واو لم یشہدوا، ولا بناء القوم ولا بناء ابنائہم ولم یحضر وا؛

اس پر حضرات نے (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) سے کافی بات چیت کی اور کہا: اللہ رب العزت نے جو علاقے ہمیں ہماری تلواروں کے بل پر دلوائے ہیں ان کو کیا آپ ایسے لوگوں کیلئے روکے رکھیں گے جو نہ تو موجود تھے نہ جنگ میں شریک ہوئے؟ آپ ان کو آئندہ نسلوں اور ان نسلوں کی آئندہ نسلوں کے لئے روک رکھنا چاہتے ہیں جو موجود بھی نہیں؟

فکان عمر رضی اللہ عنہ لا یزید علی ان یقول: هذا رأی۔

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) اس سے زیادہ کچھ نہ کہتے تھے کہ: ”یہ میری رائے ہے۔“

قالوا: فاستشر۔ قال: فاستشار المهاجرین الاولین (رضی اللہ تعالیٰ عنہم)، فاختلفوا، فأما

عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ فکان رأیہ ان تقسم لہم حقوقہم، ورأی عثمان وعلی وطلحہ وابن عمر رضی اللہ عنہم رأی عمر۔

اس پر تمام حضرات نے کہا: کہ آپ باقاعدہ اس کا مشورہ کر لیجئے۔“ (راوی) کا بیان ہے کہ پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے مہاجرین اولین سے مشورہ کیا تو ان کی رائیں بھی مختلف تھیں، (سیدنا) عبدالرحمن بن عوف (رضی اللہ عنہ) کی رائے تھی کہ ان لوگوں کا حق ان کے درمیان تقسیم کر دیا جانا چاہئے، اور عثمان، علی، طلحہ، اور ابن عمر رضی اللہ عنہم کی رائے وہی تھی جو (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کی رائے تھی۔

فأرسل الی عشرة من الانصار: خمسة من الاوس وخمسة من الخزرج من کبرائہم و اشرفہم۔ فلما اجتمعوا حمد اللہ واثنی علیہ بما هو اہلہ ثم قال:

پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے انصار میں سے دس افراد کو بلا بھیجا، اوس اور خزرج (دونوں قبیلوں کے) اکابر و اشرف میں سے پانچ پانچ افراد، جب یہ لوگ جمع ہو گئے تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے اللہ کی ایسی حمد و ثناء بیان کی جس کا وہ مستحق ہے، اور پھر فرمایا:

انی لم ازعجکم الا لان تشترکوا فی امانتی فیما حملت من امورکم۔ فانی واحد کأحدکم وانتم الیوم تقرون بالحق، خالفنی من خالفنی ووافقنی من وافقنی، ولیس ارید ان تتبعوا هذا الذی ہوا، معکم من اللہ کتاب ینطق بالحق، فواللہ لئن کنت نطقت بأمر اریدہ ما ارید بہ الا الحق۔

میں نے آپ حضرات کو فقط اس لئے تکلیف دی ہے کہ میرے کندھوں پر جو آپ کے معاملات کی ذمہ داری ہے اس میں آپ میرا ہاتھ بٹائیں، کیونکہ میں بھی تمہاری طرح ایک انسان ہوں، آج آپ حضرات کو حق متعین کرنا ہوگا بعض حضرات نے مجھ سے اختلاف کیا ہے اور بعض نے اتفاق۔ میں یہ نہیں چاہتا کہ آپ حضرات بہر حال وہی رائے قبول کریں جو میں نے اختیار کی ہے، آپ کے پاس اللہ کی کتاب ہے جو حق بات کہتی ہے، اللہ کی قسم! اگر میں نے کوئی بات کہی ہے جس پر میں عمل کا ارادہ رکھتا ہوں تو اس سے میرا ارادہ سوائے اتباع حق کے کچھ اور نہیں۔

قالوا:

قل نسبح یا امیر المؤمنین!

قال:

ان حضرات نے کہا کہ:

امیر المؤمنین! آپ فرمائیے، ہم (بغور) سنیں گے۔“

آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

قد سمعتم كلام هؤلاء القوم الذين زعموا اني اظلمهم حقوقهم. واني اعوذ بالله ان اركب

ظلماً، لئن كنت ظلمتهم شيئاً هولهم واعطيته غيرهم لقد شقيت.

آپ حضرات نے ان لوگوں کی باتیں سن لی ہیں جن کا خیال ہے کہ میں ان کی حق تلفی کر رہا ہوں، میں ظلم کے ارتکاب سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں، اگر میں کوئی ایسی چیز جو ان لوگوں کا حق تھی ان کو نہ دی ہو اور دوسروں کو دے دی ہو تو میں بڑا ہی بد بخت ہوں۔

ولكن رأيت انه لم يبق شيء يفتح بعد ارض كسرى. وقد غنينا الله اموالهم وارضهم

وعلوجهم فقسمت ما غنموا من اموال بين اهلہ و اخرجت الخمس فوجهته على وجهه وانا في

توجيهه، وقد رأيت ان احبس الارضين بعلوجها واضع عليهم فيها الخراج وفي رقابهم

الجزية يؤدونها فتكون فيئاً للمسلمين: المقاتلة والذرية ولمن يأتي من بعدهم۔

لیکن میرا خیال ہے کہ کسری کی سرزمین کے بعد اب کوئی چیز نہیں رہ گئی ہے جو فتح ہو، اللہ رب العزت نے ان کے اموال، زمینیں اور کاشت کار ہمیں بطور غنیمت عطا کر دیئے ہیں ان لوگوں کو غنیمت میں جو مال ملا تھا اسے تو میں نے اس کے مستحقین میں تقسیم کر دیا ہے، اور خمس نکال کر اسے اس کے مقررہ مصارف میں تقسیم کر دیا ہے، بلکہ ابھی تک اس کی تقسیم میں مصروف ہوں، میں نے یہ رائے قائم کی ہے کہ زمینوں کو مع کاشت کاروں کے سرکاری ملکیت قرار دے دوں اور اس کے کاشت کاروں پر خراج عائد کر دوں، اور ان پر فی کس جزیہ مقرر کر دوں جسے وہ ادا کرتے رہیں، اس طرح یہ جزیہ اور خراج مسلمانوں کے لئے (ایک مستقل) فنے کا کام کرے گا، جس (کی آمدنی) میں فوجی، کم سن افراد، اور آنے والی نسلیں حصہ دار ہوں گی۔

ارأيت هذه الثغور لا بدلها من رجال يلزمونها. ارأيت هذه المدن العظام كالشام

والجزيرة والكوفة والبصرة ومصر لا بدلها من ان تشحن بالجيوش، وادار العطاء عليهم. فمن

ابن يعطى هؤلاء اذا قسبت الارضون والعلوج۔

دیکھئے! ان سرحدوں کی حفاظت کے لئے بہر حال کچھ آدمی تعینات کرنے ہوں گے جو مستقلاً وہاں رہیں، یہ بڑے بڑے شہر، جیسے شام، الجزیرہ، کوفہ، بصرہ، مصر، ان میں فوجی چھاؤنیاں قائم رکھنا اور ان کو وظائف دیتے رہنا ناگزیر ہے، اب اگر یہ زمینیں اور ان پر محنت کرنے والے کاشت کار تقسیم کر دیے جائیں گے تو ان لوگوں کو کہاں سے دیا جائے گا؟

فقالوا جميعاً:

الرأى رأيك، فنعم ما قلت وما رأيت، وان لم تشحن هذه الثغور وهذه المدن بالرجال،

و تجری علیہم ما یتقوون بہ رجع اہل الکفر الی مدینہم۔
اس پر سب حضرات نے کہا کہ:

آپ کی ہی رائے (صحیح) رائے ہے، آپ نے جو فرمایا وہ خوب ہے، اور جو رائے قائم کی وہ بہت موزوں ہے، اگر ان شہروں اور سرحدوں میں افواج نہیں رکھی جائیں گی اور ان کے لئے بطور تنخواہ کچھ مقرر نہ کیا جائے تو اہل کفر اپنے شہروں پر پھر قابض ہو جائیں گے۔

فقال: قد بان لی الأمر فمن رجل له جزالة وعقل يضع الأرض مواضعها. ويضع على العلوج ما يحتملون؛ فاجتمعوا له على عثمان بن حنيف وقالوا:

آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ اب مجھ پر معاملہ واضح ہو گیا ہے، اب یہ بتاؤ کہ کون ایسا ماہر اور دانش مند ہے جو ان زمینوں کا مناسب طور پر بندوبست کر دے، اور کاشت کاروں پر ان کے برداشت کے مطابق (خراج) تجویز کر دے؟ سب حضرات نے بالاتفاق (سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کا نام پیش کیا اور کہا:

تبعثه الى اهل ذلك، فان له بصرا وعقلا وتجربة، فأسرع اليه عمر فولاه مساحاة أرض السواد۔
آپ ان کو اس کام کا ذمہ دار بنا کر روانہ کر سکتے ہیں کیونکہ یہ صاحب فہم و بصیرت اور تجربہ کار ہیں، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے بلاتا خیران کو علاقہ سواد کی پیمائش کے کام پر مقرر کر دیا۔

فأدت جبياية سواد الكوفة قبل ان يموت عمر رضى الله عنه بعام مائة الف الف درهم،

والدرهم يومئذ درهم ودينقان، ونصف، وكان وزن الدرهم يومئذ وزن الميثقال۔

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کی وفات سے ایک سال پہلے سواد کو فہ کی لگان دس کروڑ درہم تک ہو گئی تھی، اس زمانہ میں ایک درہم آج کے ایک درہم اور ڈھائی دانق کے برابر تھا، اس زمانہ میں درہم کا وزن ایک مثقال کے برابر ہوتا تھا۔

(۴)۔ قال: وحدثني الليث بن سعد عن حبيب بن ابي ثابت قال: ان اصحاب رسول الله ﷺ

وجماعة من المسلمين ارادوا عمر بن الخطاب رضى الله عنه ان يقسم الشام كما قسم

رسول الله ﷺ خيبر، وانه كان اشد الناس عليه في ذلك الزبير بن العوام وبلال بن

رباح۔ فقال عمر رضى الله تعالى عنه:

حبیب بن ابوثابت نے کہا ہے کہ:

اصحاب رسول ﷺ اور (عام) مسلمانوں کے ایک گروہ نے چاہا تھا کہ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ شام کو بھی اسی طرح تقسیم کر دیں جس طرح نبی کریم ﷺ نے خیبر کو تقسیم کیا تھا، اس مطالبہ میں سب سے زیادہ شدت (سیدنا) زبیر بن عوام اور (سیدنا) بلال بن رباح (رضی اللہ عنہما) نے اختیار کر رکھی تھی، اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

اذن اترك من بعدكم من المسلمين لاشيء لهم۔ ثم قال:
 ”اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ تمہارے بعد آنے والے مسلمانوں کو یوں ہی چھوڑ دینا پڑے گا، اور ان کے لئے کچھ بھی نہ
 بچے گا۔“

پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

اللهم اكفني بلا لالا واصحابه۔

قال: فرأى المسلمون ان الطاعون الذي اصابهم بعمواس عن دعوة عمر۔
 ”اے میرے اللہ! میرے بلال اور ان کے ساتھیوں کی طرف سے کافی ہو جائیے۔“
 (راوی) کہتا ہے کہ اس پر مسلمانوں کو یہ خیال ہوا کہ ان لوگوں کو عمواس میں جو طاعون ہوا تھا وہ (سیدنا) عمر (رضی
 اللہ عنہ) کی بدعا کے سبب ہوا تھا۔

قال: وتركهم عمر رضي الله عنه ذمة يؤدون الخراج للمسلمين۔
 (راوی) کہتا ہے کہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے ان ممالک کے باشندوں کو ذمی کی حیثیت دے کر چھوڑ دیا کہ یہ
 مسلمانوں کو خراج ادا کرتے رہیں۔

(۴)۔ قال: وحدثني محمد بن اسحاق عن الزهري ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
 استشار الناس في السواد حين افتتح، فرأى عامتهم ان يقسمه وكان بلال بن رباح اشد هم
 في ذلك وكان رأي عمر رضي الله تعالى عنه ان يتركه ولا يقسمه۔ فقال:
 اللهم اكفني بلا لالا واصحابه۔

ومكثوا في ذلك يومين او ثلاثة اودون ذلك، ثم قال عمر رضي الله تعالى عنه:
 اني قد وجدت حجة، قال الله تعالى في كتابه:

وَمَا آفَاءُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَيِّطُ رُسُلَهُ عَلَى
 مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ (الحشر: ٦)

حتیٰ فرغ من شأن بنی نضیر فہذا عامۃ فی القری کلہا۔ ثم قال:
 مَا آفَاءُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ
 السَّبِيلِ ۚ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ۚ وَمَا تَكُنُمُ الرُّسُلُ فَخْدُوهُ ۚ وَمَا تَكُنُمُ عَنْهُ
 فَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ (الحشر: ۷)

ثم قال:

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَ
يَنْصَرُّونَ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٨﴾ (الحشر: ٨)

زہری سے روایت ہے کہ:

جب سواد کا علاقہ فتح ہوا تو (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں سے مشورہ طلب کیا، عام لوگوں کی رائے تھی کہ آپ کو اسے تقسیم کر دینا چاہیے، ان لوگوں میں سے بلال بن رباح نے زیادہ شدت اختیار کر رکھی تھی، جبکہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کی رائے یہ تھی کہ علاقہ کو تقسیم نہ کریں بلکہ چھوڑ رکھیں، چنانچہ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”اے میرے اللہ! میرے بلال اور ان کے ساتھیوں کی طرف سے کافی ہو جائیے۔“

دو یا تین دن یا اس سے کچھ کم عرصہ تک لوگ اسی بحث میں مشغول رہے، پھر عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

اب مجھے دلیل مل گئی ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے کہ:

”اور اللہ نے اپنے رسول کو ان کا جو مال بھی فتنے کے طور پر دلوا دیا، اس کے لئے تم نے نہ اپنے گھوڑے دوڑائے، نہ اونٹ، لیکن اللہ اپنے پیغمبروں کو جس پر چاہتا ہے، تسلط عطا فرمادیتا ہے۔ اور اللہ ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والا ہے۔“ (الحشر: ٦)

چنانچہ بنو نضیر کا قصہ تمام ہو چکا ہے، اب یہ بات تمام بستیوں کے لئے عام ہے، آگے ارشاد ہوتا ہے:

”اللہ اپنے رسول کو (دوسری) بستیوں سے جو مال بھی فتنے کے طور پر دلوا دے، تو وہ اللہ کا حق ہے، اور اس کے رسول کا، اور قرابت داروں کا، اور یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کا، تاکہ وہ مال صرف انہی کے درمیان گردش کرتا نہ رہ جائے جو تم میں دولت مند لوگ ہیں۔ اور رسول تمہیں جو کچھ دیں، وہ لے لو، اور جس چیز سے منع کریں، اس سے رک جاؤ۔ اور اللہ سے ڈرتے رہو۔ بیشک اللہ سخت سزا دینے والا ہے۔“ (الحشر: ٧)

پھر ارشاد ہوتا ہے:

”(نیز یہ مال فتنے) ان حاجت مند مہاجرین کا حق ہے جنہیں اپنے گھروں اور اپنے مالوں سے بے دخل کیا گیا ہے۔ اور وہ اللہ کی طرف سے فضل اور اس کی خوشنودی کے طلب گار ہیں، اور اللہ اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو راست باز ہیں۔“ (الحشر: ٨)

ثم لم ير ض حتى خلط بهم غيرهم. فقال:

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُجْبُونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ
حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۚ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ
الْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾ (الحشر: ٩)

اللہ تعالیٰ اتنا ہی کہہ کر راضی نہ ہو گیا تا آنکہ ان لوگوں کے ساتھ کچھ اور لوگوں کو بھی شامل کر لیا، چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:

” (اور یہ مال فئے) ان لوگوں کا حق ہے جو پہلے ہی سے اس جگہ (یعنی مدینہ میں) ایمان کے ساتھ مقیم ہیں، جو کوئی ان کے پاس ہجرت کر کے آتا ہے، یہ اس سے محبت کرتے ہیں، اور جو کچھ ان (مہاجرین) کو دیا جاتا ہے، یہ اپنے سینوں میں اس کی کوئی خواہش بھی محسوس نہیں کرتے، اور ان کو اپنے آپ پر ترجیح دیتے ہیں، چاہے ان پر تنگ دستی کی حالت گزر رہی ہو۔ اور جو لوگ اپنی طبیعت کے بغل سے محفوظ ہو جائیں، وہی ہیں جو فلاح پانے والے ہیں۔“ (الحشر: ۹)

فهذا فيما بلغنا والله اعلم للنصار خاصة ثم لم يرض حتى خلط بهم غيرهم فقال:

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ۝ (الحشر: ۱۰)

چنانچہ یہ آیت حسیا کہ ہمیں معلوم ہوا ہے۔ واللہ اعلم۔ خاص طور پر انصار کی شان میں ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے اس پر راضی ہو کر بس نہیں کر دیا بلکہ ایک اور گروہ کو بھی ان کے ساتھ شامل کیا، اور فرمایا:

” (اور یہ مال فئے) ان لوگوں کا بھی حق ہے جو ان (مہاجرین اور انصار) کے بعد آئے، وہ یہ کہتے ہیں کہ: ”اے ہمارے پروردگار! ہماری بھی مغفرت فرمائیے، اور ہمارے ان بھائیوں کی بھی جو ہم سے پہلے ایمان لا چکے ہیں، اور ہمارے دلوں میں ایمان لانے والوں کے لئے کوئی بغض نہ رکھئے۔ اے ہمارے پروردگار! آپ بہت شفیق، بہت مہربان ہیں۔“ (الحشر: ۱۰)

فكانت هذه عامة لمن جاء من بعدهم، فقد صار هذا الفئء بين هؤلاء جميعاً، فكيف نقسبه لهؤلاء وندع من تخلف بعدهم بغير قسم، فأجمع على تركه وجمع خراجہ۔

چنانچہ یہ آیت ان لوگوں (مہاجرین و انصار) کے بعد آنے والے تمام لوگوں کے لئے عام ہے (اس آیت کی رو سے) اب یہ فئے ان تمام قسموں کے لوگوں کا مشترک حق قرار پا چکی ہے۔ اب یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ ہم اسے انہی لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیں اور ان کے بعد آنے والے لوگوں کو حصہ سے محروم کر دیں؟

قال ابو يوسف: والذي رأى عمر رضى الله عنه من الامتناع من قسبة الارضين بين من افتتحها عندما عرفه الله ما كان في كتابه من بيان ذلك توفيقاً من الله كان له فيما صنع، وفيه كانت الخيرة لجميع المسلمين وفيما رآه من جمع خراج ذلك وقسبته بين المسلمين عموم النفع لجماعتهم، لان هذا لو لم يكن موقوفاً على الناس في الاعطيات والارزاق لم تشحن الشغور ولم تقو الجيوش على السير في الجهاد، ولما امن رجوع اهل الكفر الى مدنهم اذا خلت

من المقاتلة والمر تركة، والله اعلم بالخیر حیث کان۔

(امام الحدیث) ابو یوسف نے کہا ہے کہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے زمینوں کو فتح کرنے والوں کے درمیان تقسیم نہ کرنے کے سلسلہ میں جو رائے اس وقت قائم کی جب کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس سلسلہ کی ان تفصیلات کی طرف رہنمائی کر دی جو اس کتاب میں موجود تھیں، اور جو کچھ آپ نے کیا، وہ دراصل ایک منجانب اللہ توفیق تھی جو آپ کو عطا ہوئی، جب اللہ رب العزت نے (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ پر اپنی کتاب کا منشا منکشف کر دیا اور انہوں نے فتح کرنے والوں کے درمیان زمینیں تقسیم کرنے سے انکار کر دیا تو ان کا یہ اقدام جو سر اسر توفیق الہی کا فیضان تھا بالکل درست ثابت ہوا، کیونکہ اس میں سارے مسلمانوں کی بھلائی تھی، آپ (رضی اللہ عنہ) نے ان تمام زمینوں کا خراج وصول کروا کر اسے تمام مسلمانوں میں تقسیم کر دینے کی جو رائے قائم کی وہ اسلامی معاشرہ کے مفاد عامہ کی ضامن تھی، اگر یہ زمینیں عطیہ دینے اور روزینے جاری کرنے کیلئے سارے انسانوں پر وقف نہ قرار دے دی جاتیں تو نہ سرحدوں کی حفاظت کا بندوبست ہو سکتا تھا اور نہ ہی فوجیں اتنی طاقت ور ہو سکتی تھیں کہ جہاد جاری رکھ سکیں، فوجیوں اور تنخواہ دار محافظوں کی غیر موجودگی میں اس کی بھی کوئی ضمانت نہ تھی کہ اہل کفر اپنے ملکوں پر دوبارہ نہ قبضہ کر لیں، ”اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ بھلائی کس طرز عمل میں ہے۔“



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ما عمل به فی السواد؟ سواد میں کیا طرز عمل اختیار کیا گیا؟

امیر المؤمنین کا سوال:

قال ابو یوسف: اما ما سألت عنه یا امیر المؤمنین من امر السواد۔

وما الذی کان اہله عوملوا به فی خراجہم وجزیۃ رؤوسہم؟

وما کان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فرضہ علیہم ذلک؟

وہل یجرى فی شئ منہ صلح؟

وما الحکم فی الصلح منہ والغنوة؟

امیر المؤمنین! اب (میں) آپ کے اس سوال کو لیتا ہوں جو آپ نے سواد کے بارے میں کیا ہے، یعنی یہ کہ:

☆ یہاں کے باشندوں سے خراج اور فی کس کے سلسلہ میں کن شرائط پر معاہدہ کیا گیا تھا؟

☆ اور (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اس سلسلہ میں ان پر کیا شرائط عائد کی تھیں؟

☆ کیا سواد کے بعض علاقے صلح کے قانون کے تحت آتے ہیں؟

☆ اور صلح کے تحت آنے والے علاقوں اور بزور قوت مفتوح علاقوں کے علیحدہ علیحدہ احکام کیا ہیں؟

(۷۵) قال محمد بن اسحاق عن الزہری قال: افتتح عمر بن الخطاب العراق کلہا الا خراسان

والسند، وافتتح الشام کلہا ومصر الافریقۃ۔

زہری نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے خراسان کے سوا سارا عراق اور سندھ فتح کر لیا تھا، اسی طرح آپ نے

ساراشام اور جزیرہ افریقہ کے سوا مصر فتح کر لیا تھا۔

واما خراسان و افریقیۃ فافتتحنا فی زمان عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وافتتح عمر

السواد والأہواز، فأشار علیہ المسلمون ان یقسم السواد واهل الاہواز وما افتتح من

فما يكون لمن جاء من المسلمين؟

فترك الارض واهلها، وضرب عليهم الجزية، واخذ الخراج من الارض.

(٦١). قال: وحدثني مجالد عن الشعبي انه سئل عن اهل السواد. فقال: لم يكن عهد، فلما

رضی منهم بالخراج صار لهم عهد۔

(امام شعبی (رحمہ اللہ) سے اہل سواد کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ:

” (ابتداء میں) ان لوگوں سے کوئی معاہدہ نہیں تھا، بعد میں جب آپ (عمر رضی اللہ عنہ) ان سے خراج لینے پر رضا مند ہو گئے تو یہ ان کے حق میں ایک معاہدہ ہو گیا۔“

فأما غيره من الفقهاء فقالوا: ليس لهم عهد إلا لاهل الحيرة، واهل عين التمر، واهل أليس.

وبأنقيا، فاما اهل بأنقيا فانهم دلوا جريرا على مخاضة. واما اهل أليس فانهم انزلوا ابا

عبيدة ودلوة على شيء من غرة العدو، واهل الحيرة صالحهم خالد بن الوليد، وصالح اهل عين

التبر واهل أليس-

(امام شعبی (رحمہ اللہ) کے علاوہ دوسرے فقہاء (رحمہم اللہ تعالیٰ) نے کہا ہے کہ ان حضرات سے کوئی معاہدہ

نہیں۔ سوائے ذیل کے گروہوں، اہل حیرہ، اہل عین القمر، اہل الیس اور اہل بانقیا، بانقیاء سے۔ (صلح کی وجہ یہ ہے کہ

انہوں نے (سیدنا) جریر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو دریا کے اندر سے ایک قابل عبور راستہ بتلایا تھا (ایک پایاب مقام کی

طرف رہنمائی کی تھی)۔ اور اہل الیس نے (سیدنا) ابو عبیدہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی میزبانی کی تھی۔ اور دشمن کی چالوں کے

بارے میں کچھ معلومات فراہم کی گئیں۔ اور اہل حیرہ، اہل عین التمر اور اہل الیس سے (سیدنا) خالد بن ولید (رضی اللہ تعالیٰ

عنه) نے صلح کی تھی۔

(٤٤) قال: وحدثني اسماعيل بن ابي خالد قال: لها استغلف عمر بن الخطاب رضي الله تعالى

عنه وجه ابا عبیدہ بن مسعود الی مہران فی اول السنۃ، وكانت القادسیۃ آخر السنۃ فجاء رستم صاحب العجم یوم القادسیۃ فقال:

اسماعیل بن ابوخالد نے کہا ہے کہ:

جب (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ خلیفہ مقرر ہوئے تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے ابو عبیدہ بن مسعود کو مہران کی طرف بھیجا، اس وقت سال کا آغاز تھا، اور جنگ قادسیہ اسی کے آخر میں ہوئی تھی، جنگ قادسیہ کے موقع پر عجم کے سردار رستم نے کہا کہ:

انما کان مہران یعمل عمل الصبیان۔

مہران بچوں کی طرح کام کرتا تھا۔

فقال اسماعیل: فحدثنی قیس:

اسماعیل نے کہا ہے کہ پھر قیس نے مجھ سے بیان کیا:

ان ابا عبید الثقفی عبر الی مہران الفرات فقطعوا الجسر خلفه فقتلوه واصحابه، فأوصی الی عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ وولی امر الناس بعد ابی عبید جریر فلقى مہران فہزمہ اللہ والمشرکین، وقتل مہران فرفع جریر رأسه علی رشح، ثم وجه عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی آخر السنۃ سعد بن مالک الی رستم فالتقوا بالقادسیۃ۔

کہ ابو عبیدہ ثقفی در یائے فرات پار کر کے مہران کے پاس گئے، ان لوگوں نے ان کے پیچھے پل کاٹ دیا اور ان کو اور ان کے ساتھیوں کو مار ڈالا، انہوں نے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو وصیت کہلا بھیجی، ابو عبیدہ کے بعد لوگوں کی قیادت جریر کے سپرد کی گئی، انہوں نے مہران سے مقابلہ کیا اور اللہ نے اسے اور دوسرے مشرکین کو شکست دی، مہران مارا گیا اور جریر نے اس کا سر ایک نیزہ پر بلند کیا، اور سال کے آخر میں (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سعد بن مالک کو رستم کی طرف روانہ کیا چنانچہ قادسیہ کے مقام پر ان دونوں کا مقابلہ ہوا۔

(۸)۔ قال: وحدثنی حصین عن ابی وائل قال: جاء سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ حتی

نزل بالقادسیۃ ومعہ الناس۔ قال فما ادری لعلنا کنا لا نزید علی سبعة آلاف او ثمانية

آلاف بین ذلك والمشکون یومئذ استون الفاً ونحو ذلك، معهم الفیول۔

ابو دائل نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) سعد بن ابوقاص رضی اللہ عنہ نے لشکر سمیت قادسیہ کے مقام پر پہنچ کر ڈیرے ڈال ڈالے (راوی کا بیان

ہے کہ) مجھے ٹھیک اندازہ نہیں شاید ہماری تعداد سات ہزار یا آٹھ ہزار سے زیادہ نہ تھی بلکہ انہی دونوں تعدادوں کے درمیان تھی، اور مشرکین کی تعداد آٹھ ہزار یا اس کے قریب قریب تھی، اور ان کے ساتھ ہاتھی بھی تھے۔

قال فلما نزلوا قالوا لنا:

راوی کا بیان ہے کہ جب مشرکین نے پڑاؤ ڈالا تو ہم سے کہا کہ:

”ارجعوا فاننا لانرى لكم عددا ولا نرى لكم قوة ولا سلاحا، فارجعوا۔“

”لوٹ جاؤ نہ تو تمہاری تعداد ہماری نظروں میں چمکتی ہے، نہ ہمیں تمہارے پاس کچھ طاقت یا ہتھیار نظر آتے ہیں، لہذا تم واپس لوٹ جاؤ۔“

قال: فقلنا: مانحن براجعين. فجعلوا يضحكون بنبالنا ويقولون دوس يشبهوننا

بالمغازل. قال: فلما ابيننا عليهم الرجوع. قالوا: ابعثوا الينا رجلا عاقلا يخبرنا مالذي جاء

بكم من بلادكم فاننا لانرى لكم عددا ولا عدة. قال: فقال المغيرة: انا لاهم۔

راوی کا بیان ہے کہ اس پر ہم لوگوں نے جواباً کہا کہ ”ہم واپس جانے والے نہیں ہیں، یہ لوگ ہمارے تیروں کا مذاق اڑانے لگے، اور انہیں سوت کا تنے کے ٹکڑوں سے تشبیہ دیتے ہوئے دوس کہنے لگے۔ راوی کا بیان ہے کہ جب ہم نے واپس جانے سے انکار کر دیا تو انہوں نے کہا کہ کسی سمجھ دار شخص کو بھیجو جو ہمیں بتائے کہ آخر کیا چیز تم کو اپنے شہروں سے نکال کر یہاں لائی ہے کیوں کہ ہماری نظر میں تمہاری تعداد اور تمہارا جنگی سامان سب ناقابل لحاظ ہیں۔ راوی کہتا ہے کہ مغیرہ نے کہا کہ ان لوگوں کے پاس میں جاؤں گا۔

فعبث اليهم. فجلس مع رستم على السرير فنخر ونخروا حين جلس معه على السرير، فقال

المغيرة: والله ما زادني مجلس هذا رفعة ولا نقص صاحبكم. فقال له رستم: انبئوني ما جاء

بكم من بلادكم فاننا لانرى لكم عددا ولا عدة۔

چنانچہ مغیرہ ان کے پاس دریا پار کر کے گئے اور جا کر رستم کے ساتھ تخت پر بیٹھ گئے، رستم اور اس کے ساتھی یہ دیکھ کر طیش میں آ گئے، اس پر مغیرہ نے کہا کہ: اللہ کی قسم! میری اس نشست نے نہ تو میری عزت میں کوئی اضافہ کیا ہے اور نہ ہی تمہارے سردار کی عزت میں کوئی کمی کی ہے، پھر رستم نے کہا کہ: مجھے یہ بتاؤ کہ تمہیں کس چیز نے اپنے شہروں سے نکال کر یہاں آنے پر ابھارا ہے کیونکہ ہماری نظروں میں نہ تو تمہارے پاس کوئی بڑا لشکر ہے اور نہ ہی کوئی خاص جنگی ساز و سامان ہے۔

فقال له المغيرة: كنا قوما في شقاء وضلالة، فبعث الله فينا نبيا فهدانا الله به ورزقنا على يديه فكان فيما رزقنا حبة زعموا انها تنبت في هذه الارض، فلما اكلنا منها واطعنا اهلينا قالوا الا صبر لنا حتى تنزلونا هذه البلاد فتأكل هذه الحبة.

(سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ ہم بدبختی اور گمراہی کا لقمہ بنے ہوئے تھے، پھر اللہ نے ہمارے درمیان ایک نبی بھیجا جس کے ذریعے اللہ نے ہمیں ہدایت بخشی اور اسی کے ہاتھوں ہمیں رزق بھی عطا کیا، ہمیں جو رزق دیا گیا اس میں ایک غلہ ایسا تھا جس کے بارے میں لوگوں کا خیال تھا کہ وہ اس ملک میں پیدا ہوتا ہے، جب ہم نے اسے خود کھایا اور اپنے گھروالوں کو کھلایا تو وہ لوگ کہنے لگے کہ ہمیں اس وقت تک چین نصیب نہیں ہوگا جب تک تم ہمیں اس شہر میں نہ پہنچا دو تا کہ ہم یہ غلہ کھا سکیں۔

فقال رستم: انن نقتلکم فقال: ان قتلتمونا دخلنا الجنة، وان قتلنا کم دخلتم النار، والا فاعطونا الجزية، قال فلما قال اعطونا الجزية صاحوا ونفروا، وقالوا لاصلاح بيننا وبينکم.

اس پر رستم نے کہا کہ پھر تو ہم تمہیں قتل کر دیں گے، انہوں نے جواب دیا کہ: اگر تم نے ہمیں قتل کیا تو ہم جنت میں جا میں گے، اور اگر ہم تمہیں قتل کر ڈالیں تو تم جہنم میں جاؤ گے، اگر قتال نہیں چاہتے ہو تو ہمیں جزیہ ادا کرو۔ راوی کا بیان ہے کہ جب (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ ہمیں جزیہ ادا کرو، تو یہ سن کر ان لوگوں نے شور مچانا شروع کر دیا اور آپ سے باہر ہو گئے اور انہوں نے کہا کہ ہمارے تمہارے درمیان صلح نہیں ہو سکتی۔

فقال: المغيرة اتعبرون الينا ام نعبر اليکم؟ فقال: رستم: نعبر اليکم مدلا قال

فاستأخر عنهم المسلمون حتى عبر منهم من عبر، ثم حملوا عليهم فقتلوهم وهزموهم.

اس پر (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے پوچھا کہ: تم لوگ دریا پار کر کے ہماری طرف آؤ گے یا ہم لوگ دریا پار کر کے ادھر آئیں۔ رستم نے زعم شجاعت میں جواب دیا کہ: ہم پار کر کے تمہاری جانب آئیں گے۔ راوی کا بیان ہے کہ مسلمان کچھ دیر رے رہے یہاں تک کہ ان کے کچھ لوگ دریا کو پار کر کے آ گئے، پھر مسلمان ان پر ٹوٹ پڑے ان کا قتل عام کیا اور ان کو شکست دے دی۔

قال حصين وكان ملكهم رستم من أذر بيجان. قال: فقال عبدالله بن جحش: لقد رأيتنا

نمشي على ظهور الرجال نعبر الخندق، ما مسهم سلاح قد قتل بعضهم بعضا.

حصین نے کہا ہے کہ ان کا سردار رستم آذر بیجان کا رہنے والا تھا، راوی کہتا ہے کہ پھر عبد اللہ بن جحش نے کہا کہ: میں نے خود دیکھا کہ ہم لوگ آدمیوں کی پشتوں پر سے گزر کر خندق پار کر رہے تھے، یہ ہمارے ہتھیاروں کا لقمہ نہیں ہوئے بلکہ

(مارے خوف و ہراس کے، اس بھگدڑ میں) ایک نے دوسرے کو پٹل ڈالا تھا۔

قال: ووجدنا جرابا فيه كافور. قال: فحسبناه ملحاً وطبخنا الحماطر حنافية منه. فلم نجد له طعماً.

راوی کہتا ہے کہ اس موقع پر ہم نے ایک تھیلی پائی جس میں کافور تھا، ہم نے اسے نمک سمجھا اور گوشت پکانے میں اسے بطور نمک استعمال کیا تو کھانے میں کوئی ذائقہ نہیں آیا۔

فمر بنا عبادي معه قميص فقال: يا معشر المتعبدین لا تفسدوا دعائكم. فان ملح هذه الارض لا خير فيه فهل لكم ان اعطيكم به هذا القميص. قال: فأعطانا به قميصاً. فأعطيناها صاحبنا فلبسه. فاذا ثمن القميص حين عرفت الثياب دراهم. ان پھر حیرہ کا ایک عبادی ہمارے پاس سے گزرا، اس کے پاس ایک قمیص تھی جس نے کہا کہ: اے عبادت گزار! اگر وہ اپنا کھانا خراب نہ کیا کرو کیونکہ اس سرزمین کا نمک بالکل بے کار ہوتا ہے اس کے لیے تم یہ قمیص لینا پسند کرو گے؟ راوی کہتا ہے کہ چنانچہ اس نے کافور کی تھیلی کے بدلے ہمیں قمیص دے دی، ہم نے قمیص اپنے ایک ساتھی کو دے دی، ورنہ اس نے وہ پہن لی، جب کپڑے کی شناخت کی گئی تو معلوم ہوا کہ قمیص کی قیمت (فقط) دو درہم تھی۔

قال: ولقد رأيتني اشرت غلي رجل وعليه سواران من ذهب وسلاحه تحته في قبر من تلك القبور. فخرج الينا فما كلمنا ولا كلمنا حتى ضربنا عنقه. هزناهم حتى بلغوا الفرات.

قال: فركبنا فطلبناهم فانهزموا حتى انتهوا الى سوار. راوی کہتا ہے کہ مجھے خیال پڑتا ہے کہ میں نے ایک آدمی کی طرف اشارہ کیا جس نے سونے کے دو گنگن پہن رکھے تھے اور ہتھیار اپنے نیپے لئے ہوئے ایک گڑھے میں پڑا ہوا تھا، وہ شخص ہمارے طرف نکل کر آیا، نہ اس نے ہم سے کوئی بات کی نہ ہم نے اس سے کوئی بات کی، یہاں تک کہ ہم نے اس کی گردن مار دی، پھر ہم نے ان کو پسپا کر دیا، یہاں تک کہ یہ لوگ پیچھے ہٹتے ہٹتے ریائے فرات تک پہنچ گئے، راوی کہتا ہے کہ پھر ہم گھوڑوں پر سوار ہو کر ان کے تعاقب میں چلے، یہ لوگ پیچھے ہٹتے رہے یہاں تک سورا جا پہنچے۔

قال: وطلبناهم فانهزموا حتى اتوا الصراة. فطلبناهم فانهزموا حتى انتهوا الى المدائن. فنزلوا كوئي. وجها مسلحة للمشرکين بدير المسالح فأتيتهم. فدخلنا فقاتلتهم. فانهزمت مسلحة المشرکين. حتى لحقوا بالمدائن.

ہم نے تعاقب جاری رکھا، اور یہ لوگ پسپا ہوتے ہوتے صراۃ تک پہنچے، پھر بھی تعاقب جاری رہا، یہ مدائن پہنچے اور کوئی کے مقام پر انہوں نے پڑاؤ ڈالا، یہاں دیر المسالح میں مشرکین کا آگاہی خانہ تھا، ہمارے گھوڑوں و سواروں نے

انہیں آ لیا اور لڑائی چھڑ گئی، مشرکین کی اس بے جا وئی کو بھی شکست ہوئی اور اب یہ لوگ مدائن کی طرف بھاگے۔

وسرنا حتی نزلنا علی شاذلی جلة فعبرت طائفة منا من علو الوادی او من اسفل المدائن

فحصرناهم حتی ما وجدوا طعنا الا کلابهم و سنانیرهم ففتحملوا فی لیلة حتی اتوا جلولاء

ہم بھی چلتے رہے تا آنکہ ہم نے دشمن کے کنارے پہنچ کر پڑاؤ ڈالا، ہم میں کچھ حضرات نے وادی کے بالائی علاقے یعنی مدائن کے زیرین علاقے سے دریائے نیل اور اس طرح ہم نے ان کا محاصرہ کر لیا (محاصرہ جاری رہا اور) نوبت یہاں تک پہنچی کہ سوائے اپنے کتوں، بیلوں کے دشمن کو کوئی دوسرا خوراک کا سامان نہ ملا، چنانچہ ایک رات یہ لوگ بھاگ نکلے اور جلولاء جا پہنچے۔

فسار الیهم سعد فی الدار علی مقدمته هاشم بن عتبة قال: ففهی الوقعة التي كانت

فأهلكهم الله وانطلق یهزمهم ائی نہاوند

پھر (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے لے کر ان کی طرف بڑھے، مقدمۃ ہاشم پر ہاشم بن عتبہ متحرر تھے، راوی کہتا ہے کہ یہ تھی روند اس واقعہ کی، اللہ نے ان لوگوں کو ہلاک کر دیا اور (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) ان کو شکست دیتے ہوئے نہاوند تک پہنچ گئے۔

قال: فكان کل اهل مصر یسرون الی حدودهم وبلادهم قال حصین: فلما هزم سعد

المشرکین بجلولاء ولحقوا نہا. ند. رجع

راوی کہتا ہے کہ ہر علاقے کے لوگ اپنے علاقے میں سرحد تک لشکر کا ساتھ دیتے تھے، حصین نے کہا ہے کہ جب (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے جلولاء میں مشرکین کو شکست دے دیا اور یہ لوگ نہاوند پہنچ گئے تو (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) واپس آ گئے۔

فبعث عمار بن یاسر فسرحد. نزل بالمدائن. فأراد ان ینزلها بالناس فاجتواها الناس

و کرھوها. فبلغ عمر رضی اللہ عنہ ذلك. فسأل: هل یصلح بها الابل قالوا: لا لان بها البعوض

اور انہوں نے (سیدنا) عمار بن یاسر (رضی اللہ عنہ) کو قائد بنا کر بھیجا، انہوں نے مدائن پہنچ کر ڈیرے ڈالے اور چاہا کہ لشکروالوں کو لے کر یہیں قیام کریں لیکن دشمنوں کو اس مقام کی آب و ہوا نا سازگار معلوم ہوئی اور انہوں نے یہ جگہ پسند نہ کی، یہ بات (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) تک پہنچی تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے پوچھا کہ: کیا وہاں اونٹ ٹھیک رہتے ہیں؟ لوگوں نے کہا کہ: نہیں، کیونکہ وہاں مچھ پائے جاتے ہیں۔

فقال عمر رضي الله تعالى عنه:

اس پر (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”ان العرب لا تصلح بأرض لا تصلح بها الابل۔

”جو سرزمین اونٹوں کو اس نہ آئے وہ عربوں کیلئے سازگار نہیں ہو سکتی۔“

رجعوا. فلقى سعد عباديا فقال: انا ادلكم على ارض ارتفعت من البقعة وتطأأت عن

السبخة وتوسط الريف، وطمعت في انف البرية۔

چنانچہ یہ لوگ وہاں سے لوٹ آئے، پھر (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کی رہنمائی پر ایک عبادی سے ہوئی اور اس نے

کہا کہ: میں تمہیں ایک ایسی سرزمین کا پتہ بتاتا ہوں جو مجھ کی پہنچ سے بلند، شورت ورنہ ناداب علاقہ کے درمیان اور صحراء کے کنارے واقع ہے۔

قالوا: هات: قال ارض بين الحيرة والفرات. فاحتط الناس الكوفة ووزلوها.

لوگوں نے کہا کہ بتاؤ، اس نے کہا یہ حیرہ اور فرات کے درمیان کی ایک زمین ہے۔ چنانچہ لوگوں نے کوفہ میں

(خیموں کی ایک) بستی بسائی اور وہیں پڑاؤ کیا۔

(۷۹) قال ابو يوسف رحمه الله تعالى: حدثني مسعر عن سعد بن ابراهيم قال: مروا على رجل

يوم القادسية وقد قطعت يداه ورجلاه. وهو يفحص ويقول:

مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالسَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا (النساء: ۶۹)

فقال له رجل: من انت يا عبد الله؟ فقال: رجل من الانصار۔

سعد بن ابراہیم نے کہا ہے کہ:

قادسیہ کے روز لوگ ایک ایسے شخص کے پاس سے گزرے جس کے دونوں بازو کٹ چکے تھے، وہ تڑپ رہا تھا اور

یہ کہہ رہا تھا:

”ان کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ نے انعام فرمایا ہے، یعنی انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین اور وہ کتنے

ایچھے ساتھی ہیں!“ (النساء: ۶۹)

ایک شخص نے اس سے کہا کہ: اے اللہ کے بندے تو کون ہے؟ اس نے: ہا کہہ کہ انصار کا ایک فرد ہوں۔

(۸۰) قال: وحدثني عمرو بن مهاجر عن ابراهيم بن محمد بن سعد عن ابيه ان ابا محجن اتى به

الى سعد. وقد شرب خمر يوم القادسية. فأمر به الى القيد. وكانت سعد جراحة فلم يخرج

یومئذ الی الناس فصعدوا فوق العذیب لینظر الی الناس

محمد بن سعد سے روایت ہے کہ:

قادسیہ کے روز ابوجحجین کو (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کے سامنے پیش کیا گیا، انہوں نے شراب پی لی تھی، چنانچہ (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے حکم دیا کہ: بن قید کر دیا جائے، (راوی کا بیان ہے کہ سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کو زخم آ گیا تھا، اسی وجہ سے وہ اس دن باہر نکلے۔ میدان میں نہیں گئے تھے، لوگوں نے آپ (رضی اللہ عنہ) کو عذیب پر چڑھا دیا تاکہ آپ لوگوں کو دیکھ سکیر۔

قال: واستعمل سعد یومئذ من الخیل خالد بن عرفة فلما التقى الناس قال ابو معین:
راوی کا بیان ہے کہ اس روز (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے گھڑ سوار دستہ کا مامٹر خالد بن عرفة کو بنایا تھا، جب دونوں طرف کے لوگوں میں مقابلہ شروع ہوا، تو ابوجحجین نے کہا:

کفی حزنا ان تردی الحیة بالنا..... واترك مشدودا علی وثاقیا
گھوڑے نیزوں کی آڑ میں چسبے سے گئے اور میں اپنے قید و بند میں گرفتار پڑا ہوں! اتنی کم بات ہے!
ثم قال لامرأة سعد: ادلقی عنک فلتک الله علی ان سلمنى الله ان راجع حتی اضع رجلی فی القید
وان انا قتلست استرحتم منی ال: فاطلقتہ حین التقی الناس
پھر انہوں نے (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کی بیوی سے کہا کہ: مجھے چھوڑ دو! میں اللہ کو کواد بنا کر مہر کرتا ہوں کہ اگر اللہ نے مجھے صحیح سلامت رکھا تو وہ اس آرزو کو اپنی بیڑیاں پہن لوں گا، اور اگر میں مارا گیا تو تم کو بھی سے نجات حاصل ہو جائے گی۔ راوی کا بیان ہے کہ چنانچہ اب دونوں طرف کے لوگوں میں مقابلہ ہوا تو (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کی بیوی نے ان کو رہا کر دیا۔

قال: فركب فرسا لسعد نقي فقال لها البلقاء: واخذر محاورا وخرج فجعل لا يحمل علی ناحية من العدو الا هزمهم فجعل لنا يتعجبون ويقولون: هذا ملك لها ير: ونه يصنع. وجعل سعد ينظر اليه ويقول:

الصبر صبر البلقاء والطرد: بن ابی معین فی القید!

راوی کا بیان ہے کہ ابوجحجین (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کی ایک گھوڑی پر، جس کا نام بلقاء تھا، سوار ہو کر ایک نیزہ لے کر چل پڑا پھر حال یہ تھا کہ یہ جس طرف بھی دشمن پر حملہ آور ہوتا ان کو پسپا کر دیتا لوگوں کو اس پر تعجب ہوا اور اس کے کارنامے دیکھ کر کہنے لگے کہ، یہ تو فرشتہ ہے۔ (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) بھی اس کو دیکھتے رہے اور کہنے لگے:

(گھوڑی جس ثابت قدمی کا مظاہرہ کر رہی ہے) وہ تو بلقاء کی ثابت قدمی معلوم ہوتی ہے اور نیزہ بازی تو ابوجحجین کی سی

ہے، حالانکہ ابوجحٰن تو قید میں ہے!

فلما هزم الله العدو ورجع ابو معجن حتى وضع رجله في القيد فأخذته مراً أقسعد سعداً بالذی کان من امره.

جب اللہ رب العزت نے دشمنوں کو شکست دے دی اور ابوجحٰن نے واپس کر دیا تو بارہ اپنے پاؤں میں بیڑیاں ڈال لیں تو (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کی بیوی نے سارا ماجرا (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کو کہہ سنایا۔

فقال: لا والله لا اضرب اليوم رجلاً ابلی الله المسلمين على يديه ابليس۔
تو انہوں نے کہا کہ اللہ کی قسم! یہ تو نہیں ہو سکتا کہ میں ایک ایسے شخص کو (کڑے) ماروں جس کے ہاتھوں اللہ رب العزت نے مسلمانوں کو اتنا فائدہ پہنچایا!

قال فخلی سبیلہ فقال: ابو معجن: قد كنت حيث كان الحديقه علي: اطهر منها. واما اليوم فوالله لا اشر بها ابداً.

راوی کا بیان ہے کہ پھر آپ نے ابوجحٰن کو آزاد کروایا، اس پر ابوجحٰن نے کہا: اب نہ پر حد جاری کر کے مجھے گناہ سے پاک کیا جاتا تھا تب تو میں شراب لیا کرتا تھا مگر اب تو اللہ کی قسم میں اسے کبھی بھی نہ لگاؤں گا۔

(۱۱) قال: وحدثني اسماعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حمزة قال: كانت بجيلة يوم القادسية ربع الناس. قال ولحق رجل من ثقيف بالفرس عترة فقال لهم: ان بأس الناس هاهنا لبجيلة. قال: فوجهوا اليها ستة عشر فيلاً والى سعد بن العباس فيلین۔
قیس بن ابوحازم (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ:

قادسیہ کے روز بجیلہ کے لوگوں کی تعداد پورے لشکر کی چوتھائی تھی راوی کہتا ہے کہ اس روز قبیلہ ثقیف کا ایک شخص ایرانی لشکر سے جا ملا اور اس نے ان سے یہ کہا کہ مقابل لشکر کے اصل جنگ جوتہ کے لوگ ہیں راوی کا بیان ہے کہ ان لوگوں نے ہماری طرف سولہ ہاتھی بھیجے اور باقی سارے لشکر کی طرف دو۔

قال: والله ان عمر ابن معد يكرب يحرض الناس، وهو يقول:

راوی نے کہا: اللہ کی قسم عمر بن معد کرب لشکر والوں کو خوب جوش دلالت تھے۔

یا معشر المهاجرين كونوا اسداً عتابة، فانما الفارسي تيس بعد ان بقي نیز کہ
”مہاجر واثیر ہوں کی طرح لڑو، کیونکہ ایرانی (سپاہی) اپنے چھوٹے موٹے نیزے ڈال دینے کے بعد محض نگوڑے رو جاتے ہیں۔“

قال: واسوار من اساورهم لا تقع له نشابة فقلت: اتقاء يا ابا ثاو

راوی نے کہا: ان لوگوں کے نمائندہ میں سے ایک کمانڈر ایسا تھا جس پر تیرا اثر انداز نہیں ہو رہے تھے، لہذا میں نے کہا: ابو ثور ذرا سنبھل کر۔

ورماہ الفارسی فأصاب رمسه وحمل عليه عمرو فاعتنقه، وذبحه كما تذبح الشاة واخذ سلبه
سوارین من ذهب و قباء ديبج و منطقة بالذهب.

اس ایرانی نے ان کو تیر چلا کر مارا، ان کے گھوڑے کو لگ گیا، عمرو نے اس پر حملہ کر کے اسے گردن سے پکڑ کر اس طرح ذبح کر دیا جس طرح بکری ذبح کی جاتی ہے، انہوں نے اس کا سلب لے لیا، یعنی سونے کے دو ٹکڑے، دیباچ کی ایک قبا، اور ایک زریفت کا پٹکا۔

قال: فلما هزم الله المشركين، أعطيت بجيلة ربع السواد فأكلوه ثلاث سنين. ثم وفد جرير
الى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقال له: يا جرير اني قاسم مسؤول. لولا ذلك لسلبت
لكم ما قسمت لكم.

راوی کہتا ہے کہ جب اللہ نے مشرکین کو شکست دے دی تو قبیلہ بجیلہ کو سواد کا چوتھائی علاقہ دے دیا گیا، تین سال تک یہ لوگ اس کی آمدنی لیتے رہے پھر جریر (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس آئے تو آپ نے ان سے کہا: جریر! میں ایک تقسیم کنندہ ہوں، مجھ سے (اس تقسیم کے بارے میں) محاسبہ کیا جائے گا، یہ بات نہ ہوتی تو میں نے تم لوگوں کو جو کچھ دیا وہ تمہارے پاس نہ ہوتا۔

ولكني اري ان يرد على الله مني. فرده جرير فأجازه عمر رضي الله تعالى عنهما بثمانين
دينارا.

لیکن میرا خیال یہ ہے کہ وہ مسلموں کو واپس مل جانا چاہئے۔ چنانچہ جریر نے یہ علاقہ واپس کر دیا اور عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو اتنی (۸۰) دینار بطور عطیہ مرحمت فرمائے۔

(۸۲) قال: وحدثني حصين. عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كان قد استعمل النعمان
بن مقرن على كسكر. فكتب الى عمر رضي الله تعالى عنه: يا امير المؤمنين ان مثلي ومثل
كسكر مثل رجل شارب ماء مومسة تتلون وتتعطر. واني انشدك الله لها عزلتني عن
كسكر وبعثتني في جيش من حيوش المسلمين.

حصین نے مجھ سے بیان کیا ہے:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے نعمان بن مقرن کو کسکر کا عامل مقرر کیا تھا، انہوں نے (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ

کو لکھا کہ: امیر المؤمنین! میرا اور کس کا معاملہ ایسا ہی ہے جیسے کہ کسی نو جوان مختصر کے پاس ایک فاحشہ عورت بناؤ سنگار کر کے اور عطر لگا کر رہتی ہو۔ میں آپ کو اللہ کا واسطہ دے کر یہ درخواست کرتا ہوں کہ مجھے کس سے بنا دیجئے اور مجھے مسلمانوں کے کسی لشکر کے ساتھ جہاد پر بھیج دیجئے۔

فكتب اليه عمر بن الخطاب بنهاوند فانت عليهم وهذا حين انهزم الفرس من جلولا فانت بهاوند.

(سیدنا عمر (رضی اللہ عنہ) نے جواباً ان کو لکھا کہ: نہاوند کے لشکر سے جا ملے۔ ان کے کمانڈر مقرر کئے جاتے ہو یہ اس وقت کی بات ہے جب کہ ایرانی جلولا میں شکست کھا کر وہاں سے پیچھے ہٹ چکے تھے۔)

قال فصار اليهم النعمان فالتقوا فكان اول قتيل وجد سويد بن مقرن الراية ففتح الله لهم. وهزم المشركين فلم تقم لهم جماعة بعد يومئذ.

راوی نے کہا کہ نعمان ان لوگوں کے پاس چلے گئے، پھر جنگ ہوئی، اس دن جند بلند رکھنے کا کام نعمان بن مقرن کے ذمے تھا اور یہی سب سے پہلے قتل ہوئے اللہ نے مسلمانوں کو فتح عطا کیا اور مشرکوں کو ریت دی، اس دن کے بعد پھر ان کی (طاقت اور) جمعیت بحال نہ ہو سکی۔

واما غير حصين فحدثني ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما واد الهرمزان في فارس واصبهان واذر بيجان فقال له الهرمزان: ان اصبهان الرأى وفارس واذر بيجان الجناحان. فبدأ بالرأس اولا. فدخل عمر الى المسجد فاذا هو بالنعمان بن معاوية بن يسلمى. فقعد الى جنبه. فلما قضى صلاته قال: لا اراي الا مستعملك. قال اما جابيا فلا. ومن غازی.

حصین کے علاوہ ایک (دوسرے شخص) نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ: (سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے جب ہرمزان سے فارس، اور آذر بيجان کے بارے میں مشورہ طلب کیا تو ہرمزان نے ان سے باز: اصبهان سر ہے اور فارس اور آذر بيجان دونوں بازو، آپ کو سب سے پہلے سر کی طرف توجہ کرنی چاہیے۔ اس کے بعد (سیدنا عمر (رضی اللہ عنہ) مسجد میں گئے تو وہاں نعمان بن مقرن نماز پڑھتے ہوئے ملے، آپ ان کے قریب بیٹھ گئے جب وہ نماز پوری کر چکے تو آپ نے ان سے کہا کہ: آج میں نے طے کر لیا ہے کہ تمہیں عامل مقرر کروں۔ انہوں نے عرض کیا: اے ابیہ وصول کرنے پر نہیں، البتہ غازی (بن کر خدمت کرنے) کیلئے تیار ہوں۔

قال: فأنتك غاز. فوجهه وكتب الى اهل الكوفة وذلك بعد ان اخذت الاساس بهلا ونزلوا ان

يمدود. ومع النعمان بن مقرن عمرو بن معديكرب وحذيفة بن يمار وعبدالله بن عمرو

والاشعث بن قيس رضي الله تعالى عنهم
محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ غازی مقرر کیا جاتا ہے۔ چنانچہ آپ نے ان کو روانہ کر دیا اور کوفہ کے لوگوں کو یہ بات کہ ان کی مدد کریں یہ اس وقت لکھا کہ ان کے ساتھ عمرو بن معدیکر، حذیفہ بن یمان، عبد اللہ بن عمرو، اشعث بن قیس رضی اللہ عنہم بھی تھے۔

فسار النعمان بالمسلمین بما صاروا الی نہاوند ارسلا المغيرة بن شعبه الی ملکهم. وهو اذ

ذات ذوالجناحین. فقد بع الهم المغيرة بنهمهم.

نعمان مسلمانوں کو لے کر آئے۔ بڑھے جب نہاوند پہنچے تو (سیدنا) مغیرہ بن شعبہ (رضی اللہ عنہ) کو وہاں کے بادشاہ کے پاس سفیر بنا کر بھیجا، اس وقت وہاں کا بادشاہ ذوالجناحین تھا، (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) اور یار کر کے وہاں گئے۔

فقیل لذی الجناحیر: اذ رسول العرب ہا هنا. فشاوہ اصحابہ. ومن معہ فقال: اترون ان

اقعد له فی بھجة الملت و بية اور اقعد له فی ہیئته الحرب، فقالوا: اقعد له فی بھجة الملت

وہیئته فقد عد علیہ یرد و وضع تاجا علی راسہ. واجلس ابناء الملوك عن یمینہ وعن یسارہ

علیہم اسورة الذهب. و ا نرطة من الذهب والديبا ج.

ذوالجناحین کو اطلاع دے گئی۔ عربوں کا سفیر آ گیا ہے، اس نے اپنے درباریوں اور ساتھیوں سے مشورہ طلب کیا کہ: تمہاری کیا رائے ہے، میرے لئے شاہانہ جاہ و جلال کے ساتھ بیٹھوں یا فوجی لباس میں بیٹھوں؟ ان لوگوں نے مشورہ دیا کہ آپ شاہانہ جاہ و جلال کے ساتھ اسے باریابی دیجئے، چنانچہ وہ اپنے سر پر تاج پہن کر تخت پر بیٹھا اور اپنے دائیں بائیں شہزادوں کو بٹھایا و سونے کے کنگن اور بالیاں اور دیا کی عبا میں پہنے ہوئے تھے۔

ثم اذن للمغيرة. فلما دخل اخذ بضبعیہ رجلا ن. ومع المغيرة سيفه و رمحه فجعل يطعن

برمحه فی بسطهم یخ قہ یتطیر وامن ذلك.

پھر اس نے (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) کو آنے کی اجازت دی، جب وہ داخل ہوئے تو دو آدمیوں نے ان کے دونوں بازو تھام لیے، (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) اپنی تلوار اور نیزہ لئے ہوئے تھے، انہوں نے وہاں کبھی ہوئی قایینوں کو نیزے مار مار کر پھاڑنا شروع کر دیا تاکہ وہ لوگ اسے برا شگون اختیار کریں۔

حتى قام بین یدہ. حل یکلہ والترجمان یترجم بیننا. فقال: انکم معشر العرب لما

اصابکم من الجور و ا مید جئتم الینا فان شئتم امرنا لکم. ورجعتم

اسی شان سے چلتے آئے۔ یہ بادشاہ کے سامنے جا کھڑے ہوئے، اور اس سے گفتگو شروع کی، ترجمان ان دونوں کے درمیان ترجمانی کر رہا تھا۔ بادشاہ بولا: کہ تم اہل عرب فاقہ اور تنگ حالی سے پریشان ہو کر ہماری طرف آئے ہو، اگر

فتکلم المغيرة فحمد الله واثنى عليه ثم قال: انا معشر العرب سا امة. يطؤون الناس ولا
نطوهم. فبعث الله منا نبيا في شرف من اوسطنا حسبا واصدا. يا ايها الناس يا اخبرنا باشياء

وجدناها كما قال وانه وعدنا فيما وعدنا ان سنملك ما هاهنا ونغيب عنه

اس کے بعد (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے اپنی بات شروع کی، پہلے اللہ حمد ثناء بیان کی پھر کہا: ہم اہل عرب کمزور تھے لوگ ہمارے اوپر چڑھ آیا کرتے تھے لیکن ہم کسی پر چڑھائی نہ کرتے تھے، ہر اللہ نے ہمارے درمیان ایک نبی مبعوث فرمایا جو معزز تھا، ہمارے اندر بہترین حسب و نسب کا حال اور سب سے زیادہ آدمی تھا، اس نے ہمیں بعض باتوں کی خبر دی جو بالکل سچی نکلیں، ہم سے اس نے جو وعدے کئے تھے ان میں ایک یہ بھی تھا کہ جلدی ہم اس علاقہ پر غالب آئیں گے اور یہاں کے حکمران بن جائیں گے۔

واری هاهنا اثره وهينئ ما من خلفي بتار كيهنا حتى يصيبوها. قال: المغيرة وقالت ليس

نفسى لو جمعت جرامى ذلك فوثبت وقعدت مع العليج على السريير. قال: المغيرة وا

اور مجھے یہاں ایسے امتیازات اور ایسا کرم و نظر آرہا ہے کہ جو لوگ میرے پیچھے ہیں وہ ان چیزوں پر قبضہ کئے بغیر نہ مانیں گے۔ (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ یکا یک میرے جی میں آیا کہ میں اپنے ہاتھ پاؤں سیٹ کر ایک بار اچھل کر اس کافر کے پہلو میں جا بیٹھوں تاکہ یہ لوگ اس کو بھی برا شگون اختیار کریں۔

قال: فوثبت فاذا انا معه على السريير. قال فجعلوا يطؤونني بارجلهم. ينعونني بايديهم

کہتے ہیں کہ پھر میں اچھلا اور دوسرے لمحہ میں بادشاہ کے پہلو میں تخت پر بیٹھ گیا تھا کہتے ہیں کہ اس پر سارے لوگ مجھے لاتیں مارنے لگے اور دھکے دے کر ہٹانے کی کوشش کرنے لگے۔

قال فقلت: انا لا نفعل هذا بوسلكم. فان كنتم عجزتم فلا تؤاؤنى فان الرسل لا يفعل

بنا هذا. قال فكفوا عني.

(سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ پھر میں نے کہا: ہم تمہارے سفیروں کے، تمہارا سلوک نہیں کرتے، اب اگر تم لوگ (حسن تدبیر سے) عاجز رہے تو اس کا مواخذہ مجھ سے نہ کرو، کیونکہ سفیروں کے ہاتھ اس طرح کا سلوک نہیں کیا جاتا، کہتے ہیں کہ اس پر لوگ میرے پاس سے ہٹ گئے۔

قال فقال الهك: ان شئتم قطعنا اليكم وان شئتم قطعتم الي. قال فقال المغيرة: بل

نقطع اليكم. قاهل: فقطعنا اليهم.

راوی کا بیان ہے کہ پھر بادشاہ بہ: تم لوگ چاہتے ہو تو ہم دریا پار کر کے تمہاری جانب آجائیں، اور اگر چاہو تو تم ادھر آ جاؤ، راوی کہتا ہے کہ اس پر (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ ہم ہی دریا پار کر کے تمہاری جانب آجائیں گے۔ راوی نے کہا کہ پھر ہم لوگ دریا پار کر کے ان کی طرف گئے۔

قال: فتسللوا كل خمسة سبعة وثمانية وعشرة في سلسلة حتى لا يفروا. قال: فعبر

المسلمون اليهم فصافهم فرشقونا حتى اسرعوا فينا.

راوی نے کہا کہ ایرانی سپاہیوں نے خود کو پانچ پانچ، سات سات، آٹھ آٹھ، اور دس دس کی ٹکڑیوں میں بانٹ لیا اور پھر آپس میں ایک دوسرے کو زنجیروں سے باندھ لیا تھا تاکہ بھاگنا ممکن نہ رہے۔ راوی نے کہا کہ پھر مسلمانوں نے دریا پار کیا اور ان کے بالمقابل صف آرا ہوئے، ان لوگوں نے ہم پر تیر چلانے شروع کیے اور ہمیں کافی نقصان پہنچایا۔

قال فقال المغيرة للنعمان: انه قد اسرع في الناس وقد جرحوا فلو حملت. فقال له النعمان

انك لذنو مناقب وقد مهدت مع رسول الله ﷺ فكان اذا لم يقاتل في اول النهار انتظر حتى

تزل الشمس وتهب الرياح وينزل النصر.

راوی نے کہا: یہ دیکھ کر (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے نعمان سے کہا: لوگوں پر کافی اثر ہو چکا ہے اور کافی لوگ زخمی ہو چکے ہیں اب ہلا بول دینے تو ان سے ہوتا۔ نعمان نے ان سے کہا: آپ تو خود صاحب مناقب ہیں، میں بھی رسول اللہ ﷺ کے ساتھ لڑائی میں شریک ہوں، آپ ﷺ کا دستور یہ تھا کہ اگر صبح کو اول وقت لڑائی نہ شروع کرتے تو تاخیر فرماتے، اس قدر کہ سورج ڈل جائے اور ہوا چلنے لگے اور نصرت نازل ہو۔

ثم قال: اني هاز الراية ثلاث هزات. فاما اول هزة فليقتض الرجل حاجته واليجدد وضوءه.

واما الثانية فليتنظر الرجل الى شسعه ويرم من سلاحه. فاذا هزت الثالثة فاحملوا ولا

يلوين احد على احد. وان قتل النعمان فلا يلوين عليه احد.

پھر انہوں نے کہا: میں جھنڈے کو تین بار ہلاؤں گا، پہلی بار ہلانے پر ہر شخص کو چاہیے کہ اپنی ضروریات سے فارغ ہو لے اور وضو تازہ کر لے۔ اور دوسرے بار ہلانے پر لوگوں کو اپنے لباس اور اسلحہ وغیرہ سب درست کر کے تیار ہو جانا چاہیے، پھر جب میں تیسری بار جھنڈا ہلاؤں گا، حملہ کر دینا۔ پھر کسی شخص کو بھی دوسرے (کی خبر لینے) کے لئے پیچھے نہیں مڑنا چاہیے، اگر نعمان قتل ہو جائے تو بھی کسی کو پیچھے نہ گزرنی دیکھنا چاہیے۔

وانى داع بدعوة فأقسمت لى كل امرء منكم لما امن عليها. ثم قال:

اب میں اللہ تعالیٰ سے آیت دعا کرتا ہوں اور تم میں سے ہر ایک کو قسم دلاتا ہوں کہ میری اس دعا پر آمین کہے۔ پھر

اللهم ارزق النعمان شهادة اليوم في نصر وفتح على المسلمين.
اے اللہ! آج کے دن مسلمانوں کو فتح و نصرت کے ساتھ نعمان کو شہادت عطا فرما۔

قال: فامن القوم. قال: فهز الرية ثلاث هزات. قال: ثم حمل و...
اول صريع. قال: فمر عليه بعضهم وهو صريع. قال: فأسفت عليه. ثم ذكرت عزمته. فلم
الو عليه واعلم علما حتى يعبر مكانه.

راوی کہتا ہے کہ سب لوگوں نے اس پر آمین کہی راوی نے کہا کہ پھر نعمان...
پھر انہوں نے حملہ کیا اور سارے لشکر نے بھی حملہ بول دیا، سب سے پہلے گرنے والا۔ نعمان تھے۔ راوی نے کہا کہ یہ اسی
طرح پڑے ہوئے تھے کہ ایک آدمی ادھر سے گذرا، کہتا ہے کہ ان کا حال دیکھ کر گئے۔ افسوس ہوا، پھر مجھے ان کا لیا ہوا عبد
یاد آیا، اور میں پیچھے مڑ کر وہاں نہیں گیا بلکہ ایک علامت مقرر کر لی تاکہ یہ جگہ پہچانی جا سکے۔

قال: فجعل المسلمون اذا قنتوا الرجل شغلوا عنه اصحابه. ووقع و...
شہداء انشق بطنه ففتح الله على المسلمين.

راوی نے کہا کہ پھر مسلمان یہ کرنے لگے کہ جب بھی دشمن کسی آدمی کو قتل کر دیتا۔ یہ لوگ اس کے ساتھیوں کو اس سے
دور ہٹا لے جاتے۔ ذوالجناحین جس پتیلے فخر پر سوار تھا اس سے نیچے گر پڑا اور اس کا بیٹا۔ پھل گیا اور اللہ نے مسلمانوں کو فتح
عطا کی۔

فاتي مكان النعمان فاذا به رمق. واتوه باداوة من ماء فغسل. جن. ثم قال: ما فعل
الناس؟ قال فقليل له: ففتح الله عليهم. فقال: الحمد لله. اكتبوا بـ نك لي عمر. وقضى نحبه
رضي الله تعالى عنه ورحمه.

پھر لوگ وہاں آئے جہاں نعمان پڑے ہوئے تھے، تو ان میں ابھی کچھ جان باقی تھی لوگ ایک برتن میں پانی لائے
انہوں نے اپنا منہ دھویا اور کہا: لشکر نے کیا کیا؟ راوی نے کہا، ان کو بتایا گیا کہ... ان کو فتح عطا فرمائی، نعمان
بولے: الحمد للہ، اس کی اطاعت عمر کو لکھ بھیجو۔ اس کے بعد انہوں نے جاں بحق تسلیم کی۔ رضی اللہ عنہ ورحمہ

(۱۳). قال: وحدثني اسراييل عن ابي اسحاق قال: حدثني من قرا...
مقرن رضي الله عنهما بنها وذن:

اذا القيتم العدو فلا تفروا واذا غنتم فلا تغلوا.

ابو اسحاق سے روایت ہے کہ ایک شخص نے جس نے نہاوند میں نعمان بن مقرن کے نام (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کا خط پڑھا تھا مجھ سے بیان کیا ہے کہ (آئندہ میں لکھا تھا):

”جب دشمن سے مقابلہ ہو تو فرار اختیار نہ کرنا، اور جب غنیمت حاصل ہو تو اس میں خیانت نہ کرنا۔“

فلما لقینا العدو وقال ل النعمان: لا تواقعوهم ذلك فی يوم الجمعة حتی یصعد امیر المؤمنین فیستنصر احدو عناهم. فكان النعمان اول صریع فقال: سبحونی ثوباً واقبلوا علی

عدوكم ولا اهلونکم

جب دشمن سے ہماری مدد کی ضرورت ہو تو نعمان نے کہا: جب تک امیر المؤمنین منبر پر پہنچ کر فتح کی دعا نہ کر لیں۔ واضح رہے کہ یہ واقعہ جمعہ کے روز ہوا تھا۔ تک دشمن پر حملہ نہ بولنا۔ راوی نے کہا کہ پھر ہم نے ان پر حملہ کیا اور سب سے پہلے نعمان زخمی ہو کر گرے انہوں نے کہا: جسے کسی کپڑے سے ڈھانپ دو اور پھر دشمن کی طرف توجہ کرو، میری فکر نہ کرو۔

قال: ففتح الله علينا ثم فی عمر الخبر صعد المنبر فنعی النعمان الی الناس. وقد کان خیر

نہاوند والمسلمین اطأ علی عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فکاھن یستنصر وکان

الناس مما یرون من السند بارک لیس لہم ذکر الا نہاوند وابن مقرن

راوی نے کہا کہ پھر اللہ نے ہمیں فتح عطا فرمائی بعد میں جب اس کی اطلاع (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کو ملی تو آپ منبر پر تشریف لائے اور لوگوں کو نعمان کی شہادت پر ملال سنائی، نہاوند اور وہاں مسلمانوں کا جو حال رہا اس کی خبر (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو کچھ تاخیر سے ملی۔ اس دوران آپ رضی اللہ عنہ بارہا ان کے لئے فتح کی دعا کرتے رہے۔ آپ رضی اللہ عنہ کی ان دعاؤں کو دیکھ دیکھ لوگوں کا یہ حال ہو گیا تھا کہ ہر وقت ہر جگہ نہاوند اور ابن مقرن ہی کا چرچا تھا۔

(۸۶) فحدثنی بعض السامیاء ہل المدینة شیخ قدیم قال: قدم اعرابی المدینة فقال ما

بلغکم عن نہاوند و بن مقرن فقیل لہ: وما ذاک؟ قال: لاشیء. قال فأتی عمر کلیم الجرمی

فخبرہ بخبر الاعرابی. فرس الیہ فقال: ما ذکرک نہاوند وابن مقرن الا وعندک خبر اخبرنا.

علماء مدینہ میں سے ایک نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ:

ایک اعرابی مدینہ آیا اور لوگوں سے پوچھنے لگا کہ نہاوند اور ابن مقرن کے بارے میں تمہیں کیا اطلاع ملی ہے؟ لوگوں نے اس سے پوچھا: بتاؤ کیا بات ہے؟ اس نے کہا: کچھ نہیں۔ راوی نے کہا پھر کلیم جرمی (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے پاس آئے اور انہیں اس اعرابی کا واقعہ بتایا، آپ نے اسے بلا بھیجا اور اس سے فرمایا: تمہارے نہاوند اور ابن مقرن کے ذکر کرنے سے یہی مطلب ہو سکتا ہے کہ ہمیں ضرور اس سلسلہ میں کچھ معلوم ہے، اس سے ہمیں بھی مطلع کرو۔

فقال يا امير المؤمنين انا فلان بن فلان الفلاني . خرجت مع جرائي الى الله جل ثناؤه والى رسوله عليه السلام باهلي ومالي . فنزلنا موضع كذا وكذا . فلبسنا فاذارجل على جمل احمر لم ار مثله . قال : فقلنا له من اين اقبلت : قال : من العراق . قلنا : فما خبر الناس قال : التقوا فهزم الله العدو . وقتل ابن مقرن . ولا والله سادري ما تهاوند ولا ابن مقرن .

اس نے کہا: امیر المؤمنین! میں فلان بن فلان ہوں، اپنے گھروانوں اور مال اسباب کے ساتھ اللہ جل ثناؤہ اور اس کے رسول علیہ السلام کی طرف ہجرت کے ارادہ سے چل پڑا تھا، راستہ میں ہم نے ایک بلد قیام کیا جب وہاں سے چلتے تو یکا یک ایک آدمی سرخ اونٹ پر سوار نظر آیا، میں نے ایسا اونٹ پہلے کبھی نہیں دیکھا۔ (اعرابی) نے کہا: پھر ہم نے اس سے پوچھا کہ تم کہاں سے آرہے ہو؟ اس نے جواب دیا کہ عراق سے، ہم نے چھا کہ (اشکر کے) لوگوں کی کیا خبر ہے؟ اس نے کہا: مقابلہ ہوا اور اللہ نے دشمن کو شکست دے دی، اور ابن مقرن مارے گئے۔ خدا کی قسم مجھے کچھ نہیں معلوم کہ نہاوند کہاں ہے اور ابن مقرن کون ہے؟

قال : اتدري باي يوم ذللت من الجمعة قال : لا والله ما ادري . كني ادري متى فعل ذلك قال : ار تحلنا يوم كذا فنزلنا موضع كذا ياعد منا زله قال فقال : ر : ذ كيوم كذا هو الجمعة ولعلك ان تكون لقيت بريدا من برد الجن . فان لهم بردا .

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے پوچھا: کیا یہ جانتے ہو کہ یہ واقعہ جمعہ کے دن سے پہلے یا بعد میں پیش آیا؟ اس نے کہا: اللہ کی قسم! مجھے یہ بھی نہیں معلوم، البتہ یہ یاد ہے کہ (خبر دینے والے نے خبر دے گا) یہ کام کب کیا۔ (اعرابی) نے کہا: ہم فلاں دن روانہ ہوئے تھے، راستہ میں ہم نے کئی منزلوں کے بعد ایک منزل فلاں جگہ کی (جہاں یہ خبر دینے والا ملا) راوی نے کہا کہ اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: یہ فلاں دن تھا۔ رات دن جمعہ تھا، شاید تیری ملاقات جنوں کے کسی ڈاکے سے ہوئی تھی، کیونکہ ان کے بھی ڈاکے ہوتے ہیں۔

قال : فمضى ماشاء الله ثم جاء الخبر انهم التقوا يومئذ . فلما اتى ر : بنمي النعمان بن مقرن وضع يده على رأسه وجعل يبكي .

راوی کہتا ہے کہ پھر کچھ غصہ، جتنا اللہ رب العزت نے چاہا گزرا، پھر خیر آئی کہ وجوں کے درمیان مقابلہ اسی دن ہوا تھا (یعنی جمعہ کے روز) پھر جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو نعمان بن مقرن کی وفات کی براطلاع ملی تو وہ اپنے ہاتھ سر پر رکھ کر رونے لگے۔

(۱۵) قال : وحديثي اسماعيل عن قيس عن مدرك بن عوف الاحمسي . قال : بينا انا عند عمر

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اذ اتاد رسول النعمان بن مقرن فجعل عمر يسأله عن الناس، فجعل الرجل يذکر من اصيب من ناس بنهاوند، فيقول: فلان بن فلان وفلان بن فلان، ثم قال الرسول: وآخرون لانعر فهد قال فقال عمر رضي الله عنه لكن الله يعرفهم .
مدرك بن عوف اُسمی نے کہا ہے :-

میں (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کے اس تھا کہ اسی دوران نعمان بن مقرن کا قاصدان کے پاس آیا، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) لشکر کا حال دریافت کرے، گئے وہ آدمی لشکر کے ان افراد کے نام بتانے لگا جو نہاوند میں مارے گئے تھے، چنانچہ وہ فلاں بن فلاں، اور فلاں بن فلاں کر کے بتاتا رہا، پھر قاصد نے کہا ان کے علاوہ کچھ اور لوگ بھی (مارے گئے) ہیں جن کو ہم نہیں پہچانتے۔ راوی نے کہا: اس (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ: لیکن اللہ ان سے بخوبی واقف ہے۔

قال: ورجل شری نفسه يعنف عوف بن ابی حية اباشبل الاحمسی فقال مدرك بن عوف: ذاك

والله خالی يا امير المؤمنين. عم الناس انه القى بيده الى التهلكة
پھر قاصد نے کہا کہ ایک آدمی ابھی تھا جس نے اپنے ساتھ زیادتی کی اس کی مراد عوف بن ابی حیہ سے تھی جو شبل احمسی کے والد تھے، اس پر مدرك بن عوف نے کہا: امیر المؤمنین! اللہ کی قسم! یہ میرے ماموں تھے۔ لوگوں کا دعویٰ ہے کہ انہوں نے جان بوجھ کر خود کو ہلاکت کے پر دیا۔

فقال عمر: كذب اولئاء. وكنه رجل من الذين اشتروا الآخرة بالدنيا.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا لوگ جھوٹ کہتے ہیں، ایسا نہیں، وہ تو ان لوگوں میں سے تھے جنہوں نے دنیا دے کر آخرت خرید لی۔

قال اسماعيل: وكان اسيميه، وهو صائم فاحتمل وبه رمق فأبى ان يشرب الماء حتى مات

رحمه الله تعالى.
اسماعیل کہتے ہیں کہ ہوا یہ تھا کہ یہ روزے کی حالت میں زخمی ہو گئے، ابھی کچھ جان باقی تھی کہ یہ اٹھا کر لائے گئے، مگر انہوں نے پانی پینے سے انکار کر دیا۔ یہاں تک کہ انتقال کر گئے، اللہ رب العزت ان پر رحم فرمائے۔

رأی الصحابة رضی اللہ عنہم فی تقسیم السواد تقسیم سواد کے بارے میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی رائے

قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: فلما افتتح السواد شاور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ الناس فیہ
فرأی عامتهم ان یقسمہ. وكان بلال بن رباح من اشدہم فی ذلك. وكان رأی عبدالرحمن بن
عوف ان یقسمہ. وكان رأی عثمان وعلی وطلحة رأی عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم. وكان رأی
عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان یترکہ ولا یقسمہ حتی قال عند الحاحہ علیہ فی قسمتہ:

(امام الحدیث) ابو یوسف (رحمہ اللہ) کہتے ہیں کہ جب سواد فتح ہو گیا تو (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے لوگوں سے
اس کے بارے میں مشورہ طلب کیا، عام مسلمانوں کی رائے تھی کہ آپ کو اسے تقسیم دینا چاہیے، اس رائے پر اصرار کرنے
میں بلال بن رباح سب سے زیادہ شدت اختیار کئے ہوئے تھے، (سیدنا) عبدالرحمن بن عوف (رضی اللہ عنہ) کی بھی
رائے یہی تھی کہ اسے تقسیم کر دیا جائے مگر عثمان، علی اور طلحہ رضی اللہ عنہم کی رائے وہی تھی کہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کی تھی، عمر
رضی اللہ عنہ کی رائے تھی کہ اسے یوں ہی چھوڑ دیں، تقسیم نہ کریں، یہاں تک کہ بال لوگوں نے تقسیم پر بہت اصرار کیا
تو آپ نے کہا:

اللہم اکفنی بلالا واصحابہ

فمكشوا بذلك ایاما حتی قال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ لہم: فقد وجدت حجة فی ترکہ وان لا
اقسامہ قول اللہ تعالیٰ:

”اے میرے اللہ! میرے بال اور ان کے ساتھیوں کی طرف سے کافی دے دیتا۔“

چند دنوں تک یہی بحث جاری رہی، اس کے بعد (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے ان لوگوں سے کہا: اس کو تقسیم نہ کرنے
اور یوں ہی چھوڑے رکھنے کے حق میں مجھے دلیل کے طور پر اللہ رب العزت کا یہ فرمان مل گیا ہے:

للفقراء المهاجرين الذین اخر جوامن دیارہم واموالہم یتغول فضلًا من اللہ ورضوانا
(فمثلا علیہم حتی بلغ الی قوله تعالیٰ:

والذین جاء وامن بعدہم۔“

قال: فكيف اقسبه لكم. واخ من ياتي بغير قسم:
 ”(نیز یہ مال فئے) ان حادثہ رہا جرین کا حق ہے جنہیں اپنے گھروں اور اپنے مالوں سے بے دخل کیا گیا ہے۔ وہ اللہ کی طرف سے فضا اور اس کی خوشنودی کے طلب گار ہیں۔“ (الحشہ: ۸)
 آپ نے اس سے آگے کی تیسری چیز پڑھ کر سنائیں تا آنکہ یہاں تک پہنچے:
 ”(اور یہ مال فئے) ان لوگوں کا حق ہے جو ان (مہاجرین اور انصار) کے بعد آئے۔“ (الحشہ: ۱۰)
 تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے کہا: اب یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ میں یہ علاقہ تمہارے درمیان تقسیم کر دوں اور بعد میں آنے والوں کے لئے کوئی حصہ نہ باقی رکھوں۔

فاجمع على تركه وجمع خراج واقرا في ايدي اهليه ووضع الخراج على ارضيهم والحزبة على رؤوسهم.
 چنانچہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے اسے کر لیا کہ یہ علاقہ تقسیم نہ کیا جائے بلکہ اسے بدستور اس کے مالکوں کے ہاتھ میں رہنے دیا جائے اور ان سے خراج وصول کیا جائے، آپ نے زمینوں پر خراج اور افراد پر جزیہ عائد کر دیا۔

(۸۶) قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): فحدثني السري بن اسماعيل عن عامر الشعبي (رحمہ اللہ تعالیٰ) ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه مسح السواد فبلغ ستة وثلاثين الف جريب. وانه وضع على جريب الزرع درهما وقفيزا. وعلى الكرم عشرة دراهم وعلى الرطبة خمسة دراهم. وعلى الرجل ابي عشر درهما واربعة وعشرين درهما. وثمانية واربعين درهما عامر الشعبي (رحمہ اللہ) سے روایت ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سواد کی پیمائش کرائی تو معلوم ہوا ہے کہ اس کا رقبہ تین کروڑ ساٹھ لاکھ جریب ہے، آپ نے غلہ پیدا کرنے والی زرعی زمینوں پر فی جریب ایک درہم اور قفیز (غلہ)، انگور کے باغات پر فی جریب دس درہم، اور کھجور کے باغات پر پانچ درہم کے حساب سے مالہ عائد کیا، جزیہ کی شرحیں ہر شخص کیلئے (باعتبار استطاعت) بارہ درہم، چوبیس درہم اور اڑتالیس درہم متعین تھیں۔

(۸۷) قال ابو يوسف: وحدثني سعيد بن ابی عروبة عن قتادة عن ابی مجلز قال: بعث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه عمار بن ياسر على الصلاة والحرب. وبعث عبد الله بن مسعود على القضاء وبیت المال. وبعث عثمان بن حنيف على مساحة الارضين. وجعل بينهم شاة كل

یوم شرطها و بطنها لعمار بن یاسر . وربعها لعبد اللہ بن مسعود . وربع الآخر لعثمان بن

حنیف

ابوخلیز نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے (سیدنا) عمار بن یاسر (رضی اللہ عنہ) کو نماز اور جنگ کا امیر بنا کر بھیجا، (سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) کو قضاء اور بیت المال کی ذمہ داری دی اور (سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کے سپرد زمینوں کی پیمائش کا کام کیا۔ آپ (رضی اللہ عنہ) نے ان سب کیلئے ایک بکری روزانہ کا وظیفہ مقرر کیا، پیٹ اور نصف بکری (سیدنا) عمار بن یاسر (رضی اللہ عنہ) کیلئے، چوتھائی حصہ (سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) کیلئے، اور باقی چوتھائی حصہ (سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کیلئے۔

وقال:

اور آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

انی انزلت نفسی وایاکم من هذا المال بمنزلة والی الیتیم فان بہ تارک وتعالی قال:
وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ (النساء: ۶)
”میں نے اس مال میں اپنے اور تمہارا حق ویسا ہی رکھا ہے جیسا کہ یتیم کے، یتیم کے مال میں ہوتا ہے۔“
چنانچہ (یتیم کے مال کے بارے میں) اللہ رب العزت نے فرمایا ہے کہ:
”اور (یتیموں کے سرپرستوں میں سے) جو خود مال دار ہو وہ تو اپنے آپ (یتیم کا مال کھانے سے) بالکل پاک رکھے، ہاں اگر وہ خود محتاج ہو تو معروف طریق کار کو ملحوظ رکھتے ہوئے“ (النساء: ۶)

واللہ ما ری ارضا یؤخذ منها شاة فی کل یوم الا استسرع خرابہا
اللہ کی قسم! جس زمین سے روز ایک بکری لی جاتی ہو میرے خیال میں وہ مدت جدا جڑ جائے گی۔

قال: فمسح عثمان الارضین.

وجعل علی جریب العنب عشرة دراهم.

وعلی جریب النخل ثمانية دراهم.

وعلی جریب القصب ستة دراهم.

وعلی جریب الحنطة اربعة دراهم.

وعلی جریب الشعیر درہمین.

وعلی الراس اثنی عشر درهما واربعة وعشرین درهما وثمانین . وابعین درهما . وعطل من

ذالك النساء والصبيان

راوی کہتا ہے کہ عثمان (رضی اللہ عنہ) نے زمینوں کی پیمائش کر کے حسب ذیل شرعوں کے مطابق خراج عائد کیا:

☆ انگور کے باغ پر فی جریب درہم۔

☆ کھجور پر فی جریب آٹھ درہم۔

☆ بانس اور زکل پر فی جریب چھ درہم۔

☆ گیہوں کے کھیت پر فی جریب چار درہم۔

☆ اور جو کے کھیت پر فی جریب دو درہم۔

☆ مزید برآں افراد پر بارہ درہم، چوبیس درہم، اور اڑتالیس درہم کے حساب سے (جزیہ) عائد کیا، انہوں نے عورتوں اور بچوں کو اس سے مستثنیٰ رکھ۔

قال سعيد وخالفني بعض صحابي فقال: على جريب النخل عشرة دراهم. وعلى جريب العنب ثمانية دراهم.

سعيد کہتے ہیں کہ میرے بعض ساتھیوں کا بیان اس سے مختلف ہے، انہوں نے کہا ہے کہ: کھجور کے باغ پر دس درہم فی جریب، اور انگور پر آٹھ درہم فی جریب۔

(۸۸) قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثني محمد بن اسحاق عن جارية بن مضرب عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه اراد ان يقسم السواد بين المسلمين فامر بهم ان يحصوا فوجد الرجل يصيب الاثني، والثلاثة من الفلاحين، فشاور اصحاب محمد فقال علي رضي الله تعالى عنه: دعوهم بكون مادة للمسلمين، فبعث عثمان بن حنيف فوضع عليهم ثمانية واربعين درهما، وربعين وعشرين درهما، واثنى عشر درهما. جارية بن مضرب سے روایت ہے کہ:

” (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے (پہلے) سواد کا علاقہ تقسیم کر دینے کا ارادہ کیا، اور حکم دیا کہ لوگوں کو شمار کیا جائے، معلوم ہوا کہ ہر شخص نے حصہ میں دو یا تین کاشت کار آئیں گے۔ اس کے بعد آپ (رضی اللہ عنہ) نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مشورہ حسب یا تو (حضرت سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: ان (کاشت کاروں) کو (اپنے حال) پر چھوڑ دیجئے گا کہ یہ مسلمانوں کیلئے طاقت کا ذریعہ بنے رہیں۔ چنانچہ عمر رضی اللہ عنہ نے (حضرت سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کو وہاں بجا اور انہوں نے ان لوگوں پر اڑتالیس، چوبیس اور بارہ درہم فی کس (کی شرعوں)

سے جزیہ (عائد کیا۔“

(۸۹). قال: وبلغنا عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه قال:

”لو ان يضرب بعضكم وجوه بعض لقسمت السواد بينكم“

ہمیں (سیدنا) علی بن ابوطالب رضی اللہ عنہ سے یہ بات پہنچی ہے کہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

”اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ تم لوگ ایک دوسرے سے جھگڑنے لگو گے تو میں سواد - علاوہ تمہارے درمیان تقسیم کر دیتا۔“

وشكا اهل السواد اليه فبعث مائة فارس، فيهم ثعلبة بن يزيد الحماني فلما رجع ثعلبة قال:

اہل سواد نے آپ کے پاس شکایت کہلا بھیجی تو آپ نے سو گھوڑے سواروں بھیجے، ان سواروں میں ایک ثعلبہ بن

یزید حمانی بھی تھے، جب ثعلبہ واپس آئے تو کہنے لگے!

لله على ان لا يرجع الى السواد ابدا. لما فيه من الشر.

میں اللہ کی قسم کھا کر یہ عہد کرتا ہوں کہ اب کبھی سواد نہیں جاؤں گا، ان کے اس عہد کی وجہ وہ خرابیاں تھیں جو انہوں

نے وہاں دیکھی تھیں۔

(۹۰). قال: وحدثني الاعمش عن ابراهيم بن المهاجر عن عمرو بن ديمون قال: بعث عمر

رضي الله عنه حذيفة بن اليمان على ما وراء دجلة. وبعث عثمان بن حنيف على ما دونه. فأتيا

فسألهما:

عمر وبن ميمون نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے (سیدنا) حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ کو دجلہ کے علاقہ میں اور (سیدنا) عثمان بن

حنیف (رضی اللہ عنہ) کو اس سے ادھر کے علاقہ پر مامور کیا تھا، جب یہ دونوں آپ (رضی اللہ عنہ) کے پاس واپس آئے تو

آپ نے ان سے دریافت کیا کہ:

”كيف وضعتما على الارض. لعلكما كلفتما اهل عملكما مالا يسبقن“ فقال حذيفة: لقد

ترکت فضلاً. وقال عثمان: لقد تركت الضعف. ولو شئت لآخذنه. فقال عمر عند ذلك: اما

والله لئن بقيت لارامل اهل العراق لادعنهم لا يفتقرون الى امية بعدى“

”تم دونوں نے زمین پر مالیہ کس حساب سے عائد کیا ہے؟ شاید تم نے اپنی ملداروں کے باشندوں پر اتنا بوجھ ڈال

دیا جسے وہ برداشت نہیں کر سکتے؟ (حضرت سیدنا) حذیفہ (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا: میں نے کچھ فاضل چھوڑ دیا ہے،

اور (حضرت سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ میں نے دو گنا چھوڑ دیا ہے، میں چاہتا تو اسے بھی وصول کر لیتا۔ یہ

سن کر عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: اللہ کی قسم! اگر میں عراق کی بیواؤں کی خدمت کیلئے نہ رہا، تو انہیں اس حال میں چھوڑ جاؤں گا

کہ وہ میرے بعد کسی امیر کی محتاج نہ رہیں گی۔“

(۹۱) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني السري عن الشعبي (رحمہ اللہ تعالیٰ) ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يرض على الكرم عشرة دراهم. وعلى الرطبة خمسة. وعلى كل ارض يبلغها الماء عمدا. او. ر. تعمل درهما ومختوما شعبي سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے انکور پر دس درہم، کھجور پر پانچ درہم، اور ہر ایسی زمین پر جس تک پانی پہنچتا ہو، خواہ وہ زیر کاشت لائی جائے یا نہ لائی جائے، ایک درہم اور مختوم (غلہ کا) مقرر کر دیے۔“

قال عامر (رحمہ اللہ تعالیٰ): وهو الصاغ. وعلى ما سقت السماء من النخل العشر وعلى ما سقى بالدلو نصف. الع. ر. وما كان من نخل عملت ارضه. فليس عليه شيء. عامر نے کہا (مختوم) حجاجی ہے، ساع ہے۔ اور آپ نے بارش سے سیراب ہونے والے کھجوروں پر عشر اور ذول سے سینچے جانے والے کھجوروں پر نصف (تیرہ ميسواں حصہ) عائد کیا، کھجور کے جن باغات کی زمینوں میں کسی اور چیز کی کاشت بھی کی جائے تو اس پیدوار کوئی چیز نہیں عائد ہوگا۔“

(۹۲) قال: وحدثني حصان بن عبد الرحمن عن عمرو بن ميمون الاودي قال: شهدت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه. قال ان يصاب بثلاث او اربع واقفا على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف وهو يقول لهم: عمرو بن ميمون اودي نے کہا ہے کہ:

میں (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی وفات سے تین یا چار دن پہلے ان کے پاس حاضر ہوا تو عمر رضی اللہ عنہ حذیفہ بن یمان (رضی اللہ عنہ) اور ان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کے پاس کھڑے ان سے کہہ رہے تھے:

”العلكما حملتما الارض من لاتي بيق“

”شاید تم نے زمین پر اتنا بوجھ ڈال یا جسے وہ برداشت نہیں کر سکتی۔“

وكان عثمان عاملا على شط العرب. وحذيفة على مارواء دجلة من بنو خي وماسقت. فقال عثمان: حملت الارض امرأه مطيقة ولو شئت لضعفت ارضي. وقال حذيفة: وضعت عليها امرأه له محتملة. وماؤها كثيرة فضل. فقال عمر رضي الله عنه:

عثمان (رضی اللہ عنہ) شط الفرات پر عامل مقرر ہوئے تھے اور حذیفہ (رضی اللہ عنہ) دجلہ کے اس پار جوخی کے علاقہ پر اور دجلہ سے سیراب ہونے والے دوسرے علاقوں پر مقرر تھے، عثمان (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا: میں نے زمین پر اتنا ہی مالیہ عائد کیا ہے جسے وہ برداشت کر سکتی ہے، اور اگر میں چاہتا تو اپنی زمین اس سے دوگنا بار ڈال سکتا تھا۔ حذیفہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا: میں جو شریحیں عائد کی ہیں انہیں یہ علاقہ برداشت کر سکتا ہے۔ اب جو فاضل بچا رہے گا وہ بہت زیادہ نہ ہوگا۔ مگر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

انظر الا تكونا حملتما الارض مالا تطيق . اما لئن بقيت لا . مل اهل العراق لادعهن
لا يحتجن الى احد بعدى“

”غور کرو، ایسا نہ ہو کہ تم نے زمین پر اتنا بار ڈال دیا ہو جو اس کی برداشت سے بہرہ ہو، اگر میں عراق کی بیواؤں کی خدمت کیلئے زندہ رہا تو انہیں ایسے حال میں چھوڑ جاؤں گا کہ میرے بعد کسی کی محتاج نہ رہیں گی۔“

وكان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) حذیفہ علی ختم جوخی و عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) علی ختم اسفل الفرات ختم الاعناق. قال: واوصی عمر رضی اللہ عنہ فی وصيته بأهل الذمة ان یوفی لهم بعدهم ولا یکلفوا فوق طاقتهم وان یقاتل من ورائهم
حذیفہ رضی اللہ عنہ جوخی میں اور عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ فرات کے زیرِ علاقہ میں مہربندی پر مامور تھے، یعنی گردنوں پر مہر لگانے والے۔ راوی نے کہا کہ پھر عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی وصیت میں اہل مد کے بارے میں یہ تلقین فرمائی کہ ان کے ساتھ جو معاہدہ کیا گیا ہے اسے پورا کیا جائے، ان پر ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے، اور ان کا دفاع کیا جائے۔

(۹۲) قال: وحدثنا المجالد بن سعید عن عامر الشعبي قال لما : ۶۵ ر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان یمسح السواد ارسل الی حذیفہ: ان ابعث الی بدر قمار من جوخی. وبعث الی عثمان بن حنیف: ان ابعث الی بدهقان من قبل العراق.
عامر شعبی نے کہا ہے یہ:

جب (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سواد کی پیمائش کرنی چاہی تو حذیفہ (رضی اللہ عنہ) کے پاس کہلا بھیجا کہ: جوخی کے کسی دہقان کو میرے پاس بھیج دو، اسی طرح آپ نے عثمان بن حنیف کے پاس بھی کہلا بھیجا کہ عراق کے کسی دہقان کو میرے پاس بھیج دو۔

فبعث الیہ کل واحد منهما بواحد ومعه ترجمان من اهل الحيرة. فذاقوا علی عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کیف کنتم تؤدون الی الاعاجم فی ارضهم؟ واذ بعة وعشرين درهما.

فقال عمر رضي الله تعالى عنه: لا ارضى بهذا منكم، ووضع على جريب عامر او غامر يناله الماء قفيزا من حنطة او قفيذ من شعير ودرهما، فمسحا على ذلك، فكانت مساحتها مختلفة.

چنانچہ ان میں سے ہر ایک نے ایک آدمی بھیجا، ہر ایک کے ساتھ حریر کے باشندوں میں سے ایک ترجمان بھی آیا، جب یہ لوگ عمر رضی اللہ عنہ نے پائے تو آپ رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا: تم لوگ غمیوں کو ان کی زمینوں کے بارے میں کیا ادا کرتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا: ستائیس درہم۔ عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے تم سے یہ شرح لینا پسند نہیں۔ آپ نے ہر کار آمد زمین اور ہر زمین پر، جس تک پانی پہنچتا ہو، ایک قفیز لگے ہوں، یا ایک قفیز جو اور ایک درہم نقد عائد کیا۔ دونوں نے اسی بنیاد پر یہ شرح لگائی۔

كان عثمان عالما بالخراج فسحا مساحة الديباج، واما حذيفة، فكان اهل جوخي قوما مناكير فلعبوا به في مساحة، وكانت جوخي يومئذ عامرة فغربت بعد ذلك وغارت مياهاها

وقلت منافعها، وصارت وذبفتها يومئذ هينة لما كانوا يعملوا على حذيفة في مساحته عثمان رضي الله عنه كخراج في دلتات کی اچھی مہارت تھی، لہذا انہوں نے زمین کی پیمائش اسی طرح (ٹھیک ٹھیک) کی جس طرح کپڑا ناپا جاتا ہے۔ بین جوخی کے باشندے بد اطوار تھے، انہوں نے پیمائش میں حذیفہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ خوب چالیں چلیں، اس وقت نبی کی زمین آباد و کار آمد تھی مگر اس واقعہ کے بعد سے اجڑ گئی، اس کا پانی زمین میں اتر گیا، اس کے منافع گھٹ گئے، ورچہ اس کا مالیہ کم ہو گیا، یہ سب اس لئے ہوا کہ باشندگان جوخی نے پیمائش میں حذیفہ رضی اللہ عنہ کو دھوکا دیا تھا۔

(۹۳) قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثني الحسن بن علي بن عمارة عن الحكم بن عتيبة عن عمرو بن ميمون ودارية بن مضرب قال: بعث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه عثمان بن حنيف على السواد، واما: ان يمسحه فوضع على كل جريب عامر او غامر مما يعمل مثله درهما وقفيزا، والغى الكرم والنخل والرطاب وكل شيء من الارض وجعل على كل رأس ثمانية واربعين درهما ايضا. فثلاثة ايام لمن مر بهم من المسلمين، وجباهم عثمان ثلاث سنين، ثم رفعه الى عمر رضي الله تعالى عنه وقال: انهم يطيقون اكثر من ذلك. عمرو بن ميمون اور جارية بن مضرب نے کہا ہے کہ:

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ کو سواد بھیجا اور انہیں اس کی پیمائش کا حکم دیا۔ انہوں نے تمام قابل کاشت زمینوں پر، خواہ ہزار وقت آباد ہوں یا بے کار پڑی ہوں، فی جریب ایک درہم نقد اور ایک قفیز غلہ بطور خراج عائد کر دیا، انہوں نے انگوڑیوں کے درختوں اور تازہ کھجور اور زمین سے پیدا ہونے والی تمام دوسری اشیاء کو محصول سے محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

مستثنیٰ رکھا۔ نیز انہوں نے ہر فرد پر اڑتالیس درہم (کے حساب سے جزیہ) عائد کیا۔ ریبہ، مدداری عائد کی کہ جو مسلمان ان لوگوں کے پاس گزریں ان کی تین دن میزبانی کریں۔ تین سال تک عثمان بن اشد عنہ ان سے (شرح مذکور کے مطابق) مالیہ وصول کرتے رہے، پھر انہوں نے اس معاملہ کو عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے پیش کیا اور کہا: یہ لوگ اس سے زیادہ ادا کر سکتے ہیں۔

(۹۵) قال: وحدثني الحجاج بن ارطاة عن ابن عوف بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه مسح السواد ما دون جبل حلوان. فوضع على كل جريب عامر ودرهمين. وامر يناله الماء بدلوا اوبغيره زرع او عطل درهما وقفيزا واحدا. ومن كل راس موسر ثمانية واربعين درهما ومن الوسط اربعة وعشرين درهما ومن الفقير اثني عشر درهما وخذ من على اعناقهم رصا صا. والغى لهم النخل عوناهم واخذ من جريب الكرم عشرة دراهم. ومن جريب السسم خمسة دراهم. ومن الخضر من غلة الصيف من كل جريب ثلاثة دراهم. ومن جريب القطن خمسة دراهم.

ابن عوف سے روایت ہے کہ:

(حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حلوان نامی پہاڑی سے ادرہ کے بارے علاقہ سواد کی پیمائش کرائی، اور تمام ایسی زمینوں پر جن کو ڈول یا کسی اور ذریعہ سے پانی ملتا تھا فی جریب ایک درہم لہذا اور ایک قفیز غلہ عائد کیا۔ خواہ یہ زمینیں زیر کاشت رکھی جائیں یا انہیں بے کار چھوڑ رکھا جائے۔ آپ (رضی اللہ عنہ) نے ہر خوشحال شخص پر اڑتالیس درہم، متوسط حال کے آدمیوں پر چوبیس درہم، اور غریب آدمیوں پر بارہ درہم (جزیہ) عائد کیا۔ اور آپ (رضی اللہ عنہ) نے ان کی گردنوں پر سیدہ سے مہر لگوائی، کھجور کے درختوں کو آپ نے انہیں سہارا دینے کے لئے مستثنیٰ رکھا، البتہ انگور کے باغات پر فی جریب دس درہم، سسم پر فی جریب پانچ درہم، فصل خریف کی سبزیوں پر فی جریب تین درہم، اور کپاس پر فی جریب پانچ درہم خراج عائد کیا۔

(۹۶) قال: وحدثني عبد الله بن سعيد بن أبي سعيد عن جده ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كان اذا صالح قوما اشترط عليهم ان يؤدوا من الخراج كذا. كذا وان يقرؤا ثلاثة ايام. وان يهدوا الطريق ولا يمالئوا علينا عدونا ولا يثبوا لنا محدثا. فافعلوا ذلك فهم آمنوا على دماءهم ونساءهم وابنائهم واموالهم. ولهم بذلك ذمة الله ورسوله ﷺ ونحن براء من معرفة الجبش.

ابو سعید سے روایت ہے کہ:

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سب ن قوم سے صلح کرتے تھے تو یہ شرائط طے فرمالیتے تھے کہ وہ لوگ اتنا خراج ادا کریں گے، تین دن میزبانی کیا کریں۔ ہ، راستہ دکھا دیا کریں گے، ہمارے خلاف ہمارے دشمنوں سے ساز باز نہ کریں گے، اور ہمارے کسی مجرم کو پناہ نہ دیں۔ ان شرائط کی پابندی کرنے پر ان کو جان و مال اور بیوی بچوں کے تحفظ کی ضمانت حاصل ہو جاتی ہے، اور یہ (حفاظت) ال۔ اور اس کے رسول ﷺ کی ذمہ داری قرار پا جاتی ہے لیکن اگر لشکر ان کی فصل سے ہمارے علم کے بغیر کچھ لے لے نوا۔ کے سلسلہ میں ہم ذمہ دار نہیں ہوں گے۔



فصل: فی ارض الشام والجزیرہ

فصل: شام اور الجزیرہ کی زمین کے بیان میں

واما ما سألت عنه يا امير المؤمنين من امر الشام والجزيرة وفتوحهما وما كان جرى عليه الصلح فيما صلح عليه اهله منها.

امیر المؤمنین! اب آپ اس سوال کو لیجئے جو آپ نے شام اور الجزیرہ اور ان کے فتح کئے جانے کی کیفیت کے بارے میں کیا ہے اور (اب آپ کا یہ کہنا بھی صحیح ہے کہ) ان دونوں علاقوں میں جن نامات کے باشندوں سے صلح کی گئی تھی ان کے ساتھ صلح کی کیا شرائط طے ہوئی تھیں۔

فانی کتبت الی شیخ من اهل الحيرة له علم بامر الجزيرة والشام فحكما سألته عن ذلك فكتب الی: حفظك الله وعافاك.

میں نے یہ سوال حیرہ کے رہنے والے ایک شیخ کو جو الجزیرہ اور شام اور ان کے فتح ہونے کی کیفیت سے واقف ہیں کو لکھ بھیجا تو انہوں نے مجھے یہ لکھا کہ: اللہ تمہیں سلامت رکھے۔

قد جمعت لك ما عندي من علم الشام والجزيرة وليس بشيء حفته عن الفقهاء ولا عن سنده عن الفقهاء، ولكنه حديث من حديث من ويصف بعلم ذواتهم وحاسأل عن اسناد احد امنهم.

شام اور الجزیرہ کے بارے میں اپنی تمام معلومات اکٹھا کر کے تمہیں ارسال کر رہا ہوں، یہ معلومات ایسی نہیں جنہیں میں نے فقہاء سے محفوظ کیا ہو، اور نہ ان کا ذریعہ ایسے لوگ ہیں جنہوں نے فقہاء کا والد دے کر یہ معلومات مجھ سے بیان کی ہیں، یہ ایسے لوگوں سے ملی ہیں جن کو ان امور کا عالم تسلیم کیا جاتا ہے، میں نے ان میں سے کسی سے یہ نہیں دریافت کیا کہ ان کو یہ معلومات کن راویوں کے ذریعہ حاصل ہوئی ہیں۔

فتح سے پہلے الجزیرہ کی زمین کی تقسیم کا بیان:

ان الجزيرة كانت قبل الاسلام طائفة منها للروم وطائفة لفارس والكل فيما في يده منها جند وعمال. فكانت راء العين فيادونها الموقر والحبور منس منس آو مملو ملها الى دجلة

لفارس، وکان سهل مار دیز و دار الی سنجار والی البریة لفارس و جبل مار دین و دار اوطور
عبدین للروم، وکانت سہ نة ما بین الروم و فارس حصنا یقال له حصن سر جة بین دارا
و بین نصیبین۔

اسلام سے پہلے الجزیرہ کی جھ آ دی رومی سلطنت کے تحت تھی اور کچھ ایرانی سلطنت کے تحت، دونوں سلطنتوں نے
اپنے اپنے علاقہ میں افسران اور فوجیں رکھ رکھی تھیں، رومی العین اور اس سے پہلے کا حصہ دریائے فرات تک روم کے قبضہ
میں تھا اور نصیبین اور اس سے آگے کا حصہ، دجلہ کے کنارے تک، فارس کے قبضہ میں تھا، اسی طرح صحرائے مار دین اور
دار اسنجار اور صحرائے فارس کا تھا اور روم اور دارا کی پہاڑیاں اور طور عبدین روم کے قبضہ میں تھے، رومی اور فارسی
علاقوں کی درمیانی سرحد کی فوجی چھوٹی اور نصیبین کے درمیان واقع سر جہ نامی ایک قلعہ میں تھی۔

من فتح الشام (فتح شام کا بیان):

فلما توجه ابو عبیدة بن الجراح رضی اللہ تعالیٰ عنہ ومن معہ الی الشام، وکان ابو بکر رضی
اللہ تعالیٰ عنہ قد بعث عبد بن حبیل بن حسنة، وسمی له ولایة الاردن ویزید بن ابی سفیان
وسمى له دمشق، وخال بن الولید امدہ به من الیمامة وسمی له حمص، وامده بعد ما شارف
الشام بعمر وبن العاص۔

شام کی مہم پر (حضرت سیدنا) ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھی گئے تھے۔ ان کے ساتھ (سیدنا)
ابو بکر رضی اللہ عنہ نے شریحیل بن حسنة (رحمہ اللہ تعالیٰ) کو اردن کا والی بنا کر (حضرت سیدنا) یزید بن ابی سفیان (رضی اللہ
تعالیٰ عنہ) کو دمشق کا والی بنا کر، و (حضرت سیدنا) خالد بن ولید (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو جنہیں آپ نے پیامہ سے کوچ
کر کے (سیدنا) ابو عبیدہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے لشکر سے ملنے کی ہدایت کی تھی حمص کا والی بنا کر بھیجا تھا۔ جب یہ لوگ شام
کے قریب پہنچ گئے تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے عمرو بن العاص کو بھی ان کے ساتھ جانے کی ہدایت کی۔

فلما فتح اللہ علیہم امامہ و عبیدة باطراف الشام و مضی شر حبیل الی الاردن ویزید بن ابی
سفیان الی دمشق و خالد بن الولید الی حمص فلما انتظم لہم الامر واستقام وجه ابو
عبیدة شر حبیل الی قنسرین ففتحہا۔

جب اللہ نے ان لوگوں کو فتح فرمایا تو ابو عبیدہ نے شام کے علاقوں کا انتظام سنبھالا، شریحیل اردن چلے گئے اور
یزید بن ابی سفیان دمشق اور خالد بن ولید حمص چلے گئے۔ جب ان کی عملداریوں میں نظم و نسق معمول پر آ گیا تو ابو عبیدہ نے
شریحیل کو قنسرین کی مہم پر بھیجا، ابو بکر نے قنسرین فتح کر لیا۔

دخول الرها وما صولح عليه اهلها دخول رها اور اہل رها سے شرائط صلح کا بیان

ووجه عیاض بن غنم الفہری الی الجزیرۃ ومدينة ملك الروم یومئذ رها فعملها عیاض بن غنم. ولم يتعرض لشیء مما مر به من القرى والرساتیق. وریاض کیدا ولا جندا حتی نزل الرها فأغلق اصحابها ابو ایها واقام عیاض علیها لبثا لمدیة. فلما رأى صاحبها المحاصر ویئس من المدد ففتح لها بابا من الجبل لیلا فهرب.

آپ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے عیاض بن غنم فہری (رحمہ اللہ تعالیٰ) کو الجزیرہ کی طرف روانہ کیا، اس وقت رومی علاقہ کا مرکزی شہر رھا تھا، عیاض (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے اسی کا قصد کیا اور راستہ میں: تنصبات اور گاؤں پڑے ان سے کوئی چھیڑ چھاڑ نہ کی، راستہ میں کسی جھڑپ کی نوبت پیش نہیں آئی یہاں تک کہ یہ رھا پہنچے۔ وہاں کے باشندوں نے شہر کے دروازے بند کر لئے، اور عیاض ”مجھے یہ نہیں بتایا گیا کتنا عرصہ“ وہاں محاصرہ کئے۔ رہے، جب قلعہ کے سردار نے دیکھا کہ محاصرہ جاری ہے اور اس کو کسی جانب سے کوئی کمک آنے کی بھی امید نہ رہی تو ایک رات وہ پہاڑی کی طرف ایک دروازہ کھول کر بھاگ نکلا۔

واكثر من كان معه من المجدد وبقي في المدينة اهلها من الانباء. وهم كثير. ومن لم يرد الهرب من الروم وهم قليل. فارسلوا الی عیاض بن غنم یسألونه الصلح علی شیء سموه فكتب عیاض بذلك الی ابی عبیدة بن الجراح. فلما اتاه الكتاب عطف به الی معاذ بن جبل فأقرأه اياه.

اس کے ساتھ جو فوجی تھے ان میں سے بھی اکثر بھاگ گئے، شہر میں وہاں نہ بڑے رہ گئے جن کی تعداد کافی تھی، کچھ رومی بھی رہ گئے جنہوں نے بھگانا پسند نہیں کیا مگر ان کی تعداد کم تھی، اب ان لوگوں نے عیاض بن غنم (رحمہ اللہ تعالیٰ) کے پاس ایک قاصد بھیجا اور اپنی طرف سے متعین کردہ رقم (خراج) کی ایک لکھ (کی شرط) پر صلح کی درخواست کی۔ عیاض (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے یہ بات (حضرت سیدنا) ابو عبیدہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو لکھ بھیجی، جب یہ خط ان کو ملا تو انہوں نے (حضرت سیدنا) معاذ بن جبل (رضی اللہ عنہ) کو بلایا اور انہیں بھی یہ خط دیا۔

فقال له معاذ: انك ان اعطيتهم الصلح علی شیء مسمی فجعوا. والله لم یکن لك عان تقتلهم ولم تجد بدا من اب طال ما اشتطرت علیهم من التسمیة.

معاذ نے کہا: اگر آپ ان سے کسی متعین چیز پر صلح کر لیتے ہیں اور بعد میں یہ سے انکار کرنے سے عاجز رہیں تو آپ کو

وان ايسرو والدوة على غير الدغار الذي امر الله به فيهم. فاقبل منهم الصلح واعطهم ايا د على ان يؤدوا الطاقة. فان ايسر او اعسر والميكن لك عليهم الا ما يطيقون. وتم لك شرطك ولم يغل.

فقبل ذلك ابو عميدة، كثر الى عياض بن غنم. فلما اتى عياض بن غنم الكتاب اعلمهم ما جاء فيه. فاختلف عليه. هذا الموضع. فقال قائل: قبلوا الصلح على قدر الطاقة. وقال آخر: انكروا ذلك وعدوا. في ايديهم اموالا وفضولا تذهب ان اخذوا بالطاقة وابوا الا شيئا مسهي.

فلما رأى عياض أباءهم وصيانة مدينتهم وآيس من فتحها عنوة صالحهم على ما سألوا والله أعلم أي ذلك كان لأن الصلح قد وقع وفتحت عليه المدينة لا شك في ذلك.

عیاض نے جب ان کا یہ اندہ راہ سرد دیکھا اور ان کے قلعہ کی مضبوطی کے پیش نظر انہیں اس کو بزور قوت فتح کر لینے کا امید نظر نہیں آئی تو انہی کی پیش کردہ شرط پر صلح کر لی، اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ دونوں صورتوں میں سے کون سی صورت اختیار کی گئی تھی، البتہ اتنی بات میں رکتی : نہیں ہے کہ صلح ہوئی اور شہران کے ہاتھوں فتح ہوا۔

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

دخول حران والصلح مع اهلها دخول حران اور اہل حران سے صلح کا بیان

ثم سار عياض بن غنم الى حرام اوبعث، وكانت اقرب اليه، فن اليه فأغلقها اهلها من الانباط ونفر يسير من الروم وكانوا بها، فعرض عليهم ماعدهم اهل الرها فلما رأوا مدينة ملكهم قد فتحت اجابوا الى ذلك اجمعون.

یہاں سے قریب ترین شہر حران تھا عیاض بن غنم اس کے بعد یہاں خود گئے یا انہوں نے کسی اور کو اس مہم پر بھیجا، یہاں بھی یہی ہوا کہ پہلی باشندے اور تھوڑے بہت رومی جو یہاں رہتے تھے قلعہ پر ہو کر بیٹھ رہے، جن شرائط پر رہا فتح ہوا تھا وہی ان کے سامنے بھی پیش کی گئیں، ان لوگوں کو جب یہ معلوم ہوا کہ ان کا دار سلطنت فتح ہو چکا ہے تو سب نے یہ پیش کش قبول کر لی۔

فاما القرى والرساتيق فان احدا منهم لم يدع ولم يمنع، وان اهل كل كورة كانوا اذا فتحت مدينتهم يقولون نحن اسوة اهل مدينتنا ورؤسائنا، ويري غني ان عياضا اعطاهم ذلك ولا اباه عليهم، فاما من ولي من خلفاء المسلمين بعد تحو، فانهم قد جعلوا اهل

الرساتيق اسوة اهل المداين الا في ازارق المجند فانهم حملوها، بهم دون اهل المداين. رہے دوسرے قصبے اور گاؤں تو ان میں سے بھی کسی کو نہیں چھوڑا گیا اور گزرتے، ان کی مزاحمت نہ کی، جب کسی علاقہ کا شہر فتح ہو جاتا ہے تو اس علاقہ کے لوگ یہ کہتے کہ ہماری حیثیت بھی وہی رہے گی، جو: رہے شہر اور ہمارے سرداروں کی ہے۔ مجھے اس بارے میں کوئی خبر نہیں مل سکی کہ عیاض نے ان کی یہ بات منظور کیا یا نہ کر دی، البتہ ان علاقوں کی فتح کے بعد یہاں جن مسلمان خلفاء کی عملداری رہی انہوں نے گاؤں والوں سے بھی شہر میں کے برابر سلوک کیا، مگر لشکر کیلئے رسد بہم پہنچانے کا ہتھ انہوں نے شہریوں پر نہیں بلکہ تمام تر دیہاتی علاقوں پر ڈالا۔

وقال بعض اهل العلم ممن زعم ان له علما بذلك: انما فعلوا ذلك لان اهل الرساتيق اصحاب الارضين والزرع، وان اهل المداين ليسوا كذلك فادعوا لهم بالحجة يقولون: حقنا في ايدينا حملنا عليه من كان قبلكم وهو ثابت في دواوينكم، وجعلتم وجهلنا كيف كان

اول الامر فكيف تستعجزون ان تحدثوا علينا ما لم يكن مما ليس لكم به ثبت وتنقضون هذا الامر الثابت في ايديكم لنذي لم نزل عليه.

بعض علماء جن کو اس بارے میں رکھنے کا دعویٰ ہے، یہ کہتے ہیں کہ ایسا اس لئے کیا گیا تھا کہ دیہات والوں کے پاس زمین اور کھیت تھے۔ مگر شہر یوں کا دار اس سے مختلف تھا۔ چنانچہ اب ان کے صاحب اہل اے لوگ کہتے ہیں کہ ہمارا حق ہمارے ہاتھ میں ہے اور وہی ہے جو پہلے کے لوگ بھی ہم سے وصول کرتے رہے ہیں۔ وہ تمہارے رجسٹروں میں بھی درج ہے۔ رہی یہ بات کہ ابتداً یہ طریقہ اختیار کیا گیا تھا تو اس سے تم بھی ناواقف ہو اور ہم بھی۔ جب صورت حال یہ ہے تو تم لوگ اسے کس طرح جائز سمجھتے ہو کہ موجودہ طریقہ کو چھوڑ کر جس پر عرصہ سے عمل درآمد چلا آ رہا ہے۔ اب کوئی ایسا طریقہ اختیار کرو جو نہ تو پہلے رائج تھا، نہ اس کا تمہارے پاس کوئی ثبوت موجود ہے۔

ما وضع علی اهل الفارس (ایرانیوں پر کیا عائد کیا گیا؟):

واما ما كان في ايدي اهل فارس من الجزية فانه لم يبلغني فيه شيء احفظه الا ان فارس لما

هزمت يوم القادسية بلغ ذلك من كان هنالك من جنودهم فحملوا بمجماعتهم وعطلوا

ما كانوا فيه

الجزيرة کے جو حصے ایرانیوں کے ہاتھ میں تھے ان کے بارے میں میری یادداشت کے مطابق کوئی بات نہیں پہنچی ہے، بس اتنا معلوم ہے کہ جنگ قادسیہ میں ایرانیوں کو شکست ہوئی اور اس کی اطلاع الجزیرہ میں تعینات فوجوں کو ملی تو وہ لوگ، سب کے سب، اپنے علاقوں کیلئے نئی چھوڑ کر وہاں سے چلے گئے۔

الا اهل سنجار فانهم وضعها مسلحة يذبحون عن سهلها وسهل ماردین ودارا فاقاموا في

مدينتهم

صرف سنجار کے لوگ رہ گئے، انہوں نے وہاں ایک اسلحہ خانہ قائم کر رکھا تھا جہاں سے وہ سنجار، ماردین اور دارا کی وادیوں کا دفاع کرتے تھے، یہ لوگ اپنے شہر میں جھے رہے۔

فلما هلكت فارس وانهم من يدعوهم الى الاسلام اجابوا واقاموا في مدينتهم ووضع

عياض بن غنم الفهري على جميع الجزيرة على كل جمعة دينارا ومدين قمحا وقسطين خلا

وجعلهم جميعا طبقة واحدة فلم يبلغني ان هذا على صلح ولا على امر اثبتته ولا برواية عن

الفقهاء ولا باسناد ثابت

جب ایرانی تباہ ہو گئے اور ان لوگوں کو اسلام کی دعوت دینے والے یہاں آئے تو انہوں نے یہ دعوت قبول کر لی اور بدستور اپنے شہر میں آباد رہے۔ عیاض بن غنم فہری نے الجزیرہ کے سرداروں پر ہر کسی کو دینار، دو مد گندم، دو قسط زیتون کا محکمہ دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

تیل، اور دو قسط سرکہ (بطور خراج) مقرر کر دیا، انہوں نے (محصول عائد کرنے میں سرکہ کے ماتحت) لوگوں کو ایک طبقہ شمار کیا تھا، مجھے اس بارے میں کوئی خبر نہیں ملی یہ بطور صلح کیا گیا تھا یا اس معاملہ کی نویسنہ کیجے اور تھی، اس باب میں میں نے نہ توفیق ہا، ہے کوئی روایت سنی ہے نہ کسی دوسرے مستند واسطہ سے مجھے کوئی خبر ملی ہے۔

فلما ولي عبد الملك بن مروان بعث الضعالك بن عبد الرحمن الشعبي فاستقل ما يؤخذ منهم فأحصى الجباجم. وجعل الناس كلهم عمالا بأيديهم حسب ما يكسب العامل سنته كلها ثم طرح من ذلك نفقته في طعامه وادمه وكسوته وعذابه و طرح أيام الأعياد في السنة كلها

جب عبد الملك بن مروان حکمران مقرر ہوا تو اس نے ضحاک بن عبد الرحمن الشعبی کو ہاں بھیجا، ان لوگوں سے جو کچھ وصول کیا جا رہا تھا وہ ان کو کم معلوم ہوا، لہذا انہوں نے سرداروں کا از سر نو شمار کر دیا، اور سارے عوام کو ان کے تحت کام کرنے والے محنت کاروں کی حیثیت دی، انہوں نے حساب لگا کر معلوم کیا کہ ایک ہفتہ شش سال بھر کتنا پیدا کرتا ہے پھر اس مقدار میں سے وہ اخراجات گھٹا دینے جو وہ غلہ، سالن، لباس اور جو تے پر کرتا تھا۔ ورتہ باروں کے دنوں کو سال کے ایام کا رتے کم کر دیا۔

فوجد الذي يحصل بعد ذلك في السنة لكل واحد اربعة دنانير في مائة ذلك جميعا وجعلها طبقة واحدة. ثم حمل الاموال على قدر قربها وبعدها فجعل في كل مائة جريب زرع مما قرب ديناراً وعلى كل الف اصل كرم مما قرب ديناراً. وعلى كل الف اصل مما بعد ديناراً. وعلى الزيتون على كل مائة شجرة مما قرب ديناراً

اس حساب سے یہ معلوم ہوا ہے کہ سال بھر میں ہر فرد کے پاس چار دینار فی سال ذرا رہتے ہیں، انہوں نے یہی شرح ہر ایک پر عائد کر دی اور اس معاملہ میں سب کو برابر شمار کیا، پھر انہوں نے (شہر۔) اور قرب کے لحاظ سے بھی مختلف املاک پر مختلف شرحیں عائد کیں، چنانچہ انہوں نے قریب کے ہر سو جریب کے کھیت ایک دینار، اور دور کے ہر دو سو جریب کے کھیت پر ایک عائد کیا۔ قریب کی ہر ایک ہزار انگور کی بیلوں پر ایک دینار، اور ہر ایک ہزار بیلوں پر ایک دینار، مزید برآں قریب کے زیتون کے سو درختوں پر ایک دینار۔

وعلى كل مائتي شجرة مما بعد ديناراً، وكان غاية البعد عند دم برة يوم واليومين واكثر من ذلك. وما دون اليوم فهو في القرب. وحملت الشام على مثل ذلك، وحملة الموصل على مثل ذلك.

اور دور کے دو سو درختوں پر ایک دینار عائد کیا۔ اور دوری کا معیار انہوں نے ایک یا دو دن یا اس سے زیادہ کی مسافت کو رکھا۔ (مضمون عائد کرنے کا) یہی طریقہ شام اور موصل میں بھی اختیار کیا گیا۔

فصل: کیف کان مردن عمر لاصحاب رسول اللہ ﷺ ورضی عنہم

فصل: (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے اصحاب رسول اللہ ﷺ کے لئے عطا کیا کس طرح مقرر کئے تھے

(۹۴) قال ابو یوسف رحمہ اللہ: وحديثی ابن ابی نجیح قال: قدم علی ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مال فقال: من ذلہ عند النبی ﷺ عدة فلیأت. فجاءه جابر بن عبد اللہ فقال: قال لی رسول اللہ ﷺ: لو جاء مال البحرین اعطیتک هکذا وهکذا وهکذا ایشیر بیده فقال له ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: خذ فأخذ بکفیه ثم عدة فوجدہ خمس مائة. ابن ابی عمیر نے کہا ہے کہ:

(حضرت سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کے پاس کچھ مال آیا تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: جس کسی سے بھی رسول اللہ ﷺ نے کوئی وعدہ فرمایا ہو، چنانچہ جابر بن عبد الملک آپ کے پاس آئے اور اپنی دونوں ہتھیلیاں ملا کر کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے فرمایا: اگر بحرین کا مال آیا تو میں تجھے اس طرح اس طرح دوں گا، (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا اے ابو بکر! انہوں نے دونوں ہاتھوں سے (سکے) اٹھائے پھر انہوں نے اسے شمار کیا تو وہ پانچ سو (درہم) تھے۔

فقال: خذ الیہما الف. فخذ لفا ثم اعطی کل انسان کان رسول اللہ ﷺ وعدہ شیئاً. وبقيت بقية من المال فقسمتہا بید الناس بالسوية علی الصغیر والكبیر، والحرة والمملوک، والذکر والانثی. فخرج علی سبعة درہم وثلث لکل انسان.

آپ (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا: ایک ہزار (اور) لے لو، چنانچہ انہوں نے ایک ہزار (اور) لے لیا، اس کے بعد آپ نے ہر اس شخص کو دیا جس سے رسول اللہ ﷺ نے کچھ دینے دینے کا وعدہ کیا تھا، اس کے بعد بھی کچھ مال بچ رہا، اس کو آپ نے تمام لوگوں میں، جو بڑے، آزاد و غلام، مرد و عورت کا لحاظ کئے بغیر برابر تقسیم کر دیا، اس طرح ہر آدمی کے حصہ میں سات درہم اور ایک ثانیہ رہ گئے۔

فلما كان العام المقبل جاء مال كثير هو اكثر من ذلك، فقسه بين الناس فأصاب كل

انسان عشرين درهماً. قال فجاء ناس من المسلمين فقالوا: يا خليفة رسول الله!

اس سے اگلے سال بہت سا مال آیا، جو اس سے زیادہ تھا، اسے بھی آپ ۔۔۔ سارے سارے لوگوں پر تقسیم کر دیا،

ہر آدمی کو بیس درہم ملے۔ راوی نے کہا: مسلمانوں میں سے کچھ لوگوں نے آپ کے پاس آ کر یہ عرض کیا کہ: اے اللہ کے رسول کے نائب!

انك قسمت هذا المال فسويت بين الناس. ومن الناس اناس هم مضل وسوابق وقدم.

فلو فضلت اهل السوابق والقدم والفضل بفضلهم.

آپ نے اس مال کی تقسیم میں تمام لوگوں کو برابر رکھا ہے، حالانکہ ان لوگوں میں بعض لوگ وہ ہیں جنہیں دوسروں پر شرف ہے، وہ دعوت اسلام پر لبیک کہنے میں سبقت رکھتے ہیں اور قدیم الاسلام، بڑھتا کہ آپ اپنے اصحاب فضل و سبقت اور پیش قدمی کرنے والے افراد کو دوسروں سے زیادہ دیتے۔

قال: اما ما ذكرتم من السوابق والقدم والفضل فما اعرفني بذلك. وانما ذلك شيء ثوابه

على الله جل ثناؤه. وهذا معاش فالاسوة فيه خير من الاثر.

راوی کہتا ہے کہ اس پر آپ فرمایا: تم نے سابقیت، اولیت اور فضل کا جو ذکر کیا ہے تو میں اس سے اچھی طرح واقف ہوں، یہ ایسی چیزیں ہیں جن کا ثواب اللہ جل ثناؤہ دے گا، مگر (تقسیم مال کا) یہ حاملہ دنیا میں سے ہے اور اس میں ترجیح و امتیاز کی بجائے برابری بہتر ہے۔

فلما كان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه، وجاءت الفتوح ففضل. وقال: لا اجعل من

قاتل رسول الله كمن قاتل مع. ففرض لاهل السوابق والقدم من المهاجرين والانصار

من شهد بدر اربعة آلاف خمسة آلاف. ولمن لم يشهد بدر اربعة آلاف اربعة آلاف. وفرض

لمن كان له اسلام كالسلام اهل بدر دون ذلك. انزلهم على قدر سببهم من السوابق.

جب عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا دور آیا اور متعدد فتوحات ہوئیں تو آپ نے تقسیم میں ترجیحی سلوک کیا، اور فرمایا: جن

لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کے خلاف جنگ کی ہے ان کو میں ان لوگوں کے برابر قرار نہیں دے سکتا جنہوں نے آپ کے

ساتھ مل کر جنگ کی ہے، آپ نے مهاجرین و انصار میں سے سبقت و قدمیت کو ملحوظ رکھنے والوں میں سے ان لوگوں کو جو

جنگ بدر میں شریک تھے فی کس پانچ ہزار دیا، اور جنہوں نے جنگ بدر میں شرکت نہیں کی تھی ان کو فی کس چار ہزار دیا، اس

کے بعد جن لوگوں کا اسلام اہل بدر کے اسلام کی طرح (سچا اور ممتاز) تھا ان کا ہر ایک سے کچھ کم رکھا، آپ نے ان لوگوں

کو ان کے سابقیت کے اعتبار سے مختلف رتبوں میں رکھا۔

(۹۸) قال ابو یوسف: وعدنا ابو معشر قال: حدثني مولى عمره وغيره قال: لما جانت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه الفتوح وجاءت الاموال قال: ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه رأى في هذا المال رأيا وذا فية رأى آخر لا اجعل من قاتل رسول الله ﷺ كمن قاتل معه عمره کے غلام اور دوسرے ارادہ کیا ہے کہ:

جب (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو فتوحات ہوئیں اور مال آیا تو آپ نے فرمایا: ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس مال (کی تقسیم) کے سلسلہ میں خاص رائے قائم کی تھی، مگر میں اس بارے میں ایک دوسری رائے رکھتا ہوں، جن لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جنگ کی ہے انہیں میں ان لوگوں کے برابر قرار نہیں دوں گا جنہوں نے آپ کے ساتھ مل کر جنگ کی ہے۔

ففرض للمهاجرين والانس من شهد بدرا خمسة آلاف خمسة آلاف، وفرض لمن كان اسلامه كاسلام اهل بدر، يشهد بدرا اربعة آلاف اربعة آلاف
چنانچہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے بدر میں شریک ہونے والے مہاجرین و انصار کو فی سہ پانچ حصہ ار دیا، پھر جن لوگوں کا اسلام اہل بدر ہی کے اسلام کی طرح تھا مگر وہ جنگ بدر میں شریک نہیں تھے ان کو فی سہ چار حصہ ار دیا۔
وفرض لازواج النبی ﷺ عشرة ألفا اثني عشر ألفا الاصفية وجویریة، فانه فرض لهما ستة آلاف ستة آلاف فأبى أن يقبلا، فقال لهما: انما فرضت لهن للهجرة، فقالتا: لا انما فرضت لهن لكانهن من رسول الله ﷺ وكان لنا مثله، فعرف ذلك عمر ففرض لهما اثني عشر ألفاً.

آپ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے نبی کریم ﷺ کی ازواج مطہرات (رضی اللہ تعالیٰ عنہن) کے لئے بارہ بارہ ہزار کا حصہ مقرر کیا سوائے (سیدہ) صفیہ (رضی اللہ عنہا) اور (سیدہ) جویریہ (رضی اللہ عنہا) کے ان دونوں کو آپ نے چھ حصہ ہزار دیا، مگر ان دونوں نے اتنا قبول کرنے سے انکار کر دیا، آپ نے ان سے کہا: دوسری بیویوں کا حصہ مقرر کرنے میں میں نے ان کی ہجرت کا لحاظ کیا ہے۔ ان دونوں نے جواب دیا: آپ نے تو اس مقام کا لحاظ کرتے ہوئے ان کے حصے مقرر کئے جو رسول اللہ ﷺ کے نزدیک انہیں حاصل تھا اور بعینہ وہی مقام ہمیں بھی حاصل تھا۔ عمر (رضی اللہ عنہ) نے یہ بات تسلیم کر لی اور انہوں نے ان دونوں کے حصے بارہ بارہ ہزار کر دیے۔

وفرض للعباس عمر رسول الله ﷺ اثني عشر ألفاً، وفرض لاسامة بن زيد (رضی اللہ عنہ) اربعة آلاف.

رسول اللہ ﷺ کے چچا عباس کو بھی آپ نے بارہ ہزار دیا، اسامہ بن زید کا حصہ چار ہزار رکھا۔

وفرض لعبدالله بن عمر ابنه ثلاثة آلاف، فقال: يا ابي، لم زدني ألفاً، ما كان لابيه من الفضل ما لم يكن لابي، وما كان له ما لم يكن لي، فقال: ان اباك امة كان احب الي رسول الله ﷺ من ابيك، وكان اسامة احب الي رسول الله ﷺ منك، وفرض لعبد بن والحسين خمسة آلاف خمسة آلاف، الحقهما بأبيهما لكانهما من رسول الله ﷺ.

اور اپنے بیٹے عبد اللہ بن عمر کا حصہ تین ہزار مقرر کیا، انہوں نے پوچھا: اے اب! آپ نے اسامہ کو مجھ سے ایک ہزار زائد کیوں دیا؟ ان کے والد محترم کو کوئی ایسی فضیلت تو نہیں حاصل تھی جو میرے والد کو حاصل نہ ہو، نہ خود ان کو کوئی ایسی فضیلت حاصل ہے جو مجھے حاصل نہ ہو۔ آپ نے فرمایا: اسامہ کا والد رسول اللہ ﷺ کو تیرے والد سے زیادہ محبوب تھا اور خود اسامہ بھی رسول اللہ ﷺ کے نزدیک تجھ سے زیادہ محبوب ہیں۔ (بدن احسن اور حسین (رضی اللہ عنہما) کیلئے آپ نے پانچ پانچ ہزار مقرر کیا، رسول اللہ ﷺ کے نزدیک ان دونوں کو جو نہ م حاصل تھا اس کے پیش نظر آپ نے ان کو (حصہ کے لحاظ سے) ان کے والد ہی کے درجہ میں رکھا۔

وفرض لابناء المهاجرين والانصار ألفين ألفين، فمر عمر بن الخطاب فقال: زید وده ألفاً، فقال له محمد بن عبدالله بن جحش: ما كان لابيه ما لم يكن لبا، وما كان له ما لم يكن لنا، فقال: اني فرضت له بأبيه ابی سلمة ألفين وزدته بامه ام سلمة ألفاً، فان كان لك ام مثل ام سلمة زدتك ألفاً.

مہاجرین و انصار (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) کے لڑکوں کو آپ نے دو ہزار فی سہ حساب سے دیا، ابوسلمہ کے بیٹے عمر آپ کے پاس سے گزرے تو آپ نے فرمایا: ان کے حصہ میں ایک ہزار کا اضافہ کر دو، اس پر محمد بن عبد اللہ بن جحش نے آپ سے کہا: ان کے والد کو کوئی ایسا شرف تو نہیں حاصل تھا جو ہمارے باپوں کا حاصل نہ رہا ہو، نہ خود ان میں کوئی ایسی خوبی ہے جو ہم میں موجود نہ ہو۔ آپ نے فرمایا: میں نے ان کو ان کے باپ ابوسلمہ کے حصہ سے صرف دو ہزار دیا ہے، لیکن ان کی ماں ام سلمہ کا لحاظ کرتے ہوئے ایک ہزار کا اضافہ کر دیا ہے، اگر تیری ماں بھی ام سلمہ کے ہم پلہ ہوتی تو میں تجھے بھی ایک ہزار اور دے دیتا۔

وفرض لاهل مكة والناس ثمانمائة ثمانمائة، فجاء طلحة بن عبيد الله باخيه عثمان ففرض له

ثمانمائة فمر به النضر بن انس فقال عمر: افرضوا له ألفين

مکہ والوں اور عام لوگوں کا حصہ آپ نے فی کس آٹھ سو رکھا، طلحہ بن عبيد اللہ اپنے بھائی عثمان کو آپ کے پاس لائے تو آپ نے ان کا حصہ آٹھ سو مقرر کر دیا، پھر نضر بن انس آئے تو عمر نے کہا: اے عمر! اس کا حصہ دو ہزار رکھو۔

فقال له طلحة: جنتك مثله ففرضت له ثمانمائة وفرضت لهذا الفين. فقال: ان ابا هذا لقيني يوم احد فقال: ما فعل رسول الله ﷺ؟ فقلت: ما اراه الا قد قتل. فسل سيفه وكسر غمده. وقال: ان كان رسول الله ﷺ قد قتل فان الله حي لا يموت. فقاتل حتى قتل. وابو هذا يريد الشاء في مكان كذا وكذا. فعمل عمر بهذا مدة خلافته

اس پر طلحہ نے آپ سے عرض کیا: میں بھی ان ہی کی طرح کے ایک آدمی (عثمان) کو آپ کے پاس لایا تو آپ نے اس کا حصہ آٹھ سو رکھا اور نظر کیلئے آپ سے دو ہزار مقرر کر کے؟ اس پر آپ نے فرمایا: ان کے والد احد کے روز مجھے ملے تو انہوں نے پوچھا: رسول اللہ ﷺ کیا ہوئے؟ میں نے بتایا کہ میرے خیال میں تو آپ مارے گئے، یہ سن کر انہوں نے اپنی تلوار کھینچ لی اور میان توڑ دیا اور بولے: رسول اللہ ﷺ مارے جا چکے ہیں تو اللہ زندہ ہے، وہ ابھی نہیں مرے گا، اس کے بعد وہ لڑتے رہے یہاں تک کہ مارے گئے، اور (اس وقت) ان (عثمان) کے والد فلاں جاہل بھریاں چہارہ تھے۔ عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے دوران اسی پالیسی پر عمل کیا۔

(۹۹) قال (ابو يوسف رحمہ اللہ بحالی): وحدثني محمد بن اسحاق عن ابي جعفر ان عمر رضي الله عنه لما اراد ان يفرض لنا - وكان رأيه خيرا من رأيهم قالوا له: ابد، بنفسك. قال: لا فبدء بالاقرب من رسول الله. ففرض للنعباس ثم لعلي رضي الله عنهما حتى والى بين خمس قبائل حتى انتهى الى بني - بن كعب. ابو جعفر سے روایت ہے کہ:

جب عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کیلئے (وظائف) مقرر کرنے کا ارادہ کیا اور اس سلسلہ میں آپ کی رائے عام لوگوں کی رائے سے زیادہ مناسب تھی تو لوگوں نے کہا کہ تقسیم اپنی ذات سے شروع کیجئے۔ آپ نے فرمایا: نہیں۔ آپ نے تقسیم کی ابتداء ان لوگوں سے کی جو رسول اللہ ﷺ سے سب سے زیادہ قریب کا رشتہ رکھتے تھے۔ چنانچہ آپ نے عباس کا حصہ مقرر کیا، پھر علی کا رضی اللہ عنہما، آخر طرکے بعد دیگرے آپ نے پانچوں قبائل کو لیا، تا آنکہ نعد بن عدی بن کعب تک پہنچ گئے (اور تقسیم مکمل ہو گئی)۔

(۱۰۰) قال: وحدثنا المجاهد بن سعيد عن الشعبي عن شهد عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال: لما فتح الله عليه فتح فارس والروم جمع اناسا من اصحاب رسول الله ﷺ فقال: ماترون. فاني اري ان جعل عطاء الناس في كل سنة واجمع المال فانه اعظم للبركة قالوا: اصنع ما رايت فانك ان شاء الله موفق. قال: ففرض الاعطيات. فدعا

باللوح فقال: بمن ابدء؟ قال: عبد الرحمن بن عوف: ابدء بنفسك. فقال: لا والله محكم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

تبعی نے ایک ایسے شخص سے جو عمر بن خطاب کے پاس حاضر ہوا تھا سے روا: کیا ہے کہ اس نے کہا: جب اللہ نے آپ (رضی اللہ عنہ) کو فتوحات عطا فرمائیں اور فارس اور روم فتح ہو گئے تو آپ نے رسول اللہ ﷺ کے اصحاب میں سے کچھ لوگوں کو جمع کر کے ان سے یہ فرمایا: تمہاری کیا رائے ہے؟ میری رائے تو یہ کہ میں لوگوں کے عطیے سالہ سال ادا کیا کروں اور (دوران سال میں آنے والے) مال کو جمع کر رہوں کیوں اس طرح زیادہ برکت ہوگی۔ لوگوں نے کہا آپ نے جو رائے قائم کی ہے اسی پر عمل کیجئے، کیوں کہ آپ ﷺ واللہ توفیق ازدی حاصل رہے گی۔ راوی نے کہا پھر آپ نے وظائف مقرر کئے، آپ نے تختی منگوائی اور پوچھا: اس سے شروع کروں؟ عبدالرحمن بن عوف نے کہا: خود اپنی ذات سے ابتداء کیجئے۔ آپ نے فرمایا: واللہ یہ نہیں ہوگا۔

ولكن ابدء ببني هاشم رھط النبي ﷺ. فكتب من شهد بدرا من بني هاشم من مولی او عربی لكل رجل منهم خمسة آلاف خمسة آلاف. وفرض للعباس عبد المطلب اثني عشر ألفا ثم فرض لمن شهد بدرا من بني امية بن عبد شمس. ثم الاقر. فلا قرب الى بني هاشم. بلکہ میں نبی کریم ﷺ کی برادری بنو ہاشم سے شروع کروں گا، چنانچہ آپ نے بنو ہاشم کے ان تمام لوگوں کا ”خواہ وہ عرب تھے یا موالی“ نام لکھا جو جنگ بدر میں شریک تھے ان میں سے ہر فرد کیسے: پانچ پانچ ہزار کے حصے مقرر کئے، مگر عباس بن عبد المطلب کا حصہ بارہ ہزار رکھا۔ اس کے بعد بنو امیہ بن عبد شمس میں سے ہر فرد میں شریک ہونے والوں کے حصے طے کئے، اور ان کے بعد بنی ہاشم سے قرابت کے لحاظ سے دوسرے قبائل کو لیا اور ان کے حصے مقرر کئے۔

وفرض للبدريين اجمعين عربيههم ومولاهم خمسة آلاف خمسة آلاف. وفرض للانصار اربعة آلاف اربعة آلاف. فكان اول انصاري فرض له محمد بن مسلمة. ثم لعائشة رضي الله عنها اثني عشر ألفا سارے بدری لوگوں کیلئے ”عربی اور موالی سب کیلئے“ آپ نے پانچ پانچ ہزار کے حصے مقرر کئے۔ انصار کیلئے آپ نے فی کس چار ہزار مقرر کیا، چنانچہ سب سے پہلے انصاری جن کا حصہ مقرر کیا گیا محمد بن مسلمہ تھے۔ آپ نے نبی ﷺ کی بیویوں کیلئے دس دس ہزار مقرر کیا، مگر عائشہ کا حصہ بارہ ہزار رکھا۔

وفرض لها جرة الحبشة اربعة آلاف اربعة آلاف لكل رجل منهم فرد من العمل بن ابی سلمة لمكان امر سلمة اربعة آلاف. فقال محمد بن عبد الله بن جحش: لم تفضل عمر علينا الهجرة ابیه فقد هاجر آباؤنا وشهدوا بدرا فقال عمر رضي الله عنه: افضله لمكانه من رسول الله ﷺ. فليأت الذي يستعجب بامره مثل امه اعتبه.

جن لوگوں نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی ان کیلئے فی کس چار ہزار مقرر کیا۔ سلمہ (رضی اللہ عنہا) کے رتبہ کا لحاظ

کرتے ہوئے آپ نے عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیلئے بھی چار ہزار مقرر کیا، اس پر محمد بن عبد اللہ بن جحش نے کہا: آپ عمر کو ہم پر ترجیح کیوں دے رہے ہیں؟ کیا ان کے والد کے ہجرت کرنے کے سبب؟ اگر ایسا ہے تو ہمارے باپوں نے بھی ہجرت کی تھی، اور وہ بھی جب ہم میں شریک تھے، عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں ان کو اس مقام کے پیش نظر ترجیح دے رہا ہوں جو ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک حاصل تھا، اب جسے اعتراض ہو وہ ان کے جیسی ماں لے آئے تو میں ان کی شکایت رفع کر دوں گا۔

وفرض للحسن والحسين . ستة آلاف خمسة آلاف لمكانهما من رسول الله ﷺ ثم فرض للناس ثلاثمائة ثلاثمائة واربعمائة للعربي والمولى .
(سیدنا) حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کیلئے آپ نے پانچ پانچ ہزار مقرر کیا، اس میں بھی آپ نے اس مقام کی رعایت فرمائی تھی جو ان دونوں حضرات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک حاصل تھا، اس کے بعد آپ نے عربی اور موالی، سارے عوام کیلئے فی کس تین سو، چار سو کے حصے مقرر کئے۔

وفرض للنساء المهاجرات والانصار ستمائة واربعمائة اربعمائة وثلاثمائة ثلاثمائة ومائتين مائتين وفرض لانس من المهاجرين والانصار ألفين ألفين . وفرض للمرقال حين اسلم آفريق . وقال له: دع ارضي في يدي اعمرها واؤدي عنها الحراج ما كانت تؤدى . ففعل .
مہاجرین اور انصار کی عورتوں کے لئے بھی آپ نے چھ سو، چار سو، تین سو، اور دوسو فی کس کی شرحوں سے وظائف مقرر کئے، مہاجرین اور انصار میں سے کچھ لوگ کیلئے آپ نے فی کس دو ہزار مقرر کئے، جب مرقال مسلمان ہوئے تو آپ نے ان کیلئے بھی دو ہزار کا حصہ مقرر کیا، انہوں نے آپ سے کہا: میری زمین میرے ہی پاس رہنے دیجئے میں اسے آباد کیے رہوں گا اور جو خراج وہ دیا کرتی تھی وہ اگر تارہوں گا، چنانچہ آپ نے ایسا ہی کیا۔

قال مجالد: فكانت عمة لم اعطاها مائتين . فلما امر سعيد بن العاص على الكوفة الغي احداهما . فلما قدم على رضى الله عنه دخل على عائدة الجدي فكلمته فيها فأثبتها لها .
مجالد نے کہا ہے کہ: میرا ایک چچی تھیں جن کو آپ نے دوسو دیئے تھے جب سعد بن العاص کوفہ کے امیر مقرر ہوئے تو انہوں نے اس وظیفہ میں ایک سو کی تخفیف کر دی، پھر جب علی رضی اللہ عنہ تشریف لائے تو میرے دادا کی عیادت کرنے کیلئے میرے یہاں آئے، اس وقت میں نے اس سلسلہ میں گفتگو کی تو انہوں نے اس (ایک سو) کو دوبارہ جاری کر دیا۔

عوف عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قدمت من البصریۃ بخمسمائة ألف درهم فأتیت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ خمسیا فقلت: امیر المؤمنین اقبض هذا المال قال: وکم هو؟ قلت: خمسمائة ألف درهم قال: وتدری کم خمسمائة ألف قال قلت: نعم مائة الف ومائة الف خمس مرات قال: انت ناعس اذهب فبت الليلة حتی تصبح.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ:

میں بحرین سے پانچ لاکھ درہم لے کر آیا، شام کے وقت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوا اور عرض کیا: امیر المؤمنین! یہ مال سنبھال لے۔ آپ نے فرمایا یہ کتنا ہے؟ میں نے کہا: پانچ لاکھ درہم۔ آپ نے فرمایا: جانتے بھی ہو کہ پانچ لاکھ کتنا ہوتا ہے؟ کہتے ہیں کہ میں نے سو ہزار، سو ہزار پانچ مرتبہ کہا۔ آپ نے فرمایا: تم غنودگی کی عالم میں ہو، جاؤ رات گزار لو، پھر صبح میرے پاس آنا۔

فلما اصبحنا اتیتہ فقلت: اقبض منی هذا المال قال: وکم هو قلت: خمسمائة ألف درهم قال: امن طیب هو قال قلت: لا اعلم الا ذاك فقال عمر رضی اللہ عنہ: ایہا الناس انه قد جاء مال کثیر فان شئتم ان نکیل لکم کلنا وان شئتم ان نعدلکم عددنا وان شئتم ان نزن لکم وزننا لکم فقال رجل من القوم: یا امیر المؤمنین! دون للناس دواوین یعطون علیہا فاشتہی عمر ذلک.

چنانچہ صبح ہوئی تو میں ان کے پاس گیا اور کہا: یہ مال مجھ سے لے لیجئے۔ چھانٹتا ہے؟ میں نے کہا: پانچ لاکھ درہم۔ آپ نے فرمایا: کیا یا پاکیزہ طریقہ سے حاصل ہوا ہے؟ (ابو ہریرہ) کہتے ہیں کہ: عرض کیا کہ میری معلومات کی حد تک تو ایسا ہی ہے۔ پھر عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: لوگو! ہمارے پاس بہت سا مال آیا ہے، اب اگر تم چاہو کہ ناپ ناپ کر تمہیں دیں تو ہم ایسا کریں، اگر چاہتے ہو کہ شمار کر کے دیں تو ہم شمار کریں، اور اگر تمہاری خواہش ہو کہ وزن کر کے دیا جائے تو ہم تول تول کر تم کو دیں۔ اس پر حاضرین میں سے ایک شخص بولا: امیر المؤمنین! لوہے کیلئے رجسٹر مرتب کیجئے، جس کے (اندراجات کے) مطابق ان کو دیا جائے کرے۔ چنانچہ عمر رضی اللہ عنہ نے یہ مشورہ پسند کیا۔

ففرض للمہاجرین خمسة آلاف خمسة آلاف ولانصار ثلاثة آلاف ثلاثة آلاف ولازواج النبی ﷺ اثنتی عشر ألفا اثنتی عشر ألفا قال: فلما أتى زینب بنت جحش مالها قالت: غفر اللہ لامیر المؤمنین لقد کان فی صواحبائی من هو اقوی علی قسمة هذا المال منی فقیل لہا: ان هذا کلہ لک.

آپ نے مہاجرین کیلئے پارہ پارہ ہزار، انصار کیلئے تین تین ہزار، اور نبی کریم ﷺ کی بیویوں کیلئے بارہ بارہ ہزار مقرر کئے۔ راوی نے کہا: جب یہ بات جوش و خروش کو ان کا مالی حصہ وصول ہوا تو آپ نے فرمایا: اللہ امیر المؤمنین کی مغفرت فرمائے، میری سہیلیوں (یعنی ازواج) بات (ساتھیوں میں ایسی بھی ہیں جو اس مال کی تقسیم مجھ سے زیادہ آسانی کے ساتھ کر سکتی ہیں۔ اس پر آپ کو بتایا گیا: یہ سارے کا سارا مال تنہا آپ ہی کا حصہ ہے۔

فأمرت به فصب وغطاه بـ ب ثم قالت لبعض من عندها: ادخلي يديك لآل فلان وآل فلان، فلم تزل تعطى لآل فلان وآل فلان حتى قالت لها التي تدخل يدها لا اراك تذكريني ولى عليك حق، فقالت: والله ما تحت الثوب، قال: فكشفت الثوب فاذا ثم (هناك) خمسة وثمانون درهما قال: ثم رفعت يدها فقالت:

اللہم لا یدرکنی عطاء۔۔۔ بن الخطاب رضی اللہ عنہ بعد عامی هذا ابدا۔۔۔
یہ سن کر آپ نے اسے رکنے کا حکم دیا، چنانچہ اسے وہیں انڈیل دیا گیا، آپ نے اس پر ایک کپڑا ڈھانپ دیا اور اپنے پاس موجود ایک صاحبہ سے کہا: خاندان ابن والوں، اور فلاں خاندان والوں کو دینے کیلئے اس میں ہاتھ ڈال کر نکالو، اسی طرح مختلف خاندانوں کا نام لے کر ہمہ نکلواتی رہیں، یہاں تک کہ جو صاحبہ ہاتھ ڈال کر (سکے) نکال رہی تھیں وہ بول اٹھیں: میرے خیل میں آپ مجھ کو یاد نہ فرما رہی ہیں، حالانکہ میرا بھی آپ پر کچھ حق ہے، اس پر آپ نے فرمایا کہ: اب کپڑے کے نیچے جو کچھ بچا ہوا، وہ تو رہا ہوا۔ راوی کہتا ہے: پھر اس عورت نے کپڑا اٹھایا تو وہاں پیاسی درہم بچے ہوئے تھے۔ راوی کہتا ہے: پھر آپ نے ہاتھ اٹھا کر یہ دعا کی:

اے اللہ! اس سال کے بعد مجھے نمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا وظیفہ پانے کی نوبت کبھی نہ آئے۔

قال: فكانت رضي الله تعالى عنها أول أزواج النبي لحوقاً به عليه السلام. وذكرنا لها أنها

كانت اسخبي ازواج النبىؐ واعطاهن.

راوی نے کہا: چنانچہ نبی کریم ﷺ کی بیویوں میں سے آپ رضی اللہ عنہا سب سے پہلی بیوی تھیں، جو حضور سے جا ملیں، ہمیں بتایا گیا ہے کہ آپ نبی ﷺ کی بیویوں میں سب سے زیادہ سخی اور فیاض تھیں۔

وجعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى زيد بن ثابت عطاء الانصار. فبده باهل العوالي. فبده

بيتي عبد الاشهل. ثم الا من بعد منازلهم. ثم الخرج حتى كان هو آخر الناس. وهم بنو

مالك بن النجار. وهذه حو. المسجد.

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عسار کے وظائف کی تقسیم زید بن ثابت کے سپرد کر دی، انہوں نے عساری (یعنی مدینہ کے بالائی علاقہ) کے خزانوں کے بارہ ہزار اوقیہ، سبیل بنو عبد اللہ اشہل، اور ان کے بعد اوس (کے نام لکھے) کیوں کہ ان لوگوں کو محکم وائل و براین سے مزین متنوع و منفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

کے گھر (مسجد نبوی سے) دور تھے، ان کے بعد خزانج کے حصے لکھے، اور خود اپنا حصہ سے آخر میں رکھا، یہ لوگ مالک بن نجار کی والدہ ہیں اور مسجد نبوی کے ارد گرد آباد ہیں۔

(۱۰۲) قال ابو یوسف: وحدثنی عبد اللہ بن الولید المدنی عن یحییٰ بن یزید قال: قال حماد بن ابی موسیٰ الاشعری الی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما ألف ألف. فقال عمر: بکم قدمت فقال: بألف ألف. قال فأعظم ذلك عمر. وقال: هل درس ما تقول قال: نعم. قدمت بمائة ألف ومائة ألف حتی عد عشر مرات. فقال عمر: ان الله صادقا لیا تین الراعی نصیبہ من هذا المال وهو بالیمن ودمہ فی وجہہ. موسیٰ بن یزید نے کہا ہے کہ:

(حضرت سیدنا) ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ، (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس دس لاکھ لے کر آئے۔ (حضرت) عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کتنے لیکر آئے ہو؟ انہوں نے جواب دیا: دس لاکھ۔ راوی کہتا ہے کہ (حضرت) عمر رضی اللہ عنہ کو یہ رقم بہت زیادہ معلوم ہوئی (اور یقین نہ آیا) انہوں نے کہا: جو کچھ بتا رہے ہو اسے سمجھتے بھی ہو؟ یہ بولے: ہاں اور سو ہزار، سو ہزار دس بار کہہ کر یہ بتایا کہ اتنا لے کر آیا ہوں۔ بن کر (حضرت) عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: اگر تم سچ کہہ رہے تو اس مال میں سے اس چرواہے کو بھی اس کا حصہ ملے گا: بن اس ہو اور اس کا خون اس کے چہرہ ہی میں ہو۔

(۱۰۳) قال ابو یوسف: وحدثنی شیخ من اهل المدينة عن اسماء بن محمد بن السائب عن یزید عن ابیہ قال: سمعت عمر بن الخطاب یقول: والله الذی لا اله الا هو ما احدث الا ولہ فی هذا المال حتی اعطیہ او منعه. وما احدث احد الا به من احد الا به من احد الا به من احد الا به من احد کم. ولكن اعنی منازلنا من کتاب اللہ عز وجل وقسمنا من رسول اللہ ﷺ یزید کے والد کا بیان ہے کہ میں عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کرتا تھا:

اس اللہ کی قسم جس کے سوا کوئی اور الہ نہیں، کوئی فرد ایسا نہیں جس کا اس مال میں حصہ نہ ہو، چاہے اسے یہ حق دیا جائے یا نہ دیا جائے، کوئی فرد کسی دوسرے فرد کے مقابلہ میں زیادہ کا حق دار نہیں۔ اسے ملک غلام کے (کہ آزاد کو اس سے زیادہ حق ہے) اس معاملے میں میری حیثیت بھی بعینہ وہی ہے جو تم میں سے مفری ہے، لیکن اس کے باوجود اللہ عز وجل کی کتاب کی روشنی میں، اور رسول اللہ ﷺ سے تعلق کے اعتبار سے، ہم سے کہہ رہے ہیں کہ جب جہاد ہوا۔

فالرجل وتلاده في الاسلام والرجل وقدمه في الاسلام والرجل وغناده في الاسلام والرجل وحاجته في الاسلام والله لئن بقيت ليأتين الراعي بجبل صنعاء حظه من هذا الهال وهو مكانه قبل ان يبر وجهه يعني في طلبه قال: وكان ديوان حمير على حدة وكان يفرض لامراء الجيوش والذين في العطاء ما بين تسعة آلاف وثمانية آلاف وسبعة آلاف على قدر ما يصلحهم من الدعا وما يقومون به من الامور

لہذا تقسیم میں افراد کے دعویٰ اس کے کسب سے پہلے لیک کر کے، ان کی پیش قدمیوں اور ان کے صاحب مال ہونے یا حاجت مند ہونے کا بھی لحاظ رکھ جائے گا، اللہ کی قسم! اگر میں زندہ رہا تو صفاء کی پہاڑی پر مویشی چرانے والے کو بھی اپنی جگہ پر بیٹھے بیٹھے اس مال میں سے اس کا حصہ پہنچ جائے گا، بغیر اس کے کہ اس کا چہرہ سرٹ ہو۔ آپ کا مطلب یہ تھا کہ بغیر اس کے کہ اسے اپنا حق حاصل کرنے کیلئے فی بھاگ دوڑ کر فی پڑے (جس میں اس کا چہرہ تمٹماٹھے)۔ راوی نے کہا: تیرے کہ جسٹریٹجک تھ، فوجوں اور بستیوں کے لئے کیلئے نو ہزار، آٹھ ہزار، اور سات ہزار کے ٹک بھگ اس قدر وظیفہ مقرر فرماتے تھے جو ان کی غذائی ضروریات کیلئے کافی ہو اور جس کے ذریعہ وہ اپنی دوسری ذمہ داریوں کو بھی ادا کر سکیں۔

قال: وكان للمنفوس انفاطحت منه امه مائة درهم فاذا ترعرع ترعرع بلغ به مائتين فاذا بلغ زاده قال: ولها رأى المال في كثر قال لئن عشت الى هذه الليلة من قابل لالحقن اخرى اهلهنا سبأ ولا هم حتى يكو وافى الطاء سواء

راوی نے کہا: بچے کیلئے ولادت کے بعد ہی سے سو درہم مقرر کرتے تھے، جب وہ بڑا ہو جاتا تو اس کا وظیفہ دوسو کر دیتے، اور جب بالغ ہو جاتا تو اس میں اور اضافہ کر دیتے، راوی کہتا ہے: جب آپ نے دیکھا کہ مال بہت زیادہ ہو گیا ہے تو فرمایا: اگر میں آئندہ سال اس شب زندہ رہا تو جسٹریٹجک فہرست میں (آخر کے لوگوں کو شروع کے لوگوں میں شامل کر دوں گا تاکہ تمام افراد کو برابر برابر وظائف ملنے لگیں۔

قال: فتوفي رحمه الله قبل ذلك

راوی کہتا ہے: آپ اس سے پہلے ہی فوت ہو گئے، اللہ آپ پر اپنی رحمت کا نزول فرمائے۔

(۱۰۶) قال ابو يوسف وحديثي علي بن عبد الله عن الزهري عن سعيد بن المسيب رضي الله

تعالى عنه قال: لما قدم عمر رضي الله عنه بأخماس فارس قال: والله لا يجنّها سقف دون

السماء حتى اقسى بها بنو الاس

سعيد بن مسيب نے کہا: یہ کہ

جب فارس کے خمس کا مال عمرؓ نے اللہ عنہ کے پاس لایا گیا تو آپ نے فرمایا: اللہ کی قسم! جب تک میں اسے تقسیم نہ

کردوں آسمان کے سوا کوئی دوسری چھت اس کو نہیں ڈھانپ پائے گی۔

قال: فأمر بها فوضعت بين صفى المسجد وأمر عبدالرحمن بن عوف وعبدالله بن ارقم فباتا عليها. ثم غدا عمر رضى الله عنه بالناس عليه فأمر بلجلابيب فشفّت عنها فنظر عمر الى شيء لم تر عيناه مثله من الجواهر واللؤلؤ والذهب والفضة فبكى. فقال له عبدالرحمن بن عوف: هذا من مواقف الشكر. فما يبكيك؟

راوی نے کہا: پھر آپ کے حکم سے یہ مسجد کی دو صفوں کے درمیان رکھ دیا گیا، آپ نے عبدالرحمن بن عوف اور عبداللہ بن ارقم کو حکم دیا، اور انہوں نے رات بھر اس کی نگرانی کی، صبح کو عمر رضی اللہ عنہ لوگوں کے ہمراہ وہاں آئے اور اس پر جو چادریں ڈھکی ہوئی تھیں انہیں آپ کے حکم سے ہٹا دیا گیا، آپ رضی اللہ عنہ نے جوابات، موتیوں اور سونے چاندی کے ڈھیر کا ایک ایسا منظر دیکھا جسے آپ کی آنکھوں نے پہلے بھی نہیں دیکھا تھا، چنانچہ آپ رونے لگے، عبدالرحمن بن عوف نے آپ سے کہا: یہ شکر کا موقع ہے، آپ کو رونا کس بات پر آ رہا ہے؟

فقال: اجل. ولكن الله لم يعط قوما هذا الا القى بينهم عداوة والبغضاء. ثم قال: انحشولهم نكيل لهم بالصاع، قال: ثم اجمع رأيه على ان يحشولهم فحشالهم قال: وهذا قبل ان يدون الدواوين.

فرمایا: بجا کہتے ہو، لیکن جب بھی اللہ نے کسی قوم کو یہ سب دیا تو اس نے قوم بن آپس کے بغض و عناد کی تخم ریزی بھی کر دی۔ پھر آپ نے پوچھا: ہم لوگوں کو ہاتھوں سے اٹھا اٹھا کر دیں یا صاع سے پاردیں؟ راوی نے کہا: پھر آپ نے یہ طے کیا کہ ہاتھوں ہی سے تقسیم کریں، چنانچہ آپ نے ہاتھوں سے اٹھا اٹھا یہ دولت تقسیم کی، راوی نے کہا: یہ رجسٹروں کی ترتیب سے پہلے کی بات ہے۔

(۱۰۵) قال ابو يوسف: وحدثنا الاعمش عن ابى اسحاق عن جارية - مضرب ان عمر رضى الله تعالى عنه سأل: كم يكفى العيل، قال: وأمر بحريب يكون سبعة افغزة فخبز وجمع عليه ثلاثين مسكينا فأشبعهم وفعل بالعشى مثله قال: فمن ثم عمل للعيل جريبين في الشهر

جاریہ بن مضرب سے روایت ہے:

کہ (حضرت سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے یہ سوال اٹھا یا تھا کہ: ایک غریب آٹا کے لئے کتنا کافی ہوتا ہے؟ راوی نے کہا: آپ نے ایک جریب آٹا، جو سات قفیز کے برابر ہوتا ہے، پکوا یا۔ اس کی روٹیاں پکا کر تیس مسکینوں کو بلا کر پیٹ بھر کر کھلایا، رات میں پھر ایسا ہی کیا۔ راوی کہتے ہیں: چنانچہ اس تجربہ کی بناء پر آپ نے غریب آدمی کیلئے (جو تنہا ہو) مہینہ میں

دو جریب مقرر کر دیا۔

(۱۰۶) قال: وحدثني شيخ - قديم قال حدثني اشياخي قالوا: كان لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اربعة آلاف فرس موسومة في سبيل الله تعالى. فاذا كان في عطاء الرجل خفة او كان محتاجا اعطاه الف فرس. وقال له: ان اعييته او ضيعته من علف او شرب فانت ضامن وان قاتلت عليه فأصيب واصبت فليس عليك شيء

ہمارے ایک قدیم شیخ - مجھ سے بیان کیا ہے کہ مجھ سے میرے شیوخ نے بیان کرتے ہوئے کہا ہے: کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ - پاس اللہ کے راستے (میں جہاد) کیلئے مخصوص چار ہزار شان زدہ گھوڑے تھے، جس کسی آدمی کا وظیفہ اس کیلئے کم پڑتا یہ وہ ضرورت مند ہوتا تو اسے ایک گھوڑا دے دیتے اور فرماتے: اگر تم نے چارہ پانی میں کمی کر کے اسے ہلاک کر دیا یا ناکر کر دیا تو اس کے ذمہ دار قرار دیئے جاؤ گے، اور اگر تم نے اس پر سوار ہو کر جنگ میں حصہ لیا اور یہ مارا گیا، یا تم مار گئے، تم سے کوئی مطالبہ نہ ہوگا۔



فصل: ماینبغی ان یعمل به فی لسواد

فصل: سواد میں کونسا طریقہ اختیار کرنا منسب ہوگا صلی اللہ علیہ وسلم

قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ: نظرت فی خراج السواد و ال جوه التي یجبی علیہا .
وجمعت فی ذلك اهل العلم بالخراج و غیرہم و ناظر تہم فیہ . کل قد قال فیہ بما لا یحل
العمل بہ .

میں نے سواد کے خراج اور اس کے محاصل وصول کرنے کے طریقوں پر غور کیا، اس سلسل میں میں نے خراج کے متعلق ممبر رکھنے والوں اور دوسرے حضرات کو جمع کر کے ان سے بحث و مذاکرہ بھی کیا، کیونکہ ہر ایک نے اس باب میں ایسی رائےیں ظاہر کی ہیں جن پر عمل جائز نہیں ہوگا۔

فناظر تہم فیما کان و ظف علیہم فی خلافة عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی خراج
الارض و احتمال ارضہم اذ ذاک لتلك الوظيفة . حتی قال عمر عذیعة و عثمان بن حنیف
رضی اللہ تعالیٰ عنہم: لعلکمما حملتما الارض ما لا تطیق و کان . فان عاملہ اذ ذاک علی شط
الفرات و حدیفة عاملہ تلی ما وراء دجلة من جوخی و ما سقت

میں نے ان سے محصل کے متعلق گفتگو کی جو عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ۔ مہدیافت میں ان لوگوں پر زمین کے خراج کے طور پر عائد کئے گئے تھے، اور یہ بات سامنے رکھی کہ اس وقت ان کی زمینیں ان محصل کا بوجھ برداشت کر سکتی تھیں (اس کی تائید اس واقعہ سے ہوتی ہے کہ) عمر رضی اللہ عنہ نے حدیفہ رضی اللہ عنہ عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ سے فرمایا تھا: شاید تم نے زمین پر اتنا بوجھ ڈال دیا ہے جسے وہ برداشت نہیں کر سکتی۔ اور وقت عثمان رضی اللہ عنہ فرات کے کنارہ کے علاقہ میں، اور حدیفہ رضی اللہ عنہ دجلہ پار کے علاقوں، جوخی اور دجلہ سے سیر کرنے والے دوسرے علاقوں پر آپ کے عامل تھے۔

فقال عثمان: حمیت الارض امر اھی له مطیقة . ولو شئت لاشغیت . وقال حدیفة: وضعت
علیہا امر اھی له محتملة و ما فیہا کثیر فضل . و ان ارضیہم کانت تمثل ذلك الخراج الذی
وظف علیہا . اذ کان صاحب الرسول اللہ ﷺ اخبرنا بذلك . ولم یسألنا من احد من الناس فیہ

اختلاف

عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا تھا: میرے زمین پر جو بوجھ ڈالا ہے اسے وہ برداشت کر سکتی ہے، اگر میں چاہتا تو اس سے دو گنا بوجھ ڈال سکتا تھا۔ اور حذیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا تھا: میں نے اس پر اتنا ہی بوجھ ڈالا ہے جس کی وہ آسانی متحمل ہو سکتی ہے، اس کے بعد جو کچھ فاضل بنی بقیہ بتا ہے وہ بہت زیادہ نہیں۔ پس یہ بات پایہ تحقیق کو پہنچ چکی ہے کہ اس وقت ان لوگوں کی زمینوں پر جو خراج عائد کیا گیا اسے وہ برداشت کر سکتی تھیں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان دونوں صحابیوں نے یہی اطلاع دی تھی، اور ہمارے علم کے بعد کسی شخص نے بھی اس کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں کیا۔

فذكروا ان العامر كان من الارضين في ذلك الزمان كثيرا وان المعطل منها كان يسيرا. ووصفوا كثرة العامر الذي لا يعمل وقلة العامر الذي يعمل. وقالوا لو اخذنا بمثل ذلك الخراج الذي كان حتى بلزوه للعامر المعطل مثل ما يلزم للعامل المعتمل ثم تقوم بعمارة ما هو الساعة غاروا. لیکن ان لوگوں نے یہ کہا کہ اس زمانہ میں زیادہ تر زمینیں آباد تھیں اور ایسی زمینیں کم تھیں جن پر کاشت نہ کی جا رہی ہو، اور اب ایسی کارآمد زمینیں زیادہ تیر جن پر کاشت نہیں کی جا رہی ہے، اور ایسی کارآمد زمینیں کم ہیں جن پر کاشت بھی کی جا رہی ہے، انہوں نے کہا کہ اگر ہم نے اب بھی خراج کی وہی شرحیں وصول کی گئیں جو (سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں مقرر کی گئی) تھیں تو ان کا آمدنیوں پر جو زیر کاشت نہیں ہیں وہی مالِیہ عائد ہوگا جو زیر کاشت زمینوں پر عائد ہوگا، اور پھر ہمیں ان زمینوں کی آباد کاری کا انتظام کرنا ہوگا جو آج بالکل بنجر ہو چکی ہیں، حالانکہ ان کی کاشت ہم نہیں کر سکتے کیونکہ ایک تو ہم ان زمینوں کا خراج ادا کرنے سے بھی قاصر ہو رہے ہیں جو زیر کاشت نہیں ہیں اور دوسرا ہمارے پاس سرمایہ بھی بہت کم ہے۔

فاما ما تعطل منذ ما نزلت واكثر واقبل. فليس يمكن عمارته ولا استخراجه في قريب ولمن يعمر ذلك حاجة الامم. وبنفقة لا تمكنه. فهذا عذرنا في ترك عمارة ما قد تعطل رہی وہ زمینیں جو کم و بیش سو سال سے بے کار پڑی ہیں، تو بھی مستقبل قریب میں ان کی بازیافت اور آباد کاری کا امکان نظر نہیں آتا، ایسی زمینوں کو آباد کرنے والوں کو اتنے زیادہ مصارف برداشت کرنے ہوں گے جو ہر دست استطاعت سے باہر ہیں، معطل زمینوں کو آباد کاری سے گریز کا ہمارے پاس یہی عذر ہے۔

فرايت ان وظيفة من الطعاع. كيلا مسمي او دراهم مسبة توضع عليهم مختلفا فيه دخل على السلطان وعلى بيت المال. وفيه مثل ذلك على اهل الخراج بعضهم من بعض (ان تمام باتوں پر غور کرنے کے بعد) اب میں نے یہ رائے قائم کی ہے کہ محصول کے طور پر غلہ کی کوئی متعین مقدار،

یاد رہوں گی کوئی متعین تعداد مختلف شرحوں کے ساتھ، ان پر عائد کرنا سلطان اور بیت مال کیسے نقصان کا باعث ہوگا، یہ صورت خراج ادا کرنے وان، رعایا کے باہمی معاملات کیلئے بھی مضر ہوگی۔

اما وظيفة الطعام فان كان رخصا فاحشا لم يكتف السلطان بالارزاق وظيف عليهم ولم يطب نفسا بالحط عنهم. ولم يقو بذلك الجنود ولم تشحن به شغور. واما غلاء فاحشا لا يطيب السلطان نفسا بتوك ما يستفضل اهل الخراج من ذلك. وارض خص والغلاء بيد الله تعالى لا يقومان على امر واحد

جہاں تک متعین مقدار غلہ کی صورت میں خراج عائد کرنے کا سوال ہے، تو رخصا بہت زیادہ سستا ہوا تو سلطان اس مقدار کو کافی نہیں سمجھے گا جو ان پر عائد کی گئی ہے، اور نہ وہ بطیب خاطر اس تخفیف وار کرے گا، ان (تھوڑے محاصل) کے ذریعہ فوجوں کی ضروری قوت نہ بہم پہنچائی جاسکے گی اور سرحدوں پر فوجی چاروں قیام و انتظام ٹھیک طرح نہ ہو سکے گا، اگر غلہ بہت زیادہ گراں ہوا تو خراج ادا کرنے والوں کو مقدار مقررہ زیادہ معذور ہوگا لیکن سلطان کو اس میں تخفیف گوارا نہیں ہوگی، ارزانی اور گرانی اللہ کے ہاتھ میں ہے، ان کا حال یکساں نہیں رہتا۔

وكذلك وظيفة الدراهم مع اشياء كغير ث تدخل في ذلك تفه. رخص يطول. وليس للرخص والغلاء حد يعرف ولا يفهم عليه. انما هو امر من السماء لا يدرك كلف هو. وليس الرخص من كثرة الطعام ولا غلاؤه من قلته. انما ذلك امر الله وقضاه. وقد يكون قليلا رخصا.

درہموں کی متعین تعداد کی صورت میں محصول عائد کرنے کا معاملہ بھی ایسا ہے اس سلسلہ میں اور بہت سے عوامل کو بھی دخل ہے لیکن ان کی تفصیل و تشریح باعث طوالت ہوگی۔ ارزانی اور گرانی زر کی ایک حد نہیں جسے معلوم کیا جاسکے اور جس پر قائم رہا جاسکے، (اشیاء کے نرخ کا) معاملہ آسمان سے طے ہوتا ہے، کہ نہیں جانتا کہ یہ کس طرح طے پاتا ہے۔ ارزانی غلہ کی کثرت کے سبب نہیں ہوتی، اور نہ ہی گرانی اس کی کمی کے سبب ہوتی ہے۔ ارزانی اور گرانی اللہ کے فیصلے اور حکم کے تحت ہے، بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ غلہ بہت زیادہ ہو مگر گراں ہو اور بسا اوقات یہ بھی ہوتا ہے کہ غلہ کم ہو مگر سستا ہو۔

(۱۰۰) قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): حدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى (رحمه الله تعالى) عن الحكم بن عتيبة (رحمه الله تعالى) عن رجل حدثه قال: قال عمر غلا في زمن سرل الله فقال الناس لرسول الله: ان السعر قد غلا فوظف وذهبة قوم عليها. ان الرخص والغلاء بيد الله ليس لنا ان نجوز امر الله وقضاءه.

حکم بن عتیبہ نے ایک شخص جس نے ان سے حدیث بیان کی ہے سے روایت کی ہے کہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں (ب دفعہ) نرخ گراں ہو گئے تو لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ نرخ گراں ہو گئے ہیں۔ لہذا آپ ہمارے لئے ایک شرح متعین مقرر کر دیجئے تاکہ ہم اسی پر قائم رہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ارزانی اور گرانی اللہ رب العزت کا ہاتھ میں ہے۔ ہمارے لئے یہ درست نہیں کہ اللہ رب العزت کے فیصلہ اور اس کے حکم سے تجاوز کریں۔

(١٠٦) قال ابو يوسف: وحدثنا ثابت ابو حمزة اليماني عن سالم بن ابي الجعد قال سمعته يقول

قال الناس: الرسول ادع. ان السعر قد غلا. فسر لنا سعرا فقال: ان السعر غلا و

اور خصہ بیدار اللہ، وانی ارب ان فی اللہ و لیس لاحد عندی مظلمة یطلبنی بها
سالم بن ابوالجعد کہتے ہیں کہ

لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: نزع گراماں ہو گئے ہیں لہذا آپ ہمارے لئے ایک نزع مقرر فرما دیجئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نزع کی انی اور ارزانی اللہ کے ہاتھ میں ہے، میں چاہتا ہوں کہ اللہ سے اس حال میں ملوں کہ مجھ سے کسی کو کوئی شکایت نہ ہو جس سے وہ مجھ سے وہاں بدلہ چاہے۔

(١٠٩) قال (ابو يوسف رحمه الله): وحدثني سفیان بن عیینة عن ایوب عن الحسن (رحمه

الله تعالى). قال: غلا المعبر على عهد رسول الله ﷺ فقال الناس: يا رسول الله لا تسعّر

لِنَا، فَقَالَ ﷺ: اِنَّ اللّٰهَ هُوَ مُسْتَعِزٌّ. اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْقَابِضُ. اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْبَاسِطُ. وَاِنَّ اللّٰهَ مَا عَطَاكُمْ

شيتا ولا امنعكوه. ولكن ما انا خازن اضع هذا امر حيث امرت. واني لارجو ان القى الله

وليس احد يطلبني بمظدة ذبتها اياه في نفس ولا دم ولا مال.

حسن نے کہا ہے کہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں نہ نراں ہو گئے تو لوگوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! کیا آپ ہمارے لئے نرغ مقرر نہ فرما دیں گے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ ہی نرغ مقرر کرنے والا ہے، اللہ ہی نرغ پیدا کرنے والا ہے، اللہ ہی نرغ پیدا کرنے والا ہے، اللہ کی قسم! میں نہ تو تم کو کوئی چیز دے سکتا ہوں، اور نہ تم سے کسی چیز کو روک سکتا ہوں، بلکہ میں صرف خازن ہوں، جیسا حکم ملتا ہے، یسا کرتا ہوں، میں یہ چاہتا ہوں کہ اللہ سے اس حال میں ملوں کہ کوئی مجھ سے کسی ایسی زیادتی کا مواخذہ کرنے والا نہ ہو جو میں نے اس پر جان، خون یا مال کے سلسلہ میں کی ہو۔

قال ابو يوسف: واما ما يدعى على اهل الخراج فيما بينهم . فلا بد لهاتين الطبقتين من

مساحة او ضراوة وای ذلك كان غلب عليه اهل القوة اهل الضعف، واستأثروا به وحملوا
الخراج على غير اهله وعلى الانكار مع اشياء كثيرة تدخل في ذلك ولا تطول لفسترها
ولكني قد بينت لك من ذلك ما أرجو ان يكتفى به جبابرة راجع العشور والصدقات
والجوالى وفي العمل فيما سوى ذلك ان شاء الله.

(غلہ کی مقررہ مقدار یا دراہم کی متعینہ تعداد وصول کرنے کی صورت میں خراج ادا کرنے والوں کو ایک دوسرے
سے جو نقصان پہنچتا ہے اس کی نوعیت یہ ہے کہ ان محاصل کی تحصیل کیسے (کھیتورن) بیہ نش، یا کسی اور طرح کے نشانات
قاغ کرنا ناگزیر ہوگا۔ ان میں سے جو صورت بھی اختیار کی جائے طاقت ور لوگ، وروں پر مسلط ہو جائیں گے، یہ کام خود
اپنے ہاتھ میں لے لیں گے، اور خراج کا بوجھ ان لوگوں کے سر ڈال دیں گے جس پر اس کا بوجھ نہیں پڑنا چاہیے، باوجود ان
کے احتجاج و انکار کے ایسا بیج ہوگا۔ اس کے علاوہ اس سلسلہ میں اور بہت سی قابلِ جہ تیں سامنے آتی ہیں، اگر طوالت کا
اندیشہ نہ ہوتا تو میں ان سب کو کھول کھول کر بیان کرتا۔

لیکن میں نے یہ بات آپ کیلئے قدرے تفصیل سے (ذیل میں) بیان دی ہے کہ خراج، عشور، اور جوالی (یعنی
جزیہ) کی تحصیل، نیز دوسرے مالی امور میں کیا طریقے اختیار کرنے ”انشاء اللہ“ فی ہائے۔

ولم اجد شيء اوفر على بيت المال ولا اعفى لاهل الخراج من التظالم فيما بينهم وحمل
بعضهم على بعض. ولا اعفى لهم من عذاب ولا تهم وعماله من مقاسمة عادلة خفيفة
فيها للسلطان رضا ولا لاهل الخراج من التظالم فيما بينهم. وحمل بعضهم على بعض راحة
وفضل.

میرے خیال میں پیداوار کے اندر ایک منصفانہ ہلکی سے نسبت سے حصہ رہن جانا بیت المال کی آمدنی بڑھانے،
خراج ادا کرنے والوں کو ایک دوسرے کی دست درازیوں، اور ایک دوسرے بے باوجود ڈالنے سے بچانے، نیز ان کو
وایوں اور دوسرے افسران حکومت کی ظلم و زیادتی سے محفوظ رکھنے کا بہتر طریقہ۔ اس طریقہ سے سلطان بھی راضی رہے
گا۔ اور خراج ادا کرنے والے بھی ایک دوسرے کی ظلم و زیادتی سے مامون رہیں گے۔ ہوئے سکھ چین اور کشادہ حالی کی زندگی
بسر کر سکیں گے۔

وامير المؤمنين اطل الله بقاءه اعلی بذالك عينا واحسن فيه نظر للموضع الذي وضعه الله
به من دينه وعبادة. والله اسأل لامير المؤمنين التوفيق فيه. نو من ذلك واحب. وحسن
المعونة على الرشاد. وصلاح الدين والريعية.

امیر المؤمنین، اللہ انہیں عمر دراز بخشے اس مقام کی بدولت جو اللہ نے انہیں عطا کیا۔ بنے دین اور اپنے بندوں کی نسبت عطا

کر رکھا ہے، اس سلسلہ میں زیادہ بک نگاہ صاحب بصیرت ہیں، اور میں اللہ سے دعا کرتا ہوں کہ امیر المؤمنین اس سلسلہ میں جو ارادہ فرمائیں، اور جس طریقہ و پسند فرمائیں اس میں ان کو (حسن انتخاب کی) توفیق عطا فرمائے، اور راستبازی پر قائم رہنے اور دین اور رعایا کی خیر خواہی۔ ان کی بطریق احسن مدد فرمائے۔

رأيت ابقی اللہ امیر المؤمنین بن یقاسم من عمل الحنطة والشعير من اهل السواد جميعا علی خمسين للسیح منه، واما والی فعلی خمس ونصف، واما النخل والکرم والرطاب والبساتین فعلی الثلث، واما غلال الصیف فعلی الربع۔

امیر المؤمنین کو اللہ باقی رکھے، میرے رائے یہ ہے کہ وہ سارے باشندگان سواد سے گیارہواں، رجوں کاشت پرچشموں سے بہتے ہوئے پانی سے سیراب ہونے، زمینوں کی پیداوار کے $2/5$ پر معاملہ کریں، اور بہت سے یہ اب کی جانیواں زمینوں میں پانچ اور نصف (یعنی $1/10$) پیداوار پر، کھجور کے درختوں، انگور، پختہ کھجور، اور باغات میں ایک تہائی ($1/3$) پر اور گرمی میں پیدا ہونے، $1/10$ میں سے چوتھائی ($1/4$) پر معاملہ کریں۔

ولا یؤخذ بالخرص فی شیء من ذلك، ولا یحرز علیہم شیء منہ یباع من التجار ثم تكون المقاسمات فی اثمان ذلک، او یقوم ذلک قیمة عادلة لا یكون فیہا حمل علی اهل الخراج، ولا یكون علی السلطان دبر، ثم یؤخذ منهم ما یلزمهم من ذلک، ای ذلک کان اخف فعل ذلک بہم۔

ان میں سے کسی چیز پر بھی راز نہ وصولی اندازہ کر کے نہ ہو، نہ ہی کوئی چیز تخمینہ سے طے کی جائے (بلکہ پیداوار) تاجروں کے ہاتھ فروخت کر دیا جائے پھر اس کی مجموعی قیمت میں سے حصے تقسیم کر لئے جائیں، اس کی ایک منصفانی قیمت لگائی جائے جس میں: نوخرن ادا کرنے والوں پر کوئی زیادتی ہونے حکومت کا کوئی نقصان، اور پھر اس حساب سے ان کے ذمہ جو کچھ نکلتا ہو وہ لے لیا جائے، ان دونوں صورتوں میں سے جو صورت خراج ادا کرنے والوں کے لئے آسان تر ہو وہی اختیار کی جائے، اگر (پیداوار کو) فروخت کر کے اس کی قیمت کو ان کے اور حکومت کے درمیان تقسیم کر دینا زیادہ آسان ہو تو ان کے ساتھ یہی طریقہ اختیار کیا جائے۔

(۱۱۰) قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنا مسلم الحزامی عن انس بن مالک (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) ان رسول اللہ ﷺ دفع خیبر الی الیہود مساقاة بالنصف، وكان یبعث الیہم عبد اللہ بن رواحة فیخرص عنہم، ثم ینخیرہم ای النصفین شاءوا، او یقول لہم: اخرصوا انتم وخیرونی فیقولون: ہذا من السماء والارض۔ (سیدنا) انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے:

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر و نصف (پیداوار لینے کی شرط) پر بنائی کا، ملکہ کے یہود کے حوالے کر دیا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم (حضرت سیدنا) عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کو ان کے پاس بھیجتے تھے، ہاندازہ سے (دو حصے) بردیتے اور پھر انہیں اختیار دے دیتے تھے کہ دونوں حصوں میں سے جس کو چاہیں خود رکھیں، آپ ان سے یہ کہتے: تم اندازہ (سے تقسیم) کرو اور مجھے اختیار دو (کہ جو آدھا چاہوں لے لوں) اس پر وہ لوگ کہہ رہے تھے: ہاں (نہل) کی وجہ سے آسمان وزمین قائم ہیں۔

(۱۱۱) قال: وحدثني الحجاج بن ارطاة عن نافع عن عبد الله بن عمر: قال رسول الله ﷺ دفع خيبر الى اهل خيبر بالنصف. فكانت في ايديهم في حياة رسول الله ﷺ. ص ذابي بكر وعامة ولاية عمر. ثم كان عمر هو الذي نزعها من ايديهم.

(سیدنا) عبداللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے:

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر و نصف (پیداوار خود لینے کی شرط) پر خیبر والوں کے والے کر دیا تھا۔ چنانچہ خیبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں، پھر (حضرت سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کے دور میں (حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے دور حکمرانی سے بیشتر حصہ میں انہی لوگوں کے پاس رہا، پھر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) ہی نے اسے ان لوگوں کے ہاتھوں سے نکال لیا۔

(۱۱۲) قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثنا محمد بن الساء الكلبى عن ابي صالح عن عبد الله بن العباس (رضى الله تعالى عنهما) قال: لما فتح رسول الله ﷺ خيبر اقالوا: يا محمد انا ارباب الاموال ونحن اعلام بها منكم فعاملونا بها. فعاملهم رسول الله ﷺ على النصف على انا اذا شئنا ان نخرجكم اخرجناكم. فلما فعل ذلك اهل خيبر مع ذلك اهل فدك فبعث اليهم رسول الله ﷺ محيصة بن مسعود (رضى الله عنه) فنزلوا على ما زال عليه اهل خيبر على ان يصونهم ويحقق دماءهم. فأقرهم رسول الله ﷺ على مثل عامله اهل خيبر. فكانت فدك لرسول الله وذلك انه لم يوجف عليها المسلمون بخيل ولا

(سیدنا) عبداللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کا بیان ہے کہ:

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر فتح کیا تو ان لوگوں نے کہا: اے محمد! ہم ان موال کے مالک رہے ہیں اور ہمیں ان کے بارے میں آپ لوگوں سے زیادہ علم ہے، لہذا آپ لوگ اس سلسلہ میں ہمارے ساتھ معاملہ طے کر لیجئے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں سے آدھی پیداوار پر معاملہ طے کر لیا۔ اس شرط کے ساتھ کہ ہم جب تم کو نکالنا چاہیں گے نکال دیں گے۔ جب اہل خیبر نے یہ معاملہ طے کر لیا تو باشندگان فدک کو اس کی خبر ملی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (حضرت

سیدنا) محیصہ بن مسعود (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو ان کے پاس بھیجا تو انہوں نے بھی وہی معاملہ طے کر لیا جو باشندگان خیبر نے کیا تھا، اس شرط کے ساتھ کہ آپ نہ غفلت کریں گے اور ان کا خون نہ بہائیں گے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اہل خیبر کی طرح ان کے معاملے پر برقرار رکھا، فدک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملکیت قرار پایا کیونکہ مسلمانوں نے اونٹ یا گھوڑے نہیں دوڑائے تھے۔

(۱۱۳) قال: وحدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن الحكم بن عتيبة عن مقسم عن عبد الله بن العباس رضي الله عنهما ان رسول الله ﷺ افتتح خيبر فقال له اهلها: نحن اعلم بعبها منكم فاعطاهم اربابا بالنصف. ثم بعث عبد الله بن رواحة (رضي الله تعالى عنه) يقسم بينه وبينهم فهدوا اليه فرد هديتهم. وقال: لم يبعثني النبي ﷺ لاكل اموالكم. وانما بعثني لاقسم بينكم بينه. ثم قال: ان شئتم عملتم وعاجت وكلت لكم النصف وان شئتم عملتم وعاجت وكلتم لنا النصف فقالوا: بهذا قامت السماوات والارض (سیدنا) عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے:

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب برفتح کر لیا تو اس کے باشندوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: ہم اس کی کاشت کے سلسلہ میں آپ لوگوں سے زیادہ وقفہ ہمیں۔۔۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے نصف (پیداوار خود لینے کی شرط) پر انہی لوگوں کو دے دیا۔ پھر آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے (حضرت سیدنا) عبد اللہ بن رواحہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو بھیجا تاکہ وہ آپ کے اور ان لوگوں کے درمیان (پیداوار) تقسیم مثل میں لائیں۔ ان لوگوں نے (حضرت سیدنا) عبد اللہ بن رواحہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو ہدیہ کچھ دیا تو انہوں نے ان کا ہدیہ واپس کر دیا۔ اور فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے تمہارا مال کھانے کیلئے نہیں بھیجا ہے۔ بلکہ اس لئے بھیجا۔ کہ میں تمہارے اور ان کے درمیان (پیداوار کی) تقسیم مثل میں لائوں۔ پھر انہوں نے کہا: اگر تم چاہو تو میں محنت کر کے غلہ اس کی بالوں سے پیچہ کروں اور آدھا غلہ آپ کو تمہیں دے دوں۔۔۔ یا تم لوگ محنت کر کے غلہ نکالو اور آدھا آپ کو۔۔۔ ردو۔ اس پر اہل خیبر نے کہا: اسی (عدل) کی بدولت آسمان و زمین قائم ہیں۔

(۱۱۴) قال: وحدثني محمد بن اسحاق عن نافع عن عبد الله بن عمر (رضي الله تعالى عنهما) قال: قام عمر خطيبا فقال قال: النبي ﷺ: انا صالحنا اهل خيبر على ان نخرجهم متى اردنا وانهم عدوا على عبد الله بن عمر مع عدوهم على الانصارى قبله فلانعلم لنا. ثم (هناك) عدوا غيرهم فمن ذلك نلغيهم مال فليحلحق به فاني نخرجهم

(سیدنا) عبد اللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) کا بیان ہے کہ:

(ایک مرتبہ) (حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) خطبہ دینے کھڑے ہوئے تو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: ہم نے خیر والوں سے اس شرط پر صلح کی ہے کہ ہم جب چاہیں گے ان کو وہاں سے ہٹا دیں گے۔ اب ان لوگوں نے عبد اللہ بن عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) پر دست درازی کی ہے۔ اور اس سے قبل یہ نصاریٰ پر دباؤ ڈال چکے ہیں۔ ہمارے علم کی حد تک اس سرزمین پر ان کے سوا ہمارا کوئی اور دشمن نہیں (جو زیادتی کرتا ہو) اب خیر یہ: جن لوگوں کے اموال و املاک ہوں وہ وہاں جا کر انہیں خود سنبھال لیں کیونکہ میں ان لوگوں کو نکالنے والا ہوں۔

قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: فاما القطائع فما کان منها سیدنا فعلى العشر وما سقى منها

بالدلو والغرب والسانية فعلى نصف العشر لمؤنة الدالية والغرب و سانية.

(امام الحدیث قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ) قطائع (املاک ریاست کی طرف سے عطاء کردہ قطعہ زمین، کی تفصیل یہ ہے کہ) جو زمینیں بہتے پانی سے سیراب ہوتی ہوں، مشرق و قرار پائیں گی، اور جن کی سینچائی ذول، بڑے ذول، یا پانی کھینچنے والے جانوروں کے ذریعہ کی جاتی ہو ان پر زر، ذول، اور پانی لانے والی اونٹنی (پر مصارف اور محنت) کے بوجھ کے پیش نظر بیسواں حصہ عائد ہوگا۔

وانما العشر والصدقة في الثمار والمحراث من ارض العشر فما جاء به الاثار والسنة العشر من

ذلك ما سقى سيحاً ونصف العشر على ما سقى بالغرب والدالية و سانية.

اور عشر اور صدقہ عشری زمینوں پر پیدا ہونے والے پھل اور کھیتی پر (واجب) ہونا ہے آثار اور سنت سے معلوم ہوتا ہے کہ عشر صرف ان زمینوں پر عائد ہوگا جو بہنے والے پانی (چشمہ، نہر وغیرہ) سے سیراب ہوں اور نصف عشر ان پر جن کی سینچائی بڑے ذول، رہٹ یا پانی لانے والے جانوروں کے ذریعے کی جائے۔

فهذا المجمع عليه من قول من ادر كنا من علمائنا وما جاء به الاثار. ولست ارى العشر الا

على ما يبقى في ايدي الناس. ليس على الخضر التي لا بقاء لها ولا على الاعلاف ولا على الحطب

عشر. والذي لا يبقى في ايدي الناس هو مثل البطيخ والقثاء، الخمار والقرع والبادنجان

والجزر والبقول والرياحين واشباه هذا. فليس في هذا عشر.

اپنے جن علما کو ہم نے پایا ہے وہ اس بات پر اتفاق رکھتے ہیں، اور آثار: بھجی یہی مذکور ہے، میری رائے میں عشر صرف انہی پیداواروں پر عائد ہوگا جو لوگوں کے پاس باقی رہتی ہوں (ذخیرہ کرنا): رکھی جاسکے والی سبزیوں، چارہ اور ایندھن پر عشر نہیں، جو چیزیں لوگوں کے پاس باقی نہیں رہتیں مثلاً تربوز، مکڑ، مکد، بیٹنگن، گاجر، ترکاریاں، تلہسی اور خوشبودار پودے اور اس طرح کی دوسری چیزیں، ان چیزوں میں عشر (واجب) نہیں ہوتا۔

واما ما یبقی فی ایدی الناس مما یقال بالقفیز ویوزن بالارطال فهو مثل الحنطة والشعیر
والذرة والارز والحبوب ولس سم والشهدانج واللوز والبندق والجوز والفسق والزعفران
والزیتون والقرطم والکیر:، الکراویا والکمون والبصل والثوم وما اشبه ذلك
اور جو چیزیں لوگوں کے پاس باقی رہتی ہیں اور قفیز سے ناپی اور رطل سے تولی جاتی ہیں مثلاً سیبوں، جو، مکئی، چاول،
دوسرے غلے، تسم، پٹ سن، بادام چلغہ، ہ، اخروٹ، پستہ، زعفران، زیتون، قرطم، دھنیا، زیرہ رومی، زیرہ، پیاز، لسن اور
اسی قسم کی دوسری چیزیں۔

فاذا اخرجت الارض من ذلك خمسة اوسق او اكثر ففيه العشر اذا كان في ارض تسقى سيحاً او
سقتها السماء. واذا كانت في أرض تسقى بغرب او دالية او سانية ففيه نصف العشر. واذا
نقص عن خمسة اوسق لدیک ففيه شيء
جب زمین ان اشیاء کی پانچ سق اس سے زیادہ مقدار پیدا کرے تو اس پیداوار میں عشر واجب ہوگا، بشرطیکہ یہ
ایسی زمین ہو جو جوتے ہوئے پانی یا رشر کے پانی سے سیراب ہوتی ہو۔ پیداوار اگر بڑے ڈول، رہٹ یا جانوروں کے
ذریعہ پہنچی جانے والی زمین میں ہونی ہو تو اس میں بیسواں حصہ واجب ہوگا، اور اگر پیداوار پانچ وسق سے کم ہو تو اس میں
کچھ بھی واجب نہ ہوگا۔

واذا اخرجت الارض نصف سة اوسق حنطة ونصف خمسة اوسق شعیرا كان فيها العشر.
وكذلك لو اخرجت قدر سة من حنطة وقدر وسق من شعیر وقدر وسق من تمر وقدر وسق
من زبيب. وتم ذلك خمسة اوسق كان في ذلك العشر.
اگر کسی زمین سے ڈھائی وسق گھیو، اور ڈھائی وسق جو پیدا ہو تو بھی اس میں عشر واجب ہوگا، اسی طرح اگر ایک وسق
گیہوں، ایک وسق جو، ایک وسق دھن، ایک وسق کھجور، اور ایک وسق کشمش پیدا ہو اور سب مل کر پانچ وسق پورا ہو جائے تو
اس میں بھی عشر ہوگا۔

وان نقص عن خمسة اوسق وسق او اقل او اكثر لم یکن فيه العشر ما خلا الزعفران. فانه اذا
كان في ارض في ارض العشر. اخرج الله (تعالیٰ) منه منایکون قیمته قيمة خمسة اوسق. من
ادنى ما تخرج الارض من الحب مما عليه العشر. ففيه العشر. اذا كان یسقى سیحاً او تسقیه
السماء. واذا سقى بغرب ودیة فنصف العشر. واذا كان في ارض الخراج ففيه الخراج. علی
هذه الصفة. واذا لم تبلغ قيمة خمسة اوسق فلا شيء فيه.
اگر پیداوار پانچ وسق سے آگے نہ آئے یا اس سے تھوڑی یا زیادہ کم ہو تو اس سے مستثنیٰ ہے، زعفران اگر عشری زمین میں

پیدا ہوا اور اللہ اتنی زعفران پیدا کر دے کہ جس کی قیمت زمین سے پیدا ہونے ہو۔ اور اے سب سے کم قیمت غلہ کے جس پر عشر لیا جاتا ہو پانچ وقت کی قیمت کے برابر ہو جائے تو اس میں عشر واجب ہوگا، بریل میں جب کہ زمین بہتے پانی یا بارش کے پانی سے سیچنے کی جاتی ہو تو اس میں سے بیسواں حصہ واجب ہوگا۔ (زعفران اگر خراجی زمین میں پیدا ہو تو اس پر اسی تفصیل کے مطابق خراج عائد ہوگا، البتہ اس کی قیمت پانچ وقت (غلہ کی قیمت کے برابر نہ ہو اس میں کچھ بھی واجب نہیں ہوگا۔

(۱۱۵) . وکان ابو حنیفہ رحمہ اللہ یقول: اذا کان الزعفران فی ارض عشر ففیہ العشر. وان لم

تخرج الارض منه الا رطلا واحدا. وان کان فی ارض الخراج ففیہ عراج.

اور (امام) ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ:

زعفران اگر عشری زمین میں پیدا ہو تو اس میں عشر (واجب) ہوگا، خواہ اسے زمین سے صرف ایک ہی رطل زعفران کیوں نہ پیدا ہو، اور اگر خراجی زمین میں پیدا ہو تو اس پر خراج عائد ہوگا۔



پیداوار کے نصاب کے بارے میں ائمہ کی آراء

واختلف اصحابنا (رحمہم اللہ) فی وقت اداء ما اخرجت الارض. فقال ابو حنیفة (رحمہ اللہ) تعالیٰ) فی القلیل والکثیر. وقال غیرہ حتی یبلغ ادنی ما یرج من الارض خمسة اوسق. فلا صدقة فیما لم یبلغ خمسة اوسق.

زمین کی پیداوار (کے محاصل، غنایا، خراج) کی ادائیگی کب کی جانی چاہیے، اس باب میں ہمارے اصحاب کی رائے مختلف ہیں، چنانچہ (امام) ابو حنیفہ ائمہ نے کہا ہے کہ: (پیداوار) کم ہو تو بھی اور زیادہ ہو تو (اس میں سے حکومت کا حصہ نکالا جائے گا)۔ جبکہ دیگر ائمہ نے مانتے ہیں: اس وقت (عشر کے احکامات جاری ہوں گے) جب کہ زمین کی پیداوار کم سے کم پانچ اوسق ہو، جو پیداوار پانچ اوسق سے کم اس پر صدقہ واجب نہیں ہوگا۔

(۱۱۶) وکان ابو حنیفة رحمہ اللہ یقول: فی کل ما اخرجت الارض من قبیل او کثیر العشر اذا کان فی ارض العشر وسنہ حاکم. ونصف العشر اذا سقی بغرب او دالية او سانية اور (امام) ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے تھے:

زمین سے تھوڑا یا زیادہ جو کچھ پیدا ہو اس میں عشر (واجب) ہے بشرطیکہ یہ پیداوار عشری زمین میں اور اس وقت ہوئے پانی (چشمہ وغیرہ) سے سیراب نہ ہو، اگر سیچائی بڑے ذول، ربھٹ، یا پانی لانے والی اونٹنی کے ذریعہ کی جائے تو بیسواں حصہ (واجب) ہوگا۔

والخراج اذا کان فی ارض من الحنطة والشعیر والتمر والزبيب والذرة والحبوب وانواع البقول وغیر ذلک. اصناف غلات الشتاء والصیف مما یرکب ولا یرکب اور خراج اس وقت لیا جائے گا: جب کہ خراجی زمین میں گیہوں، جو، کھجور، شمش، مکی، دوسرے اجناس مختلف اقسام کی سبزیاں، اور سردی اور گرمی میں پیدا ہونے والے مختلف قسم کے دوسرے غلے، خواہ وہ ناپے جاتے ہوں یا نہ ناپے جاتے ہوں پیدا ہوں۔

فاذا اخرجت الارض شیئ من ذلك قلیلاً او کثیراً ففیہ العشر ولا تحسب منه اجرة العمال ولا نفقة البقر اذا کان بستاناً سبیحاً او تسقیہ السماء. وان کان یسقی بغرب او دالية او سانية

فہی نصف العشر

جب ان میں زمین سے کوئی چیز تھوڑی یا زیادہ پیدا ہو تو اس پر عشر واجب ہوگا اور (عشر کا حساب لگانے سے پہلے) اس میں سے محنت کاروں کی اجرت، یا بیل پر آنے والا صرفہ نہیں وضع کیا جائے گا۔ بشرطیکہ یہ زمین بہتے ہوئے پانی سے سخی جاتی ہو یا اسے بارش سیراب کرتی ہو، اگر زمین کی پہنچ (اُنی بڑے ڈول، ریل یا بانوروں کے ذریعہ کی جاتی ہو تو اس کی پیداوار میں میسواں حصہ واجب ہوگا۔

(۱۱۰) وحدثنا بذلك عن حماد عن ابراهيم النخعي انه قال: ما اخذ جنات الارض من قليل او كثير من شيء، ففيه العشر وان لم يخرج الا دستجة بقل. فكان ابراهيم حنيفة يأخذ بهذا. ويقول: لا تترك ارض تعتمل لا يؤخذ منها ما يجب عليها من الخراج اذا كان في ارض الخراج ما يجب عليها من العشر اذا كان في ارض العشر قليلا اخرجت ادا كثيرا وقال غيره: لا صدقة فيما اخرج الارض حتى يبلغ خمسة اوسق. ما جاء في ذلك عن رسول الله ﷺ

ابراہیم نخعی (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ:

زمین تھوڑا یا زیادہ جو کچھ بھی پیدا کرے اس میں عشر واجب ہے خواہ وہ فاس کا ایک توہ پیدا کرے، (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ) اسی بات کو اختیار کرتے ہیں تھے اور فرماتے تھے کہ: جو زمین بھی زیر کاشت ہے وہ اگر خراجی ہو تو اس پر واجب ہونے والا خراج وصول کئے بغیر نہ چھوڑا جائے گا، اور اگر وہ مشتری زمین: تو اس پر واجب ہونے والا عشر ضرور وصول کیا جائے گا، خواہ وہ کم پیداوار دے یا زیادہ۔

اور ان کے علاوہ دوسرے حضرات نے کہا ہے: کہ زمین کی پیداوار جب تک پانچ سق کے بقدر نہ ہو اس پر صدقہ (واجب) نہیں ہے، (اس مسلک کی بناء) وہ روایت ہے جو رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے۔۔۔

(۱۱۱) حدثنا ابان بن ابي عتياش عن الحسن البصري عن انس بن مالك عن النبي ﷺ انه قال: ليس فيما دون خمسة اوسق من البر والشعير والذرة والتب والزيب صدقة. ولا فيما دون خمس اواق صدقة. ولا فيما دون خمس من الابل صدقة.

(سیدنا) انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "گیہوں، جو مکئی، کھجور، اور کشمش جب پانچ سق سے کم (پیدا) ہو تو اس پر صدقہ نہیں، نہ ہی پانچ اوقیہ سے کم (چاندی) میں ہے، اور نہ پانچ سے کم اونٹوں میں زکوٰۃ ہے۔"

(۱۱۲) قال: وحدثنا يحيى بن ابي انيسة عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما

عن النبی ﷺ انه قال: لبس بما دون خمسة اوسق صدقة.
(سیدنا) جابر بن عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا:
”جو (پیداوار) پانچ اوسق سے کم ہو اس میں صدقہ نہیں ہے۔“

قال ابو يوسف: والقول: لنا على هذا، والوسق ستوعا صاعا بصاع النبي ﷺ، فالخمسۃ اوسق ثلاثمائة صاع والد باع خمسة ارطال وثلث، وهو مثل قفيز الحجاج ومثل الربيع الهاشمي والمختوم الهشمي الاول اثنان وثلثا وثلاثون رطلا.
ہمارے نزدیک مختار قول ہی ہے، وسق نبی کریم ﷺ کے صاع کے لحاظ سے ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اس طرح پانچ وسق تین سو صاع کے برابر ہے، ایک پانچ اور ایک تہائی رطل ملکے برابر ہوتا ہے، اور وہ حجاج کے قفیز، ربع ہاشمی اور ہاشمی مختوم کی طرح ہوتا ہے، حجاج کا قفیز تیس رطل کا ہوتا ہے۔

فاذا اخرجت الارض ثلاثة ائنة صاع من هذا الانواع، فأكل رب الارض من ذلك شيء، او اطعم اهله او جارة او صدقة، فصار ما بقي ينص عن ثلاثمائة صاع كان فيما بقي العشر اذا كان يسقى سيعا.
اگر زمین سو صاع کے بقدر پیداوار سے پیدا کرے اور زمین والا اس میں سے کچھ خود کھائے یا اپنے گھ والوں، پرہیزگار دوست وغیرہ کو کھلا دے اور اس کے بعد جو باقی بچے وہ تین سو صاع سے کم ہو تو اس باقی (جنس) میں عشر واجب ہے بشرطیکہ اس کی سیرپائی چشمہ وغیرہ نہ ہو، والے پانی سے کی گئی ہو۔

ونصف العشر اذا كان يسقى بغرب او سانية او دالية، ولم يكن عليه فيما اطعم واكل شيء، وكذا لو سرق بعضه كان عليه فيما بقي العشر او نصف العشر.
اگر اسے بڑے ڈول، رہائش یا لانے والی اونٹنی کے ذریعہ سیرپا جاتا ہو تو اس میں نصف عشر واجب ہوگا جو کچھ اس نے خود کھایا یا دوسروں کو کھلا دیا، کچھ بھی واجب نہیں ہوگا، اسی طرح اگر پیداوار کا کچھ حصہ چوری ہو جائے تو اسے صرف باقی ماندہ میں سے عشر یا نصف رد دینا ہوگا۔

فهذا جميع ما جاء فيما خرجت الارض وهذه اصول ذلك، فما تفرع من ذلك فعلى هذا يحمل وبه يشبه، وهذه عبارة الذين يوزن به ويمثل عليه.
زمین کی پیداوار کے (محاصل) کے بارے میں صرف اتنی باتیں ہی منقول ہیں اور یہ اس باب کی بنیادی باتیں ہیں، ان سے جو فروغی باتیں نکلتی ہیں وہ انہی پر محمول ہیں۔ اور انہی سے مماثلت کی بناء پر بیان کی جاتی ہیں، یہ تصریحات وہ ہیں

جو معیار کام کرتی ہیں جن پر دوسری باتیں تولی (اور پرکھی) جائیں گی اور انہی سے نالے ملتے جلتے دوسرے امور میں حکم اخذ کیا جائے گا۔

فخذ فی ذلك بما رأيت انه اصلح للرعية واوفر على بيت المال، وبأول لقولین احببت۔
آپ اس باب میں وہ رائے اختیار کیجئے جو آپ کے نزدیک رعایا کیلئے بہ اور بیت المال کیلئے زیادہ آمدنی کی باعث ہو، مذکورہ بالا دونوں آراء میں سے آپ جو رائے چاہیں اختیار کر سکتے ہیں۔

(۱۲۰) قال ابو یوسف: حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن عمرو بن شعيب انه قال: العشر فی الخنطة والنشعير والتمر والزبيب، ماسقی من ذلك سيحيا العشر وماسقی بغرب او دالية او سانية فنصف العشر۔

عمرو بن شعيب نے کہا ہے کہ:
”عشر گیہوں، جو، کھجور اور کشمش پر واجب ہے جو بہنے والے پانی سے سینچا جائے، جس (فصل) کی سیڑھی بڑے ڈول، رہٹ، یا پانی لانے والے جانوروں کے ذریعہ کی جائے اس میں نصف عشر (واجب) ہوتا ہے۔“

(۱۲۱) قال: وحدثنا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دينار ان رجلاً قال: ما سقت السماء العشر وماسقی بالرشاء نصف العشر۔

عمرو بن دينار سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
”جس فصل کو آسمان سے اب کرے اس میں عشر ہے اور جس کو ڈول اور رسی سے سینچا جائے اس میں نصف عشر ہے۔“

(۱۲۲) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنا الحسن بن عمارۃ بن اسحاق عن عاصم بن ضمرۃ عن علی بن ابی طالب، رضی اللہ عنہ انه قال: فيما سقت السمدة او رقی سيحيا العشر وفيما سقى بالغيل نصف العشر

عاصم بن ضمرہ نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:
”جس کو آسمان سے اب کرے یا جسے بہتے ہوئے پانی سے سریاب کیا جائے اس میں عشر (واجب) ہے اور جس کو ندی نالہ سے سینچا جائے اس میں نصف عشر (واجب) ہے۔“

(۱۲۳) قال: وحدثنا اسرائیل بن یونس عن ابی اسحاق عن عاصم بن ضمرۃ عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ انه قال: ما سقت السماء ففي كل عشرة واحد، وما سقى بالغرب ففي كل عشرين

عاصم بن ضمرہ نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:
 ”جس کو آسمان سیراب کرے اس میں ہر دس میں ایک اور جس کو ذول سے سینچا جائے اس میں ہر بیس میں ایک (کی نسبت سے عشر واجب ہے)۔“

وقال: فی موضع عن النبی ﷺ ما سقی بالذوانی۔
 اور ایک موقع پر آپ نے ﷺ سے روایت کرتے ہوئے فرمایا:
 ”اور جس کو رہٹ کے ذریعہ سینچا جائے۔“

(۱۲۴) قال: وحدثنا محمد بن سالم عن عامر الشعبي عن النبی ﷺ قال: فیما سقت السماء او سقی سیحافہ العشر وم سقی بدالیه او سینیه او غرب فنصف العشر عامر الشعبي (رحمہ اللہ) نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا:
 ”جس کو آسمان سیراب کرے یا جسے (چشمہ وغیرہ کے) بننے والے پانی سے سیراب کیا جائے اس میں عشر (واجب) ہے اور جس کو رہٹ، افنن یا بے ذول کے ذریعہ سینچا جائے اس میں نصف عشر (واجب) ہے۔“

(۱۲۵) قال: وحدثنا عمرو بن عثمان عن موسی بن طلحة انه كان لا یری صدقة الا فی الحنطة والشعیر والنخل والکرم والزبيب قال: وعندنا کتاب کتبه النبی ﷺ للمعاذ او قال نسخة او وجدت نسخة هكذا

عمر بن عثمان نے موسی بن طلحہ سے روایت کیا ہے کہ:
 ”موسی بن طلحہ کی رائے یہ تھی کہ صدقہ صرف گہیوں، جو، کھجور، انگور، اور کشمش (یا منقہ) میں (واجب) ہوتا ہے۔ (راوی نے) کہا: ہمارے اس باب تحریر ہے جسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ (رضی اللہ عنہ) کو لکھا تھا، یا انہوں نے یہ کہا کہ: ایک نسخہ ہے، یا میں نے یہ نسخہ پایا ہے۔“

(۱۲۶) قال: وحدثنا ابن عباس بن ابی عیاش عن انس بن مالک عن النبی ﷺ انه قال فیما سقت السماء او سقی سیحافہ العشر وفیما سقی بالغرب او السواني او النضوح نصف العشر
 ”(سیدنا) انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں:

”کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کو آسمان سیراب کرے یا جو بہتے ہوئے پانی سے سینچا جائے اس میں عشر (واجب) ہے۔ اور نسک بڑے ذول، پانی لانے والی اونٹنیوں یا حوضوں سے سینچا جائے اس میں نصف عشر (واجب) ہے۔“

صدقہ کیلئے مال کا نصاب:

(۱۲۰) قال: وحدثنا عمرو بن يحيى بن عمار بن ابى الحسن عن ابيه - ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ انه قال: ليس فيما دون خمس ذود صدق ولا فيما دون خمس اواق صدقة وليس فيما دون خمسة اوسق صدقة.

ابو سعید خدری (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ ﷺ نے روایت ہے کہ آپ - ﷺ نے فرمایا: ”پانچ اونٹوں سے کم میں زکوٰۃ نہیں، نہ ہی اس (چاندی) میں زکوٰۃ (واجب) ہے۔ جو پانچ اوقیہ سے کم ہو، اور جو (غہ مقدار میں) پانچ وسق سے کم ہو اس میں صدقہ نہیں۔“

قال عمرو: والوسق عندنا ستون صاعا.

(اس حدیث کے راوی) عمرو نے کہا ہے کہ: وسق ہمارے نزدیک ساٹھ صاع ہوتا ہے۔

(۱۲۱) قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): حدثني عبدالرحمن بن ممر بن مال حدثني يحيى بن عمار بن ابى الحسن المازنى عن ابى سعيد الخدرى عن رسول الله ﷺ: مثله وزاد فيه: وخمسة اوسق يومئذ وسقان اليوم.

ابو سعید خدری (رضی اللہ عنہ) نے نبی کریم ﷺ سے سابقہ حدیث کی مثل - حدیث روایت کی ہے اور اس میں اتنا اضافہ کیا ہے کہ: اور اس زمانے کے پانچ وسق آج کے دو وسق کے برابر ہوتے ہیں۔

(۱۲۲) قال: وحدثنا عبد الله بن علي عن اسحاق بن عبد الله بن ابى بن عبد الله بن قيس عن

رجال من اصحاب رسول الله عليه الصلوة والسلام فيهم ابي ايوب عن رسول الله

ﷺ قال: الصدقة في خمسة اوسق من الحنطة والتمر والزبيب فصاعا.

رسول اللہ ﷺ کے بعض اصحاب جن میں ابو ایوب شامل ہیں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ

ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”صدقہ پانچ وسق یا اس سے زیادہ گیہوں، کھجور اور کشمش میں (واجب) ہے۔“

پھلوں اور سبزیوں پر صدقہ:

(۱۲۳) قال: وحدثنا الليث بن اسلم عن مجاهد عن ابن عمر قال: ليد في الخضر زكاة

ابن عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

”سبزیوں پر زکوٰۃ نہیں ہے۔“

(۱۳۱)۔ قال: وحدثنا أولیہ بن عیسی قال: سمعت موسی بن طلحة (رحمہ اللہ تعالیٰ) یقول:

لا صدقة فی الخضر الرطبة والبطيخ والقشأ والخیار. وقال: إنما الصدقة فی النخل والحنطة والشعیر والکرم. ویعنی بـ صدقة فی هذه العشر۔

موسی بن طلحة کا بیان ہے کہ:

”ترسبز یوں، تر بوز، ککڑی، او تیرے پر صدقہ نہیں۔ (راوی نے) کہا ہے کہ: صدقہ صرف کھجور، گیہوں، جو اور انگور

میں (واجب) ہے اور یہاں صدقہ۔ مراد ان کی عشر ہے۔“

(۱۳۲)۔ قال: وحدثنی یسید بن الربیع الاسدی عن ابی اسحاق عن عاصم بن ضمرہ (رحمہ اللہ

تعالیٰ) عن علی رضی اللہ عنہ انہ قال: لیس فی الخضر زکاة: البقل والقشأ والخیار والبطيخ وکل شیء لیس۔ اصل۔

(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”سبز یوں میں زکوٰۃ نہیں یعنی: کاری، ککڑی، کھیرا، تر بوز اور وہ تمام چیزیں جن کا تنہ نہیں ہوتا۔“

(۱۳۳)۔ قال: وحدثنی ابان بن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لیس فی البقول زکاة

(سیدنا) انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”(بغیر تکی) تر کاریوں میں زکوٰۃ نہیں۔“

(۱۳۴)۔ قال: وحدثنا شعاع بن سوار عن عطاء بن ابی رباح وعن الحکم بن عتیبہ عن

ابراہیم النخعی انہ قال: فی کل ما اخرجت الارض صدقة۔

عطاء بن ابی رباح (رحمہ اللہ) اور ابراہیم نخعی نے فرمایا کہ:

”زمین جو کچھ بھی پیدا کرے اس میں صدقہ (واجب) ہے۔“

(۱۳۵)۔ قال: وحدثنا محمد بن عبد اللہ عن الحکم بن عتیبہ عن موسی بن طلحة (رحمہ اللہ

تعالیٰ) عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی ﷺ انہ قال: لا زکاة الا فی اربعة: التمر

والزبيب والحنطة والشعیر۔

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

”چار چیزوں کے علاوہ کسی چیز میں زکوٰۃ نہیں ہے، کھجور، کشمش، گیہوں، اور جو۔“

شہد اور خشک میوے:

فأما العسل والجوز واللوز واشباه ذلك، فإن في العسل العشر إذا كان في أرض العشر، وإذا كان في أرض الخراج فليس فيه شيء.

شہد، اخروٹ، بادام اور اس طرح کی دوسری اشیاء کے بارے میں (یہ حکم) ہے کہ اگر شہد عشری زمین میں پایا جائے تو اس میں عشر (واجب) ہوگا، اگر خراجی زمین میں ہو تو اس میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہوگا۔

وإذا كان في المفاوز والجبال على الأشجار وفي الكهوف فلا شيء، وهو بمنزلة الثمار تكون في الجبال والودية لاخراج عليها ولا عشر.

اگر میدانوں میں، یا پہرے یا درختوں اور غاروں میں پایا جائے تو بھی کچھ (واجب) نہ ہوگا، اس کا حال ان پھلوں جیسے ہے جو پہاڑوں اور وادیوں میں پائے جاتے ہیں، جن پر نہ خراج (واجب) ہوتا۔ اور نہ ہی عشر۔

(۱۳۶)۔ حدثنا بعض اصحابنا عن عمرو بن شعيب قال: كتب بعد من امرأ الطائف الى عمر بن

الخطاب رضي الله تعالى عنه: ان اصحاب النخل لا يؤدون اليناه كانوا يؤدون الى النبي ﷺ.

ويسألون مع ذلك ان نحمي اوديتهم، فكتب الى برأيك في ذلك. فكتب اليه عمر: ان ادوا اليك

ما كانوا يؤدون الى النبي ﷺ فاحم لهم اوديتهم وان لم يؤدوا لك ما كانوا يؤدون اليه فلا

تحمل لهم. قال: وكانوا يؤدون الى النبي ﷺ من كل عشر قرب قريب

عمرو بن شعيب نے کہا ہے کہ:

”طائف کے ایک امیر نے (سیدنا) عمرو بن خطاب رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ: شہد کی کھیاں پالنے والے جو کچھ نبی

کریم ﷺ کو ادا کیا کرتے تھے وہ ہمیں ادا نہیں کر رہے ہیں، اور اس کے باوجود تم سے یہ چاہتے ہیں کہ ہم ان کی

وادیوں کی حفاظت کا اہتمام کریں، آپ اس کے بارے میں مجھے اپنی رائے لکھ دیجئے، اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ)

نے ان کو یہ لکھا کہ: جو کچھ یہ لوگ نبی ﷺ کو ادا کرتے تھے وہی اگر تمہیں بھی ادریں تب تم ان کی وادیوں کی حفاظت

کرو لیکن اگر یہ تم کو وہ کچھ ادا نہ کریں جو نبی ﷺ کو ادا کرتے تھے تو ان کیلئے حفاظت کا نظام نہ کرو۔“

(راوی نے) کہا: یہ لوگ نبی ﷺ کو ہر دس مشکیزہ (شہد) میں سے ایک منبرہ ادا کرتے تھے۔

(۱۳۰)۔ وحدثني يحيى بن سعيد عن عمرو بن شعيب ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه

كتب في العسل: من كل عشر قرب قريبة.

عمر بن شعیب سے روایت ہے:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے شہد کے بارے میں یہ تحریر فرمایا تھا کہ: ہر دس مثکیزہ میں سے ایک مثکیزہ (واجب) ہے۔“

(۱۳۸) قال: وحدثني الامام ابو حنيفة عن ابيه انه قال: في كل عشر دار طال رطل احوص بن حكيم كوالدني مات :-
”ہر دس رطل میں سے ایک رطل :-“

(۱۳۹) قال: وحدثني عبد الله بن المحرز عن الزهري (رحمه الله) يرفعه قال: قال رسول الله ﷺ:
:في العسل العشر

زہری کا بیان ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:
”شہد میں عشر (واجب) ہے۔“

فأما الجوز والبوز والبدق والفسق واشباه ذلك ففيه العشر اذا كان في ارض العشر .
والخراج اذا كان في ارض الحرج لانه يكال .
اخروث، بادام، چلغوزہ، پیر اور ان قسم کی دوسری اشیاء جب عشری زمین میں پیدا ہوں تو ان میں عشر (واجب) ہوگا، اور اگر خراجی زمین میں پیدا ہوں تو راج (واجب) ہوگا کیونکہ یہ وہ اشیاء ہیں جو بائی جاتی ہیں۔

قال ابو يوسف رحمه الله تعالى: وليس في القصب ولا في الحطب ولا في الحشيش ولا في التبن ولا في السعف عشر ولا خسر الاخراج
(امام الحدیث) ابو یوسف رحمہ اللہ (ایندھن کے طور پر کام آنے والے لکڑی، گھاس، بھوسے، اور کھجور کی شاخوں میں نہ تو عشر (واجب) ہے اور نہ ہی خمس اور نہ ہی خراج (واجب) ہے۔

فأما قصب الذريرة فأذا كان في ارض العشر ففيه العشر . واذا كان في ارض الخراج ففيه الخراج . وما قصب السكر ففيه العشر اذا كان في ارض العشر . والخراج اذا كان في ارض الخراج لانه مما يؤكل . وقصب الذريرة وان لم يؤكل فله ثمن ومنفعة
رہا بانس تو اگر وہ عشری زمین میں پیدا ہو تو اس میں عشر (واجب) ہوگا اور خراجی زمین میں پیدا ہو تو خراج (واجب) ہوگا، گنا اگر عشری زمین میں پیدا ہوا تو اس میں عشر (واجب) ہوگا، اور خراجی زمین میں پیدا ہو تو خراج (واجب) ہوگا کیونکہ یہ غذائی اشیاء میں سے ہے، بانس اگرچہ غذا والا ہے، مال میں نہیں آتی لیکن یہ ایک قیمتی اور مفید چیز ہے۔

وليس في النفط والقير والبنج والموميأ اذا كان لشيء من ذلك عين في الارض شيء نعلمه

(۱۴۲) کتاب الآثار، ۶/۲۴، التفسیر من سنن معیدين منصور: ۹۲۷، السنن، ر. لیبیتی: ۷۵۰۵-۷۵۰۶.

کے بارے میں فرمایا ہے کہ: یہ اس وقت (کا دستور) تھا جب عشر اور نصف عشر کا طریقہ جاری نہیں کیا گیا تھا جب عشر اور نصف عشر کا طریقہ جاری کر دیا گیا تو سب زک کر دیا گیا۔

(۱۴۲)۔ قال: وحدثنا بعض انبياءنا عن ابي رجاء عن الحسن في قوله تعالى: "وآتوا حقه يوم

حصادة" (الانعام: ۱۴۱) قال: بنى الصدقة من الحب والثمار.

حسن (رحمہ اللہ) نے نے بدر ب العزت کے اس فرمان کہ ”اور جب ان کی کٹائی کا دن آئے تو اللہ کا حق ادا کرو۔ (الانعام: ۱۴۱)“ کے بارے میں فرمایا ہے کہ: (یہ حق) غلہ اور پھلوں کا صدقہ (بنی) ہے۔

(۱۴۳)۔ قال: وحدثنا قيس بن الربيع عن سالم الافطس عن سعيد بن جبير في قول الله

تبارك وتعالى: "وآتوا حقه يوم حصادة" (الانعام: ۱۴۱) قال: يضيفك الضيف فتعلف دابته.

ويأتيك السائل فتعطيه، ثم يقع فيه العشر ونصف العشر.

سعيد بن جبیر (رحمہ اللہ) نے نے بدر ب العزت کے اس فرمان کہ ”اور جب ان کی کٹائی کا دن آئے تو اللہ کا حق ادا کرو۔ (الانعام: ۱۴۱)“ کے بارے میں فرمایا ہے کہ: تمہارے یہاں مہمان آئے تو تم اس کے سواری کے جانور کو چارہ دو، سائل آئے تو اسے دو، پھر (اس کے علاوہ) اس (پیداوار) میں عشر اور نصف عشر (واجب) ہے۔



فصل فی ذکر القطائع

فصل جاگیروں کے بیار میں

قال: ابو یوسف رحمہ اللہ: فأما القطائع من ارض العراق فكله كان لكسرى ومرازبته واهل بيته مما لم يكن في يدا احد.
سرزمین عراق کی جاگیریں ان زمینوں پر مشتمل ہیں جو پہلے کسریٰ، اس کے سرور اور اس کے اہل بیت کی ملکیت میں تھیں اور (عام) افراد میں سے کسی کے قبضہ میں نہ تھیں۔

(۱۳۵)۔ حدثني عبدالله بن الوليد المدني عن رجل من بني اسد قال: ولد لاراحدا كان اعلم بالسواد منه قال: بلغت الصوافي على عهد عمر رضي الله عنه اربعة آلاف الف. وهي التي يقال لها صوافي الاثمار. وذلك انه كان اصفي كل ارض كانت لكسرى لانه اول رجل قتل في الحرب والحق بأرض الحرب او مغيض ماء او دير بدير.

قال: وذكر لي خصلتين لم احفظهما.
عبداللہ بن ولید مدنی نے بنو اسد کے ایک آدمی ”جن کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ میں نے سواد کے بارے میں ان سے زیادہ علم رکھنے والا کوئی دوسرا آدمی نہیں دیکھا“ سے روایت کیا ہے کہ ہے انہوں نے کہا:
(حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے عہد میں صوافی زمینوں (سے خراج کو مدنی) چالیس لاکھ (درہم) تک پہنچ گئی تھی۔ اور یہی زمینیں ہیں جن کو آٹھ ”صوافی الاثمار“ کہا جاتا ہے۔ معاملہ یہ ہے کہ آپ نے ہر وہ زمین (حق ریاست) خاص کر لی تھی جو کسریٰ یا اس کے خاندان والوں کی تھی۔ یا کسی ایسے فرد کی ملکیت میں تھی جو جنگ میں، راگیا، یا بھاگ کر حربی علاقہ میں چلا گیا، جو زمینیں پانی کے نیچے تھیں انہیں، اور تمام کھروں کو بھی آپ نے (حق ریاست) خاص کر لیا تھا۔

(راوی نے) کہا: انہوں نے (زمین کی) دو قسمیں اور بتائی تھیں جنہیں میں بہتیر رکھ سکا۔

(۱۳۶)۔ قال: وحدثني عبدالله بن الوليد عن عبد الله بن ابي حرة قال: اصفي عمر بن الخطاب رضي الله عنه من اهل السواد عشرة اصناف.

ارض من قتل فی الحرب

وارض من هرب

وکل ارض کانت لک رؤ

وکل ارض کانت لاحد من اهلہ

وکل مغیض ماء

وکل دیر بدیر

قال: نسیت اربع خصال

عبداللہ بن ابو حرہ نے کہا:

(حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اہل سواد سے دس قسم کی زمینیں (لے کر بحق ریاست) خاص کر لیں تھیں۔

☆ جنگ میں مارے جا۔ والے کی زمینیں۔

☆ بھاگ جانے والے کی زمینیں۔

☆ وہ ساری زمینیں جو کسی کی ملک تھیں۔

☆ وہ ساری زمینیں جو اس کے ندان والوں میں سے کسی کی ملکیت تھیں۔

☆ وہ ساری زمینیں جو پادشہ کے ملک تھیں۔

☆ سارے ڈاک گھر۔

☆ (راوی نے) کہہ میں نے چار اور قسمیں بھول گیا جو اکابرہ ہی کی تھیں۔

قال: وکان خراج ماہ تصدقہ عمر رضی اللہ عنہ سبعة آلاف ولما کانت الجہاجم احرق

الناس الدیوان فذهب ذلہ الاصل ودرس ولم یعرف

(راوی) کہتا ہے کہ: (حضرت) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جو زمینیں (بحق ریاست) خاص کر لی تھیں ان کا خراج

ستر لاکھ (درہم) ہوا کرتا تھا، جب جہاجم کا واقعہ پیش آیا تو لوگوں نے رجسٹر جلا دیئے اور یہ اصلی ریکارڈ ضائع ہو کر مٹ

گیا اور پھر پہچان نہ جانا جا سکا۔

(۱۴۰) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنی بعض اهل المدينة من المشیخة القدما

قال: وجد في الديوان ان عمر رضي الله عنه اصفى اموال كسرى: وآل كسرى وكل من فر عن ارضه وقتل في المعركة، وكل مغيض ماء واجمة.
مدینہ کے ایک قدیم شیخ نے کہا ہے کہ:

رجسٹر میں یہ (درج) پایا گیا کہ عمر (رضی اللہ عنہ) نے کسریٰ اور آل کسریٰ کے احوال (بحق ریاست) خاص کر لئے تھے، نیز جو لوگ اپنی زمین چھوڑ کر بھاگ گئے تھے یا جنگ میں مارے گئے تھے ان کی زمینیں، پانی سے ڈھنکی ہوئی زمینیں اور جنگلات خاص کئے تھے۔

فكان عمر رضي الله عنه يقطع من هذه لمن اقطع.
چنانچہ عمر رضی اللہ عنہ جس کو کھیتی جاگیر دیتے انہی زمینوں میں سے دیتے۔

قال ابو يوسف (يعقوب، رحمه الله تعالى): وذلك بمنزلة البالاء، أي حر يكن لاحد، وفي لا يد وارث. فلا مام العادل ان يميز منه، ويعطى من كان له غناء في 'سأ'م، ويضع ذلك موضعه، ولا يحابي به. فكذلك هذه الارض.

ابو یوسف (رحمہ اللہ) نے فرمایا کہ: اس کا حال اس مال جیسا ہے جو کسی کی ہمت میں نہ ہو، نہ ہی کسی وارث کے قبضہ میں ہو ایسے مال کے بارے میں امام عادل کو یہ اختیار حاصل ہے کہ اس میں سے نعمات دے، اور جن لوگوں نے اسلام کی کوئی قابل لحاظ خدمت انجام دی ہو ان کو کچھ بطور عطیہ دے، اور بے جا ترجیحی سے کئے بغیر ان اموال کو مناسب طور پر صرف کرے، بالکل یہی نوعیت ان زمینوں کی بھی ہے۔

فهذا سبيل القطائع عندى في ارض العراق، والذي صنّ الحجاج ثم فعل عمر بن عبدالعزيز (رحمه الله تعالى)، فان عمر رضي الله تعالى عنه اخذ؛ ذللاً، بالسنة لان من اقطعه الولاية المهديون فليس لاحد ان يرد ذلك.

میرے نزدیک سرزمین عراق میں جاگیریں عطا کرنے کی نوعیت یہی ہے، جج نے جو کچھ کیا اور پھر (حضرت سیدنا) عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) نے جو اقدامات کئے تو (حضرت سیدنا) عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے درحقیقت سنت پر عمل کیا، کیونکہ جس کسی کو راہ راست پر چلنے والے حکمرانوں نے جاگیر عطا کر دیں اس سے یہ جاگیریں واپس لینے کا حق کسی کو نہیں۔

فأما من اخذ من واحد واقطع آخر فهذا بمنزلة مال غصبه واحد، و حدوا عطى واحدا
اب جس نے (کوئی جاگیر) کسی ایک سے چھین کر کسی دوسرے کو بطور جاگیر دے دی تو اس کی نوعیت اس مال جیسی ہے جسے کوئی کسی فرد سے غصب کر لے دوسرے فرد کو دے دے۔

جاگیروں کے محاصل:

وانما صارت القطائع يؤخذ منها العشر لانها بمنزلة الصدقة. وانما ذلك الى الامام ان رأى ان يصير عليها عشر افعل. وان رأى ان يصير عليها عشرين فعل وان رأى ان يصيرها خراجا اذا كانت تشرب من انهر. الخراج فعل ذلك موسعا عليه في ارض العراق خاصة. جاگیروں سے عشر اس لئے وصل کر جانے لگا کہ ان کی نوعیت صدقہ کی ہے، اصلاً یہ امام کی رائے پر موقوف ہے کہ ان پر عشر عائد کرنا مناسب سمجھے تو ایسا کرے۔ اور عشر کا دو گنا عائد کرنا موزوں خیال کرے تو ایسا کرے، اسی طرح اگر وہ ان زمینوں کو خراج کے تحت لانا چاہے تو ایسا کر سکتا ہے بشرطیکہ ان کو خراجی نہروں سے پہنچا جاتا ہو، خاص طور پر عراق کی زمین کے بارے میں امام کیلئے (مالیہ مائدہ) نے کے باب میں) کافی گنجائش ہے۔

وانما يؤخذ منها العشر ليدبر صاحب الاقطاع من المونة في حفر الانهار وبناء البيوت وعمل الارض. وفي هذا مونة عسيرة على صاحب الاقطاع. فمن ثم صار عليه العشر لم يلزم من المونة. والامر في ذلك ليدبر ما رأيت انه اصلح. فاعمل به ان شاء الله. اور ان (جاگیروں) سے صرف دس حصہ اس لئے لیا جاتا ہے کہ نہروں کی کھدائی، مکانات کی تعمیر اور زمین کی جواتائی وغیرہ کے سلسلہ میں (محنت و اخراجات کا) بوجھ جاگیردار کے سر پر ہوتا ہے اس سلسلہ میں جائیداد پر کافی بوجھ پڑ جاتا ہے، اسی بوجھ کی وجہ سے ان سے نصف عشر لیا جاتا رہا ہے، بہر حال فیصلہ آپ کے ہاتھ میں ہے، جس طریقہ کو زیادہ مناسب سمجھے اسی پر عمل کیجئے، ان شاء اللہ۔



فصل: أرض الحجاز ومكة والمدينة واليمن وأرض العرب التي افتتحها رسول الله ﷺ

فصل: حجاز، مکہ، مدینہ، یمن اور عرب کی زمینوں کے بارے میں جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کی تھ

(قال ابو يوسف رحمه الله) وأما أرض الحجاز ومكة والمدينة وأرض اليمن وأرض العرب التي افتتحها رسول الله ﷺ، فلا يزداد عليها ولا ينقص منها، لا شيء قد جرى عليه امر رسول الله ﷺ وحكمه، فلا يعلل لامام ان يحوله الى غير ذلك.

حجاز، مکہ، مدینہ، یمن کی زمینوں اور عرب کی ان ساری زمینوں کے مالہ میں کوئی کمی بیشی نہیں کی جائے گی جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کیا تھا، کیونکہ یہ ایک ایسا معاملہ ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے فیصلہ ہو کر آپ کا حکم نافذ ہو چکا ہے، اب امام کیلئے یہ جائز نہیں کہ اس کو کسی دوسرے (نظام محاصل) سے بدل دے۔۔۔

عشر:

وقد بلغنا ان رسول الله ﷺ افتتح فتوحاً من الارض العربية فوضح عليها العشر، ولم يجعل على شيء منها خراجاً، وكذلك قول اصحابنا في تلك الارضين.

اور ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سرزمین عرب کے متعدد علاقے فتح کئے اور ان سب پر عشر عائد کیا، کسی زمین پر بھی خراج عائد نہیں کیا، ہر رے اصحاب بھی ان زمینوں کے بارے میں یہی رائے رکھتے ہیں۔

الاترى ان مكة والحرم لم يكن فيها خراج فأجر والارض العربيه كلها هذا المجري واجرى البحران والطائف كذلك ولا ترى ان العرب من عبدة الاوثان - كمهم القتل والاسلام ولا تقبل منهم الجزية. وهذا خلاف الحكم في غيرهم فكذلك ارض العرب.

کیا آپ نے دیکھا نہیں کہ مکہ اور حرم کے علاقہ میں خراج عائد نہیں کیا گیا، لہذا ان حضرات نے عرب کی ساری زمینوں پر اسی اصول کا اطلاق کیا، اور بحرین و طائف کی زمینوں کو بھی اسی اصول کے تحت رکھا گیا، عرب کی سرزمین کے

بارے میں دوسری زمینوں سے مختلف حکم س لئے بھی قابل فہم ہے کہ اس طرح عرب کے بت پرستوں کے بارے میں یہ حکم ہے کہ یا تو وہ اسلام لائیں یا قتل کر دیئے جائیں ان سے جزیہ قبول نہیں کیا جائے گیا، یہ حکم اس حکم سے مختلف ہے جو ان کے دوسرے لوگوں کے بارے میں آیا ہے۔

خراج:

وقد جعل النبي ﷺ على قوم من اهل اليمن يري انهم من اهل الكتاب الخراج على رقابهم لقول الله عز وجل في كتابه ومن يتولاهم منكم فانة منهم (المائدة: ٥٨) وجعل على كل حالم وحالمة ديناراً او عدله معافرياً. فأما الأرض فلم يجعل عليها خراجاً وانما جعل

العشر في السبيل ونصف العدر في الدالية لمؤنة الدالية والسانية

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یمن کی ایک قوم پر جنہیں اہل کتاب خیال کیا جاتا ہے۔ اللہ عزوجل کے اس فرمان ”کہ تم میں سے جو شخص یہودیوں، نصرانیوں کی دوستی کا دم بھرے گا تو پھر وہ انہی میں سے ہوگا۔“ کی بناء پر خراج ذات (یعنی جزیہ) عائد کیا تھا۔ آپ۔ ہر بالغ مرد اور عورت پر ایک دینار یا اس کے مساوی قیمت کا معافری کیڑا مقرر کیا تھا۔ جہاں تک زمین کا تعلق ہے آپ۔ اس پر کوئی خراج عائد نہیں کیا بلکہ بہتے ہوئے پانی سے سینچی جانے والی زمینوں پر عشر اور رہٹ سے سینچی جانے والی زمینوں پر پراٹ اور اونٹنی (پر آنیوالے مصارف اور محنت) کے بوجھ کی رعایت رکھتے ہوئے نصف عشر عائد کیا تھا۔



فصل: ما أخطأ فيه الخوارج في هذا الموضوع

فصل: اس موضوع کے سلسلہ میں خوارج کی غلطی

وأما الخوارج فأخطأوا المحجة وجعلوا قري عربية بمنزلة ذي النجبية ولم يأخذوا بما اجتمع عليه أصحاب رسول الله ﷺ وقول عمر وعلي. ومن اجتمع من أصحاب رسول الله ﷺ احسن تأويلا وتوفيقا من الخوارج. والحمد لله رب العالمين.

اور خوارج را در ست سے بھٹک گئے اور انہوں نے عرب کی بستیوں کو وہی نام یا جو عجم کی بستیوں کو حاصل ہے، ان لوگوں نے اس بات کو نہیں اختیار کیا جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں کا اجماع ہو: یہاں ہے اور جو کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) اور (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) کی رائے ہے، یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہوں کا اجماع ہے وہ تحقیق کرنے اور توفیق پانے، دونوں اعتبار سے خوارج سے بہتر تھے، والحمد لله رب العالمین۔



فصل فی حکم ارض البصرة وخراسان

فصل: بصرہ وخراسان کی زمین کے حکم کے بیان میں

واما ارض البصرة وخراسان فانهما عندی بمنزلة السواد ما افتتح من ذلك عنوة فهو ارض خراج وما صلوح عليه هذه فعلى ما صلحو عليه ولا يزداد عليهم .
بصرہ وخراسان کی زمینوں کی نوعیت میرے نزدیک وہی ہے جو سواد کی ہے، ان میں جو زمینیں یزورقوت فتح کی گئی ہیں وہ خراجی ہیں اور جن پر ان کے باشندوں سے صلح کی گئی ہے ان کے سلسلہ میں متعلقہ صلح نامہ پر عمل کیا جائے گا، اس پر کوئی اضافہ نہیں کیا جائے گا۔

وما اسلم عليه اهله فهو عشر. ولست افرق بين السواد وبين هذه في شيء من امرها. ولكن قد جرت عليها سنة وامض ذلك من كان من الخلفاء فرأيت ان تقرها على حالها. وذلك الأمر وعليه العمل.
جن زمینوں کے مالک ان کے رہنے والے ہوں کی حالت میں اسلام لائے وہ عشری قرار پائیں گی۔ میں ان زمینوں اور علاقہ سواد کے درمیان کسی معاملہ میں بھی کوئی تفریق نہیں کرتا، لیکن ان کے سلسلہ میں ایک طریقہ چلا آ رہا ہے، اور تمام سابق خلفاء نے اسی طریقہ کو برقرار رکھا ہے۔ نذا میری رائے یہ ہے کہ ان کو اسی حال میں رہنے دیں، یہی مناسب فیصلہ ہے اور اسی پر عمل ہوتا رہا ہے۔

جاگیریں اور ان کے محاصل:

قال ابو يوسف: وكل ارض من ارض العراق والحجاز واليمن والطائف وارض العرب وغيرها عامرة وليست لاحد ولا في يد احد ولا ملك احد ولا وراثة ولا عليها اثر عمارة فأقطعها الامام رجلا فبعد ما فان كانت في ارض الخراج ادى عنها الذي اقطعها الخراج.
عراق، حجاز، یمن اور طائف سے علاقوں میں یا عرب اور عرب کے علاوہ دوسرے ملکوں میں جو زمین بھی قابل کاشت ہو، نہ کسی کا حق ہو، نہ کسی کے قبضہ میں ہو، نہ کسی کی ملکیت ہو، اور نہ کسی کا ورثہ ہو، اور جس پر کسی عمارت کے آثار بھی نہ ہوں، اور امام اسے کسی شخص کو بطور جیردے دے، پھر وہ شخص اسے آباد کرے تو اتنی زمین اگر خراجی علاقہ میں واقع ہو تو

جس شخص کو جاگیر دی گئی ہے وہ خراج ادا کرے گا۔

والخراج ما افتتح عنوة مثل السواد وغيره. وان كانت من أرض العشر ادى عنها الذى
اقطعها العشر. وأرض العشر كل أرض أسلم عليها فهي أرض عشر وأرض الحجاز والمدينة
ومكة واليمن وأرض العرب كلها أرض عشر.

خراجی علاقے وہ ہیں جو بزور قوت فتح کئے گئے ہوں مثلاً سواد وغیرہ، اگر یہ زمین عشری زمینوں میں سے ہو تو جس
شخص کو جاگیر دی گئی ہے وہ اس پر عشر ادا کرے گا، عشری زمین (کی تعریف) یہ ہے کہ جس زمین کا مالک اس کا مالک ہونے
کی حالت میں اسلام لایا ہو وہ عشری قرار پائے گی، حجاز، مدینہ، مکہ، یمن اور عرب کی زمین عشری زمین ہے۔

فكل أرض اقطعها الامام مما فتحت عنوة ففيها الخراج الا ان صيرها الامام عشيرة.
وذلك الى الامام اذا اقصع احدا أرضا من أرض الخراج فان رأى ان يدبر عليها عشر او عشر

ونصفاً او عشرين او اكثر او خراجاً فما رأى ان يحمل عليه اهلها نعل
بزور قوت فتح ہونے والے علاقوں کی جو زمین امام کسی کو بطور جاگیر دے۔ اس پر خراج عائد ہوگا، الا یہ کہ امام اسے
عشری قرار دے دے۔ امام کو اس کا اختیار ہے کہ جب خراجی زمینوں میں سے کوئی زمین کسی کو جاگیر کے طور پر عطا کرے تو
اس پر عشر یا عشر اور نصف یا دوشر یا اس سے زیادہ یا کوئی (متعین) خراج، غرض یہ کہ جتنا چھبھی عائد کرنا مناسب سمجھے
کر دے۔

وارجوان يكون ذلك موسعا عليه فكيفما شاء من ذلك فعلا الا ما كان من أرض الحجاز
والمدينة ومكة واليمن فان هنالك لا يقع خراج ولا يسع الامم ولا يحمل له ان يغير ذلك ولا
يحوله عما جرى عليه امر رسول الله ﷺ وحكمه.

مجھے امید ہے کہ اس باب میں اس کیلئے کافی گنجائش ہے، اور وہ ان مختلف صورتوں میں سے جو صورت چاہے اختیار
کر سکتا ہے، البتہ حجاز، مدینہ، مکہ، و یمن کی زمینیں اس اختیار سے باہر ہیں ان علاقوں میں خراج عائد نہیں کیا جاسکتا، امام
کیلئے نہ تو اس کی گنجائش ہے، نہ ایسا کرنا اس کیلئے جائز ہے کہ ان کے سلسلہ میں کوئی تبدیلی عمل میں لائے، رسول اللہ ﷺ
کے فیصلہ کے مطابق اور آپ کے حکم کے تحت جو صورت اختیار کی جا چکی ہے اس کو چھوڑ کر امام کوئی اور صورت نہیں اختیار
کرے گا۔

فقد بينت لك فخذ بأي القولين احببت. واعمل بما ترى انه عليه للمسلمين واعم نفعاً
لخاصتهم وعامتهم واسلم لك في دينك ان شاء الله تعالى.

میں نے آپ کیلئے یہ بات پوری طرح واضح کر دی، آپ دونوں آراء میں سے جس کو پسند کریں اختیار کر لیجئے، اس

طریقہ پر عمل کیجئے جس کو آپ مسلمانوں کے بہبود کیلئے زیادہ مناسب، ان کے خواص و عوام سے زیادہ فائدہ پہنچانے والا، اور اپنے دین کی سلامتی کیلئے بہتر طریقہ سمجھتے، انشاء اللہ تعالیٰ۔

(۱۳۸) قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنی الجالد بن سعید عن عامر الشعبي ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعث عتبة بن غزوہ الى البصرة وكانت تسمى ارض الهند فدخلها ونزلها قبل ان ينزل سعد بن ابی وقاص (رضی اللہ عنہ) الكوفة. وان زيادا ابن ابیہ هو الذي بنى مسجدھا ونصرھا وهو اليوم في موضعه. وان ابا موسى الاشعري افتتح تستر واصبھان ومھرجان قذوقوم: ذبيبان وسعد بن ابی وقاص محاصر المدائن. عامر الشعبي سے روایت ہے کہ:

”عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے بہ بن غزوہ کو بصرہ کی طرف جسے سرزمین ہند کہا جاتا تھا روانہ کیا اور انہوں نے سعد بن ابی وقاص (رضی اللہ عنہ) کو اپنے سے پہلے وہاں داخل ہو کر وہاں پڑاؤ کیا، نیز یہ کہ وہاں کی مسجد اور محل، جو آج بھی اپنے مقام پر موجود ہے تعمیر کرنے والے زیادہ بن ابیہ تھے (انہوں نے یہ بھی بتایا کہ) جب سعد بن ابی وقاص (رضی اللہ عنہ) مدائن کا محاصرہ کئے ہوئے تھے ابو موسیٰ اشعری (رضی اللہ عنہ) تستر، اصبھان، مہرجان، قذوق اور ماہ ذبیان فتح کر لیا۔“

قال ابو یوسف: وكل مرآة الولاة المہدیون ارضا من ارض السواد وارض العرب والجبال من الاصناف التي ذكرنا ان الامام ان يقطع منها. فلا حل لمن يأتي بعدهم من الخلفاء ان يرذل ذلك ولا يخذه. بنیدی من ہوی یدہ وراثا ومشتريا. فاما ان اخذ الوالی من ید واحد ارضا واقطعھا آخر فهذا منزلة العاصب غصب واحد واعطى آخر.

ابو یوسف (رحمہ اللہ) نے کہا کہ: ہر فرد کو بھی راہ راست پر چلنے والے حکمرانوں سے علاقہ سواد، سرزمین عرب اور الجبال میں ان قسموں میں سے جن کے بارے میں ہم بتا چکے ہیں کہ امام کو ان میں سے جائیداد دینے اختیار حاصل ہے کوئی زمین دی تو ان کے بعد آنے والے خلفاء کیلئے یہ جائز نہیں کہ ان کو واپس لے لیں، یا انہیں لوگوں کے قبضہ سے چال لیں جن کے پاس یہ زمینیں اس وقت موجود ہیں خواہ ان کو انہوں نے وراثت میں پایا ہو یا کسی سے خرید کر حاصل کیا ہو۔ زمینیں والیوں نے ایک فرد سے لیکر دوسرے کو بطور جائیداد دی ہیں تو یہ ایسا ہی ہے جیسے کہ غصب ایک فرد سے غصب کر کے دوسرے کو دے دے۔

فلا یحل للامام ولا یسعه ان یقطع احدا من الناس حق مسلم، لام ما ھد ولا یخرج من یدہ من ذلک شیئا الا بحق یجب علیہ فیأخذہ بذلك الذی وجب لہ، لیب فیقطعہ من احب من الناس، فذلک جائز لہ

امام کیلئے نہ تو یہ جائز ہے نہ اس کیلئے ایسا کرنے کی کوئی گنجائش ہے کہ کسی فریق کو بھی کسی مسلمان یا معاہدہ کا حق (جہین کر) بطور جائیداد دے، اس طرح کی زمینوں کو ان کے قبضہ سے نہیں نکالنا چاہیے، جس صورت کے کہ ان کے ذمہ اس کا کوئی حق واجب ہو اور وہ اس (جائیداد) کو اس واجب حق کے بدلہ ان سے — عوام الناس میں سے جس کو بھی چاہے بطور جائیداد دے دے، ایسا کرنا اس کیلئے جائز ہوگا۔

جائیداد دینے کا اختیار:

والارض عندی بمنزلة الامام فالامام ان یجیز من بیت المال من ھن غناء فی الاسلام، ومن یشترک بہ علی العدو ویعمل فی ذلک باذی یری انہ خیر لھم، بن اصلاح الامرھم۔ اور زمین میرے نزدیک مال کی طرح ہے، چنانچہ امام کو یہ اختیار حاصل ہے کہ بیت المال میں سے ان لوگوں کو انعامات دے جنہوں نے اسلام کی کوئی نمایاں خدمت انجام دی ہو، یا جو اس — ذریعہ دشمن کے مقابلہ کی تیاری کرنے والے ہوں، امام اس باب میں وہ پالیسی اختیار کرے گا جو اس کی رائے میں مسلمانوں کیلئے بہتر اور ان کے حق میں موزوں ہو۔

وکذلک الارضون یقطع الامام منها من احب من الاصناف، لا یشترک، ولا یری ان یتروک ارضا لا ملک لاحد فیہا ولا عمارۃ حتی یقطعھا الامام فان ذلک — لبلاد واكثر للخراج۔

فہذا حد الاقطاع عندی علی ما اخبرتک یہی نوعیت زمینوں کی بھی ہے، میں نے جس قسم کے لوگوں کا اوپر ذکر کیا ہے، ان میں سے امام جس کو چاہے جائیداد دے سکتا ہے، میرے خیال میں غیر ملوکہ اور غیر آباد زمینوں کو بے کار چھوڑ رکھنے کے بجائے امام کو چاہیے کہ انہیں بطور جائیداد مختلف افراد کو دے دے، اس طرح ہمارے علاقے زیادہ آباد و خوش حال ہو جائیں گے، اور خراج میں بھی اضافہ ہوگا، جیسا کہ میں نے بتایا ہے میرے نزدیک جائیداد دینے کی نوعیت یہی ہے۔

جائیداد دینے کے نظائر:

قال ابو یوسف: وقد اقصع رسول اللہ ﷺ وتألف علی الاسلام اذ — اما واقطع الخلفاء من بعدہ من راءوا ان فی اقطاعہ صلاحا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جائیر دی ہیں اور ان کے ذریعہ بعض لوگوں کو اسلام پر قائم رہنے سے مانوس کیا ہے، آپ کے بعد خلفاء نے بھی ایسے لوگوں کو جائیریں دی ہیں جن کے بارے میں ان کا احساس یہ تھا کہ ان کو جائیر دینا بہتری کا باعث ہوگا۔

(۱۳۹)۔ حدثنی ابن ابی نجیح ع۔ عمرو بن شعیب عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اقطع لأناس من مبنۃ او جھینۃ ارضاً. فلم یعرموها شخاصمہم الجھنیون او المزنیون الی عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقال: لو كانت منی او من ابی بکر لرددتها. ولکنہا قطیعة من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عمرو بن شعیب کے والد سے روا ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مزینہ یا جہینہ کے کچھ لوگوں کو ایک زمین جو رجا یہ مطاکئی۔ مگر ان لوگوں نے اسے آباد نہ کیا۔ پھر کچھ دوسرے لوگ نے اسے آباد کر لیا۔ اب جہینہ یا مزینہ والے (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس ان لوگوں کے خلاف مقدمہ لے کر گئے۔ اس پر (حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: اگر یہ (زمین) میری یا (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کی دی ہوئی ہوتی تو میں اسے واپس لے لیتا مگر یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دی ہوئی جائیر ہے۔“

ثم قال: من كانت له ارض ع۔ تر کھا ثلاث سنین فلم یعبرھا فعمروھا قوم آخرون فہم احق بہا۔

پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: جس کے پاس بھی کوئی زمین ہو اور وہ اسے تین سال چھوڑے رکھے اور آباد نہ کرے، پھر اسے کچھ دوسرے لوگ آباد کریں تو یہ لوگ اس کے زیادہ حق دار ہوں گے۔

(۱۵۰)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنا هشام بن عروة عن ابیہ قال: اقطع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الزبیر ارضاً فیہا نخل من اموال بنی النضیر. و ذکر انہا كانت ارضاً یقال لہا الجرف. و ذکر ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اقطع العقیق اجمع للناس حتی جازت قطیعة ارض عروۃ بن الزبیر (رضی اللہ عنہ). فقال: این المستقطعون منذ الیوم فان یکن فیہم خیر فتحت قومی. قال خوات بن جبیر: اقطعنیہ فأقطعہ ایاہ ہشام بن عروہ کے والد نے فرمایا ہے:

”رسول اللہ ﷺ نے بنی انصیر کی املاک میں سے ایک زمین جس میں کھجور کے درخت بھی تھے، زبیر (رضی اللہ عنہ) کو بطور جائیداد عطا کی، کہا جاتا ہے کہ اس زمین کا نام جرف تھا، یہ بھی کہا جاتا ہے کہ نمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے عقیق کا سارا علاقہ لوگوں کے درمیان بطور جائیداد تقسیم کر دیا، یہاں تک کہ ایک جیر عمر بن زبیر کی زمین سے بھی تجاوز کر گئی۔ پھر آپ نے فرمایا: کہاں ہیں آج کے دن سے جائیداد کے طلب گار، اگر ان طلب گاروں میں کچھ بھلائی نظر آئی تو میروں قدموں کے نیچے (بہت زمین) ہے۔“

نوات بن جبیر نے کہا: اسے مجھے بطور جائیداد دے دیجئے، چنانچہ آپ نے اسے انہیں دے دیا۔

(۱۵۱) قال: وحدثني سفیان بن عیینة عن عمرو بن دينار قال ما ادم النبي ﷺ المدينة

اقطع ابابكر واقطع عمر رضي الله عنهما.

عمر وبن دينار نے کہا ہے کہ:

”جب نبی ﷺ مدینہ تشریف لائے تو آپ نے (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کو جائیداد عطا کیا اور (سیدنا) عمر

(رضی اللہ عنہ) کو بھی جائیداد عطا کی۔“

(۱۵۲) قال: وحدثنا اشعث بن سوار عن حبيب بن ابي ثابت عن ابي الهيثم عن ابي رافع

قال: اعطاهم النبي ﷺ ارضاً فعجزوا عن عمارتها فباعوها في زعم عمر بن الخطاب رضي الله

عنه بثمانية آلاف دينار او بثمانمائة الف درهم فوضعوا اموالهم عند علي بن ابي طالب رضي

الله عنه. فلما اخذوها وجدوها تنقص فقالوا: هذا ناقص قال: تسبوا زكاته. قال: فحسبوا

فوجوده وافيًا فقال: احسبتم اني امسك ما لا لازكيه

ابورافع نے کہا کہ:

”نبی ﷺ نے ان لوگوں کو ایک زمین عطا فرمائی، یہ اسے زیر کاشت نہ لے سکے تو انہوں نے عمر بن خطاب رضی اللہ

عنه کے زمانہ میں اسے آٹھ ہزار دینار یا آٹھ لاکھ درہم میں فروخت کر دیا، پھر ان لوگوں نے اپنی دولت علی بن ابی طالب

(رضی اللہ عنہ) کے پاس رکھ دی، جب انہوں نے اسے واپس لیا تو دیکھا کہ وہ چھوٹا ہے، اس پر ان لوگوں نے کہا: یہ تو کم

ہے، آپ نے فرمایا: اس کی زکوٰۃ کا حساب لگاؤ۔ (راوی) کہتا ہے کہ: ان لوگوں نے حساب کیا تو معلوم ہوا کہ زکوٰۃ محسوب

کرنے کے بعد رقم پوری ہو جاتی ہے، اس پر آپ نے فرمایا: کیا تم نے یہ سمجھ رکھا کہ میں کوئی ایسا مال رکھوں گا جس کی

زکوٰۃ نہ ادا کروں۔“

(۱۵۳)۔ قال: وحدثني بعض الأسيان من أهل المدينة قال: أقطع رسول الله ﷺ بلال بن الحارث المزني مابين البحر والصخر، فلما كان زمن عمر بن الخطاب قال له: انك لا تستطيع ان تعمل هذا، فطيب له نية، فطعها ما خلا المعادن فانه استثناها مدينة کے رہنے والے ایک شخص نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال بن حارث مزنی (رضی اللہ عنہ) کو سمندر اور پہاڑی کے مابین سارے علاقے بطور جائیداد عطا فرمادیا، پھر جب عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کا زمانہ آیا تو انہوں نے ان سے کہا: اس (سارے علاقے) کو زیرِ کاشت لانا تمہارے بس سے باہر ہے، پھر آپ اس پر راضی ہو گئے کہ کانوں کے علاوہ باقی علاقہ کو انہیں بطور جائیداد دے دیں، کانوں کو آپ نے مستثنیٰ کر لیا۔“

(۱۵۴)۔ قال: وحدثني الامام عن ابراهيم بن المهاجر عن موسى بن طلحة قال: أقطع عثمان بن عفان لعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهما في النهريجين، ولعمار بن ياسر استينيا، واقطع خيابا صنعاء واقطع عبد بن مالك قرية هرمران قال: فكل جار موسى بن طلحة نے کہا ہے کہ:

”عثمان بن عفان (رضی اللہ عنہ) نے عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) کو نہریں (کے علاقے) میں جائیداد اور عمار بن یاسر (رضی اللہ عنہ) کو استینیا، آپ نے خیاب (رضی اللہ عنہ) کو صنعاء اور سعد بن مالک (رضی اللہ عنہ) کو ہمران کا گاؤں بطور جائیداد عطا کیا۔ (راوی)۔ کہا: چنانچہ یہ سب (جائیدادیں آج بھی) جاری ہیں۔“

قال: فكان عبد الله بن مسعود وسعد يعطيان ارضهما بالثلث والربع (راوی نے) کہا: عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) اور سعد (رضی اللہ عنہ) اپنی زمین تہائی اور چوتھائی (پیداوار خود لینے کی شرط) پر دے دیا کرتے تھے۔

(۱۵۵)۔ وقال: وحدثنا ابو حنيفة رضي الله عنه عن حدثه قال: كان لعبد الله بن مسعود ارض خراج، وكان لخباب ارض خراج، وكان للحسين بن علي ارض خراج، ولغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم، وكان لشرك: ارض خراج فكانوا يؤدون عنها الخراج

ابو حنيفة (رحمہ اللہ) نے ایک شخص کے حوالے سے جس نے ان سے بیان کیا تھا، ہم سے بیان کیا ہے کہ اس شخص نے کہا: ”(حضرت سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) کے پاس خراجی زمین تھی، خباب (رضی اللہ عنہ) کے پاس بھی ایک خراجی زمین تھی، اور (سیدنا) سیر بن علی (رضی اللہ عنہ) اور ان لوگوں کے علاوہ دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے پاس بھی خراجی زمینیں تھیں، شریک (رضی اللہ عنہ) کے پاس بھی ایک خراجی زمین تھی، یہ سب لوگ ان زمینوں پر خراج ادا کیا

کرتے تھے۔

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): فقد جاءت هذه الآثار بان النبی علیہ السلام قطع اقواماً وان الخلفاء من بعده قطعوا ورأى رسول الله ﷺ سلاح فيما فعل من ذلك. اذ كان فيه تألف على الاسلام وعمارۃ للارض. وكذلك الخلفاء اذ اقدعوا مرأوا ان له غناء في الاسلام ونكایة للعدو

ورأوا ان الافضل ما فعبوا. ولولا ذلك لم یأتوه ولم یقطعوا حقہم ولم ولا معاهد.

(امام اہلسنت) ابو یوسف (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ: یہ سارے آثار یہی ہے: یہ ہیں کہ نبی ﷺ نے کچھ لوگوں کو جائیے عطا فرمائی ہیں اور آپ کے بعد خلفاء نے بھی جائیے دی ہیں، رسول اللہ ﷺ نے جو کچھ کیا اسی میں بہتری دیکھی کیونکہ اس طرح لوگوں کی اسلام سے وابستگی میں پختگی پیدا ہوتی اور زمین کی بدکاری بھی نمل میں آتی تھی، اسی طرح خلفاء نے بھی صرف انہی لوگوں کو جائیے دی ہیں جنہوں نے اسلام کی کوئی: یاں خدمت انجام دی تھی یا جو دشمن کی سرکوبی کا ذریعہ تھے، اور ان حضرات کے نزدیک بہترین طریقہ وہی تھا جسے انہوں نے اختیار کیا، یہ بات نہ ہوتی تو انہوں نے ایسا نہ کیا ہوتا، انہوں نے کسی مسلمان یا معاہدہ کا حق کبھی جائیے کے طور پر کسی دوسرے کو نہیں دیا۔

زمین چھیننے کا گناہ:

(۱۵۶) قال ابو یوسف: وحدثني هشام بن عروة عن ابيه عن سہ بن زید قال: قال رسول الله ﷺ: من اخذ شبرا من ارض بغیر حق طوقه من سبع ارضین سعید بن زید نے کہا بیان ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”جس نے، پشت بھر زمین بھی بغیر کے حق کے لے لی تو قیامت کے روز اس کی گردن میں ڈالا جائے گا۔“



(۱۵۴) مصنف عبدالرزاق: ۱۴۲، ۵۰، الاموال لابن زنجويه: ۱۰۲۹، ح ۵۰ شکل الآثار: ج ۲ ص ۱۲۳، شرح معانی الآثار: ۵۹۵۸، مصنف عبدالرزاق: ۱۴۲، ۵۰۔

(۱۵۵) الرد علی سیر الاوزاعی ج ۱ ص ۹۱، معرفة السنن والآثار للبيهقي ۱۸۰۹۔

(۱۵۶) صحيح البخاري: ۳۱۹۸، صحيح مسلم: ۱۶۱۰، مصنف ابو شيبة: ۲۲۰۱۳، مسند احمد بن حنبل: ۱۶۳۲، مسند ابی يعلى الموصلي: ۹۵۱۔

فصل: فی اسلام قوم من اهل الحرب واهل البادية

على ارضهم واموالهم

فصل: اہل حرب۔ اور دیہاتیوں کے اپنی زمینوں اور اموال کے

مالک:۔ تے ہوئے اسلام لانے کے بارے میں

قال ابو يوسف (رحمہ اللہ) قال: وسألت يا امير المؤمنين عن قوم من اهل الحرب اسلموا على انفسهم وارضهم والحد من ذلك فان دماءهم حرام وما اسلموا عليه من اموالهم. فلهم وكذلك ارضهم له. وهي ارض عشر بمنزلة المدينة. حيث اسلم اهلها مع رسول الله ﷺ. وكانت ارضهم ارض عشر. وكذلك الطائف والبحران

امیر المؤمنین! آپ نے پوچھا۔ اہل حرب میں سے جو لوگ اپنی جان اور زمینوں کے مالک ہوتے رہتے ہوئے اسلام لائے ہوں ان کے بارے میں کیا حکم ہے؟ تو (اس کا جواب یہ ہے کہ) ان کا خون حرام ہے، اور اسلام لاتے وقت یہ جن اموال کے مالک تھے وہ ان کی مدت قرار پائیں گے، یہی حال ان کی زمینوں کا بھی ہے، یہ زمینیں اسی طرح عشری قرار پائیں گی جس طرح مدینہ (ذریعہ) جہاں کے باشندے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اسلام لائے اور ان کی زمینیں عشری قرار دی گئیں، یہی حال طائف اور بحرین کا ہے۔

وكذلك اهل البادية اذا اسلموا على مياهم مياهم وبلادهم. فلهم ما اسلموا عليه وهو في ايدهم. وليس لاحد من نمل القبائل ان يبني في ذلك شيئا يستحق منه شيئا. ولا يحفر فيه بئرا يستحق به شيئا.

اور اسی طرح اہل دیہات اپنے (چشموں اور کنوئیں وغیرہ) اور علاقوں کے مالک ہونے کی حالت میں اسلام لائیں تو وہ ساری چیزیں جن پر اسلام لاتے وقت ان کو قبضہ حاصل تھا ان کی ملکیت تسلیم کی جائے گی، دوسرے قبیلہ والوں میں سے کسی کو یہ حق نہیں حاصل ہے کہ ان علاقوں میں کوئی ایسی تعمیر عمل میں لائے جس کے ذریعہ وہ ان میں سے کسی قطعہ زمین کا حق دار بن کھڑا ہو، نہ وہ اس علاقہ میں کنواں کھود کر اس کے ذریعہ کسی حق کے طالب ہو سکتے ہیں۔

ولیس لهم ان یمنعوا الکلا. ولا یمنعوا الرعاء ولا البواشی من جلا. ولا حافظا ولا خفافی
تلك البلدة. وارضهم. ررض عشر لا یخرجون عنها فیما بعد. یتوارثونها ویتبایعونها
و كذلك کل بلاد اسلم علیها اهلها فهي لهم وما فیها.

ان دیہاتیوں کو یہ حق نہیں حاصل ہے کہ کسی کو چارہ لینے سے روک دیں۔ وگ چرواہوں یا مویشیوں کو پانی پینے
سے نہیں روکیں گے، اسی طرح یہ اپنے علاقے میں مسافروں یا گھوڑوں، خچروں، بغیر، بھی پانی حاصل کرنے سے نہیں
روک سکیں گے۔ ان کی زمینیں عشری زمینیں ہیں، ان کو آئندہ بھی ان زمینوں سے بے دخل نہیں کیا جائے گا، وہ نامیں ورثہ
میں منتقل کر سکیں گے، اور ان کی خرید و فروخت کر سکیں گے، یہی حال ان تمام علاقوں کے ہے جن کے رہنے والے ان پرتق بلش
رہتے ہوئے اسلام لائے ہوں، یہ علاقے اور ان میں پائی جانی والی چیزیں ان کی بہت میں باقی رہیں گی۔

وہ زمینیں جن کے مالکوں سے صلح ہو جائے:

وایما قوم من اهل الشر یصلحهم الامام ان یذلوا علی الحکم، القسم، وان یؤدوا الخراج
فهم اهل ذمة وارضهم. ارض خراج ویؤخذ منهم ما صلحوا علیه ویوفی لهم ولا یزاد
علیهم

مشرکین میں سے جس قوم سے امام اس شرط پر صلح کر لے کہ وہ اس کا فیصلہ، اس کی تقسیم کرتے ہوئے ہتھیار اٹھ
دیں اور خراج ادا کریں وہ اہل ذمہ قرار دیئے جائیں گے اور ان کی زمین خراجی زمین ہوگی، ان سے جتنے (مالیہ) پر تصنیع ہوئی
ہے وہ لیا جاتا رہے گا اور ان سے کئے ہوئے وعدوں کو پورا کیا جائے گا، طے شدہ، میر وکی اضافہ نہ کیا جاسکے گا۔

بزور قوت فتح ہونے والے علاقے:

وایما ارض افتتحها الامام عنوة فقسبها بین الذین افتتحوها فان رأی ان ذلک افضل فهو
فی سعة من ذلک وہی ارض عشر

جس زمین کو امام بزور قوت فتح کرتا ہے اور پھر اسے فتح کرنے والوں کے درمیان تقسیم کر دیتا ہے تو اگر اس کی رائے
میں یہی صورت بہتر ہے تو وہ ایسا کر سکتا ہے اور وہ زمین عشری قرار پائی گی۔

وان لم یرقسبها ورأی الصلاح فی اقرارها فی ایدی اہلیہا کہ فعن عمر بن الخطاب رضی
الله عنه فی السواد. فله ذلک وہی ارض خراج ولیس له ان یأخذ سابع ذلک منهم. وہی ملک

لہم یتوارثونها ویتبایعونها ویضع علیہم الخراج. ولا یکلفوا ان ذلک مالا یطیقون.

لیکن اگر وہ تقسیم کرنا مناسب نہ سمجھے اور ان زمینوں کو ان کے باشندوں کے فائدہ میں رہنا دینا بہتر سمجھے جیسا کہ عمر

بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سوا دے دے بائے میں کیا تھا تو اسے ایسے کرنے کا اختیار حاصل ہے، اس صورت میں یہ زمین خراجی پائے گی، ایسا کرنے کے بعد۔ یہ اختیار نہیں رہ جاتا کہ وہ زمین ان لوگوں سے واپس لے لے، اب یہ ان لوگوں کی ملکیت ہے وہ اسے ورثہ میں منتقل کر گئے اور اس کی خرید و فروخت کر سکیں گے، امام ان پر خراج الکو کرے گا، لیکن ان پر ان کی برداشت سے زیادہ خراج لاگو نہ کیا جانا چاہیے۔



موات زمینوں کی تعریف:

فإذا لم يكن في هذه الأرضين أثر بنا، ولا زرع، ولا شجر، ولا
موضع مقبرة، ولا موضع منظمهم، ولا موضع مرضى، ولا موضع
ولا في يد أحد فهي موات لمن أحيأها، وأحيأ منها شيت فهي له.

تو (آپ کے اس سوال کا جواب یہ ہے کہ) ایسی زمینوں میں جب تعمیر یا کاشت کے لیے زمین حاصل ہو جائے۔ اور نہ یہ بستی والوں کی مشقہ کہ نہ وریات کی تکمیل میں کام آتی ہوں۔ (مثلاً اترتے ہوئے زمینیں یا وریوں کی چراگاہ، ایندھن حاصل کرنے کی جگہ، قبرستان نہ ہوں اور نہ ہی کسی کی ملکیت میں۔) یہ زمینیں ان کے قبضے میں ہوں۔ ان کی ملکیت ہو جائے گا۔

موات میں امام کو اختیار:

ولك ان تقطع ذل من احببت ورأيت وتواجد وتعمل فيه ، فربما قد صابح وقد مس
احياء ما اتاهم له

آپ کو بھی یہ اختیار حاصل ہے کہ یہی زمینیں جسے مناسب سمجھیں بطور جائیداد عطا کریں، آپ ان کو کرایہ بھی دے سکتے ہیں، یا کوئی دوسری مفید صورت سامنے آئے تو اسے بھی اختیار کر سکتے ہیں۔ جو کوئی بھی کسی موات زمین کو کارآمد بنالے وہ زمین اس کی ملک ہو جاتی ہے۔

(۱۵۴)۔ وقد كان ابو حنيفة ر - قال الله يقول: من احيا ارضا مواتا فله الا اذا اجازها الامام. ومن

احيا ارضا مواتا بغير اذن الامام فليس له. وللامام ان يخرجها من يده ويصنع فيها ما رآى من الاجازة والاقطاع وغير ذلك.

اور (امام) ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتا ہے: تھے:

اگر امام کی اجازت حاصل ہے۔ بجا ہے تو جو کوئی بھی کسی موات زمین کو آباد کر لے وہ زمین اس کی ملک بن جائے گی نہ کوئی فرد موات زمین کی آباد کاری امام کی اجازت کے بغیر کر لے تو وہ زمین اس کی ملکیت نہیں بن جائے گی نہ امام کو یہ اختیار حاصل رہے گا کہ اسے اس فرد کے منہ سے نکال لے اور اسے کرایہ پر دینے یا بطور جائیداد کسی کے حوالے کر دینے وغیرہ دوسرے طریقوں میں سے جو طریقہ مناسب سمجھے اختیار کرے۔

قیل لابی یوسف: ما ینبغی لابی حنیفة ان یکون قد قال هذا الا من تنبی لان الحدیث قد جاء

عن النبی ﷺ انه قال: من احيا ارضا مواتا فله. فبین لنا ذلك الشيء فأنانرجوان تكون قد

سمعت منه فی هذا شیئ یحتج به.

ابو یوسف (یعنی مجھ) سے کہا گیا ہے کہ (امام) ابو حنیفہ کی شان سے بعید ہے کہ انہوں نے یہ بات بغیر کسی دلیل کے کہہ دی ہو کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ روایت منقول ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے کوئی مردہ زمین زندہ کی تو وہ اس کیلئے ہے۔ لہذا تم ان کی دلیل ہمیں سن کرو، ہمارا خیال ہے کہ تم نے ضرور ان سے کوئی ایسی بات سنی ہوگی جسے وہ دلیل بناتے رہے ہوں۔

قال ابو یوسف: حجته في ذلك ان يقول: الا حياء لا يكون الا باذن الامام ارأيت رجلين

اراد كل واحد منهما ان يخرجا موضعا واحدا وكل واحد منهما منع صاحبه. ايهما احق

به؟ ارأيت ان اراد رجل ان يخرجا ارضا ميتة بفناء ورجل وهو مقرر ان لا حق له فيها فقال: لا

تحییها فانها بفنائی. وذلک یضنی.

ابو یوسف (یعنی میں) عرض کرتا ہوں کہ اس سلسلہ میں وہ دلیل کے طور پر یہ کہہ سکتے ہیں کہ زمین کی آباد کاری امام کی اجازت کے بغیر نہیں ہو سکتی اگر وہاں ہوں اور ان میں سے ہر ایک ہی جگہ کو (آباد کاری کیلئے) منتخب کرنا چاہیے اور ان

میں سے ہر ایک دوسرے کو ایب کرنے سے روکے تو تمہارا کیا خیال ہے، ان دونوں میں سے کون اس جگہ کا زیادہ حق دار ہوگا، کوئی شخص اگر کسی دوسرے آدمی کے گھر کے سامنے واقع موات زمین کی آباد کاری میں مل میں لانا چاہے، اور اس آدمی کو اس کا اقرار بھی ہو کہ وہ اس زمین پر کوئی حق نہیں رکھتا، مگر وہ اس شخص سے کہے کہ اس کو آباد کر کیونکہ یہ میرے گھر کے سامنے واقع ہے اور اس کی آباد کاری مجھے نقصان پہنچائے گی تو اس کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے؟

فانما جعل ابو حنیفة اذن الامام في ذلك ههنا فصلا بين الناس فاذا اذن الامام في ذلك

لانسان كان له ان يحییها. وکان ذلك الاذن جائزا مستقیما.

حقیقت یہ ہے کہ (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے اس باب میں امام کی اجازت دونوں کے درمیان جھگڑا ختم کرنے کے خیال سے ضروری قرار دی ہے، جب امام اس بارے میں کسی آدمی کو اجازت دے، تو اسے آباد کاری کا اختیار مل جائے گا، یہ اجازت دینا مناسب اور مجاز بات ہے۔

واذا منع الامام احدا كان ذلك المنع جائزا. ولم یکن بین الناس تشاح فی الموضع الواحد

ولا الضرر فیہ مع اذن الامام ومنعہ.

اور اگر امام کسی فرد کو ایسا کرنے سے روک دے تو یہ روکنا بھی جائز ہوگا، اور امام کی اجازت یا ممانعت کی صورت میں لوگوں کے درمیان ایک ہی جگہ کے بارے میں کشمکش کی نوبت نہیں آئے گی، اور نہ ہی دوسرے کو ضرر رسائی کی۔

ولیس ما قال ابو حنیفة یرد الاثر انما رد الاثر ان یقول: ان احب باذن الامام فلیست له.

فأما من یقول هی له فهذا تباع الاثر ولكن باذن الامام لیکون ذنه فصلا فیما بینهم من

خصوصا تمہم واضرار بعضهم بعض.

(حضرت امام الفقہاء) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے جو بات کہی ہے وہ اس باب میں مروی آثار کو رد نہیں کرتی،

آثار کا رد جب ہوتا جب کہ وہ یہ کہتے کہ: اگر وہ اس زمین کو امام کی اجازت سے آباد کرے۔ تو بھی وہ اس کی ملکیت نہیں بنے گی، اب جو یہ کہتا ہے کہ (اس صورت میں) زمین اس فرد کی ملکیت ہو جائے گی تو بنائے اثر کا اتباع ہوا، اضافہ صرف امام کی اجازت ضروری قرار دینے کا کیا گیا ہے تاکہ لوگوں کے باہمی جھگڑوں کا سد باب ہو اور ایک دوسرے کی ضرر رسائی کی نوبت نہ آئے۔

قال ابو یوسف: أما انافأری اذا لم یکن فیہ ضرر علی احد ولا حد فخصومة ان اذن رسول

اللہ ﷺ جائز الی یوم القیمة فاذا جاء الضرر. فهو علی الحدیث. ولیس عرقہ ظالم حق

(باوجود اس کے) میری رائے یہی ہے کہ ایسی صورت میں جب کہ احیاء کے کوئی قسم کا نقصان نہ پہنچ رہا ہو۔ اور

نہ کوئی اس کے خلاف نذر دار ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی (دی ہوئی) زمین، قیامت تک کام کرتی رہے گی

لیکن اگر ضرر رسائی کی صورت پیدا ہوئے تو اس کا علاج اس حدیث مبارکہ کی روشنی میں کیا جائے گا کہ: ظلم کرنے والے کا کوئی حق نہیں۔

(۱۵۰)۔ قال ابو یوسف: حدثنا هشام بن عروة عن ابیہ عن عائشة رضی اللہ عنہا عن رسول

اللہ ﷺ قال: ومن احیا ارضا ميتة فهي له وليس لعرق ظالم حق

(سیدہ) عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”جس نے کوئی مردہ زمین زندہ کر دی وہ اس کیلئے ہے اور کسی ظالم کرنے والے کا کوئی حق نہیں۔“

(۱۵۱)۔ قال: وحدثنا الحجاج بن ارضاة عن عمرو بن شعيب عن ابیہ عن جدہ عن النبی ﷺ

قال: من احيا ارضا مو تافو له

عمرو بن شعيب کے دادا سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”جس نے کوئی مردہ زمین زندہ کر دی وہ اس کیلئے ہے۔“

(۱۵۲)۔ قال: وحدثني محمد بن اسحاق بن يحيى بن عروة عن ابیہ عن رسول اللہ ﷺ انه قال: من

احيا ارضا ميتة فهي له وليس لعرق ظالم حق۔

اسحاق بن یحییٰ بن عروہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”جس نے کوئی مردہ زمین زندہ کر دی وہ اس کیلئے ہے اور کسی ظلم کرنے والے کا کوئی حق نہیں۔“

قال عروة: فحدثني من أي بيت النخل يضرب في اصله بالفتوس

عروہ (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ مجھ سے ایک صاحب نے جنہوں نے کھجور کے اس (زیر نزع) درخت کو دیکھا ہے

تھا حدیث بیان کی ہے کہ اس کی جڑ میرے تہاڑے مارے جا رہے تھے۔

(۱۶۰)۔ قال: وحدثني ليث بن طاووس قال: قال رسول الله ﷺ: عادى الارض منه ولن رسول

ثم لكم من بعد فمن احيا ارضا ميتة فهي له وليس لمحتجر حق بعد ثلاث سنين

طاووس کا بیان ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

عادى زمینیں اللہ اور اس کے رسول کی ہیں پھر اس کے بعد تمہارے لئے ہیں، چنانچہ جس نے کسی مردہ زمین کو زندہ

کر لیا تو وہ اس کیلئے ہے اور کسی چار دہائی بنالینے والے کا تین سال بعد کوئی حق نہ باقی رہے گا۔

چاردیواری بنالینے والے کا حق:

(۱۶۱) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني محمد بن اسحاق عن الزهري عن سالم بن عبد الله ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال علي الهنبر: من احيا ارضا ميتة فهي له. وليس لمحتجر حق بعد ثلاث سنين.

سالم بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے منبر پر (کہنے سے ہو کر) فرمایا: ”جس نے کوئی مردہ زمین کو زندہ کر لی وہ اس کیلئے ہے، اور چاردیواری بنالینے والے کیلئے تین سال بعد کوئی حق نہ باقی رہے گا۔“

وذلك ان ور جالا كانوا يمتجرون من الارض ما لا يعملون
اس کا سبب یہ تھا کہ بعض لوگ زمینوں کے گرد چاردیواری بنا لیتے (اور اس طرح، میں مخصوص کر لیتے) لیکن ان پر کاشت نہ کرتے۔

(۱۶۲) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني الحسن بن عمار عن الزهري عن سعيد بن المسيب (رحمہ اللہ) قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: من احيا ارضا ميتة فهي له. وليس لمحتجر حق بعد ثلاث سنين.
سعيد بن مسيب (رحمہ اللہ) کا بیان ہے کہ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس نے کسی مردہ زمین کو زندہ کر لیا وہ اس کے لیے ہے، اور کسی چاردیواری بنالینے والے کے لیے تین سال بعد کوئی حق نہیں۔

(۱۶۳) قال: وحدثني سعيد بن ابی عروبة عن قتادة عن الحسن بن سمره بن جندب قال: من احاط حائط على ارض فهي له.
سمروہ بن جندب (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

(۱۶۱) (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۳۷۹، معرفة السنن والآثار للبيهقي: ۲۲۱۳ -

(۱۶۲) الاموال لابن زنجويه: ۱۷۰ -

(۱۶۳) (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۳۹۰، مسند احمد بن حنبل: ۲۰۱۳۰، الاثر لابن زنجويه: ۱۰۷۳ - مسند ابی داؤد الطيالسي: ۹۴۸، مسند احمد بن حنبل: ۲۰۱۳۰، مسند البزار: ۴۵۵۲، معجم الكبير للطبراني: ۶۸۶۴، السنن الكبرى للبيهقي: ۱۱۸۱۸، جامع الاصول: ۱۳۲، تحفة الاشراف بمعرفة الاشراف: ۴۵۹۶، تنقيح التحقيق لابن احمد بن عبد الهادي: ۲۵۵۷ - جامع المسانيد والسنن: ۴۷۲۶، البدر المنير: ۵۴، تحف الخيرة المهرة: ۲۹۵۶ -

”جس نے کسی زمین کے گرجا یا واری بنائی وہ زمین اس کی ہوگئی۔“

بازیافتہ زمینوں کے محاصل:

قال ابو یوسف: معنی ہذا۔۔۔ حیث عندنا علی الارض الموات التي لاحق لاحد فيها ولا ملک.

فمن احياها وهي كذلك فهي.

(امام ابو یوسف رحمہ اللہ۔۔۔ کہتا ہے) ہمارے نزدیک اس حدیث کا اطلاق ان مردہ زمینوں پر ہوتا ہے جن پر نہ کسی کوئی حق ہو نہ وہ کسی کی ملک ہوں، نوز:۔۔۔ ایسی ہو اور کوئی اسے آباد کر لے تو وہ اس کی ملکیت ہو جائے گی۔

يزرعها ويزارعها ويؤامرها ويكسرها منها الانهار ويعمرها بما فيه مصلحتها. فان كانت في

ارض العشر ادى عنها اعش. وان كانت في ارض الخراج ادى عنها الخراج. وان احتقر لها بئرا

او استنبط لها قناة كانت ارض عشر.

(اور آباد کاری کے طریقے یہ ہیں) اس پر خود کاشت کرے، کسی دوسرے سے بٹائی کے معاملہ پر کاشت کرائے (زراعت کیلئے) کرایہ پردے دے،۔۔۔ میں نہریں کھدوائے اور جن طریقوں میں اس کا بھاد کیلئے ان طریقوں۔۔۔ اس کی آباد کاری مثل میں لائے، اب اگر زمین عشری زمینوں میں سے ہے تو وہ اس پر عشر اکرے گا، اور اگر خراجی زمینوں میں سے ہے تو وہ اس پر خراج ادا کرے، اگر وہ اس کی سنبھائی کیلئے کنواں کھود لیتا ہے یا اس کیلئے کوئی نہر نکال لاتا ہے تو وہ عشری زمین قرار پائے گی۔

قال ابو یوسف: واما نوم من اهل الحرب بادوا فلم يبق منهم احد وبقيت ارضوهم

معطلة. ولا يعرف انهم في يد حدولا ان احدا يدعى فيها دعوى. واخذها رجل فعمرها وحرثها

وغرس فيها. وادى عنها الخرج والعشر فهي له.

اور اہل حرب میں سے جو قوم مرنے لگی ہو اور اب ان میں سے کوئی باقی نہ رہا ہو، ان کی زمینیں معطل پڑی ہوں، اور مے معلوم نہ ہو کہ وہ کسی کے قبضہ میں ہیں یا نہیں، نہ کوئی شخص ان میں سے کسی زمین کے بارے میں کوئی دعویٰ لے کر سامنے آئے، تو ان میں سے کسی زمین کو اگر کوئی شخص اپنے قبضہ میں کر لے اور اسے آباد بنالے، اس کو جوئے، بوئے، اور اس کا خراج و عشر ادا کرے تو وہ زمین اس کی ملکیت ہو جائے گی۔

وهذه الموات هي التي وصفه لك في اول المسألة وليس للامام ان يخرج شيئا من يد احد

الا بحق ثابت معروف. وملاه من ان يقطع كل موات وكل ما كان ليس لاحديه ملك. وليس

في يد احد ويعمل في ذلك بالذي يرى انه خير للمسلمين واعم نفعاً

یہی وہ موات زمینیں ہیں جن کا میں نے آپ سے اس فصل کے شروع میں ذکر کیا ہے، امام کو یہ اختیار نہیں کہ کسی چیز کو بھی کسی کے قبضہ سے بغیر کسی ثابت شدہ اور معروف حق کے نکال لے، البتہ امام کو یہ حق حاصل ہے کہ ہر مردہ زمین کو، ہر اس (چیز) کو جس پر کسی کی ملکیت نہ ہو، نہ کسی کے قبضہ میں ہو، بطور جائیداد عطا کر دے، امام اس سلسلہ میں وہ طریقہ اختیار کرے گا جو اس کی نظر میں مسلمانوں کیلئے سب سے بہتر ہو اور جس کے فوائد زیادہ سے زیادہ اہل و عیال پہنچ سکیں۔

ومن احياء ارضها ما كان المسلمون افتتحوها مما كان في ايدي اهل الشرك عنوة. وقد كان الامام قسمها بين الجند فدين افتتحوها وخمسها. فهي ارض عمر لانه حين قسمها بين المسلمين صارت ارض عشر.

اور جو کوئی کسی ایسی سرزمین میں کسی مردہ زمین کی آباد کاری عمل میں لائے جو پہلے مشرکین کے قبضہ میں رہی ہو اور پھر مسلمانوں نے اسے بڑے قوت فتح کرایا ہو اور امام نے اس کا پانچواں حصہ الگ کر کے باقی کو فتح کرنے والے لشکر کے درمیان تقسیم کر دیا ہو، تو یہ عشری زمین ہے، کیونکہ امام نے اسے مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دیا تو وہ عشری زمین ہو گئی۔

فيؤدي عنها الذي احياء منها شينا العشر. كما يؤدي هؤلاء الذين سبها الامام بينهم. چنانچہ جو شخص ایسی سرزمین میں کسی قطعہ زمین کی آباد کاری عمل میں لایا ہے وہ اس پر شراد اکرے گا، بالکل اسی طرح جس طرح وہ لوگ عشراد کریں گے جن کے درمیان امام نے یہ زمین تقسیم کی تھی۔

وان كان الامام حين افتتحتها تركها في ايدي اهلها ولم يكن قسمها بين من افتتحتها. كما كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه ترك السواد في ايدي اهليه. فدين ارض خراج يودي عنها الذي احياء منها شينا الخراج كما يؤدي الذي كان الامام اقرها في دينهم.

اور اگر جس طرح عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ علاقہ سواد کو اس کے باشندوں ہی کے قبضہ میں رہنے دیا تھا اسی طرح امام نے فتح کرنے کے بعد اس سرزمین کو بھی اس کے باشندوں ہی کے پاس رہنے دیا ہے۔ اسے فتح کرنے والوں کے درمیان تقسیم نہ کیا ہو تو یہ خراجی زمین ہے جو شخص اس میں سے کسی قطعہ زمین کی آباد کاری عمل میں لایا ہے وہ اس پر اسی طرح خراج ادا کرے گا جس طرح کہ وہ لوگ ادا کرتے ہیں جن کے قبضہ میں امام نے یہ زمینیں باقی رہنے دی تھیں۔

وايما رجل احياء ارضاً من ارض الموات من ارض الحجاز او ارض العرب التي اسلم اهلها عليها وهي ارض عشر فهي له. وان كانت من الارضين التي افتتحتها المسلمون مما في ايدي اهل الشرك. فان احياءها وساق اليها الماء من المياها التي كانت في ايدي اهل الشرك فهي

ارض خراج

جو شخص بھی حجاز یا عرب کی سرزمین میں، جس کے مالک اس پر قبضہ رکھتے ہو۔ اس میں لائے ہیں اور جو عشری زمین

ہیں اسے کافہ و زمین اس کی ملکیت ہوگی، اگر آباد کردہ زمین ایسے علاقے کی ہو جو
لوگوں کے فتح کر لیا، اور اسے آباد کرنے والا اس کیلئے کسی ایسے چشمہ وغیرہ سے پانی
یہ زمین خرابی قرار پائے گی۔

بیتنا المستغرہا فیہا او عین المستغر جہا منہا فہی ارض عشر وان
منہا من الاعمار التی کانت فی یدی الاعانہ فہی ارض

جہاں رہتا ہے وہ ان زمین میں سے گناہ گروں کی یا ان میں سے کسی چشمہ والی اس ر
ن قرار پائے گی، لیکن اگر اس کیلئے اس زمین پر ان لوگوں سے پانی لانا ممکن ہو جو
یہ پانی اسے یا نہ اسے یہ زمین خرابی قرار پائے گی۔

عجم کی زمینیں۔

العجم من قبل ان العرب انما یقاتلون علی الاسلام لا تقبل
منہم الحرب ولا یرسلہم فیہم ارض عشر
فہی ارض عشر

اس بناء پر مختلف ہے کہ باشندگان عرب سے اسلام قبول کرنے کے مطالبہ کے
نہیں کیا جاتا، ان سے اسلام لانے کے سوا کوئی دوسری صورت قبول نہیں کی جاتی،
اس کے پاس رہنے دیئے جائیں تو بھی وہ مشرعی قرار پائیں گے، اور اگر امام انہیں ان
دے تو بھی وہ مشرعی قرار پائیں گے۔

بالحکم فی العجم لانہم یقاتلون علی الاسلام وعلی اعطاء
علی الاسلام فاما ان یسلہوا واما ان یقتلوا

مم ہے وہ ان حکم سے مماثلت نہیں رکھتا جو (اہل) ثمر سے ہارے میں ہے، کیونکہ
نے کا مطالبہ کے ساتھ جنگ کی جاتی ہے، اور عرب والوں سے یہ ف اسلام لانے
یہ قتل کر دیئے جائیں گے۔

لا احد من اصحابہ ولا احد من الخلف من بعدا الخ وامن عبدة
هو الاسلام والقتل

ہے، کسی حد تک اس کی آمادہ کرنا
پہلے شریعت کے قبضہ میں آتا ہے
لاتا ہے جو پہلے شریعت کے قبضہ میں تھا

وان احبہم لغیرہم
کان ہذا تنصیر یہ یہ

خود جہاد وغیرہ
الہذا منہم
آباد کی اس زمین کا جو وہ زمین
پہا، نخی قواں سے قبضہ میں آتیں وہ

والا انما یقاتلون
منہم الحرب ولا یرسلہم

قسمہ الاسلام وہ وہ یہ
او عربی زمین میں سے
ساتھ جنگ کی جاتی ہے ان سے
اب ان سے اسلام لانے کے
قبضہ میں نہ رہنے سے

ولیس ہذا
الحزب والہو بالیقین

(اہل) اسلام کے ہارے میں
ثمر والوں سے اسلام لانے یا جزیہ
کے مطالبہ کے ساتھ، یہ تو سلاما نہیں

ولا نعدم ان رسول
الامثال من العرب جزیہ

ہمارے علم میں کوئی ایسی مثال نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے، یا آپ کے صحابہ (رضی اللہ عنہم) میں سے کسی نے عرب کے بت پرستوں سے کبھی جزیہ لیا ہو ان کیلئے صرف یہی صورت ہی گئی ہے کہ اسلام لے آئیں ورنہ قتل کر دیئے جائیں گے۔

فاذا ظهر عليهم سبي النساء والذراري، كما سبي رسول الله ﷺ يوه حنين ذراري هوازن ونساء هم، ثم عفا عنهم بعد واطلق عنهم، وانما فعل ذلك باهل لا وذن منهم جب ان پر غلبہ حاصل ہو جائے تو ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا جائے، جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حنین کے موقع پر قبیلہ هوازن کے بچوں اور عورتوں کو غلام بنالیا تھا، پھر بعد میں آئے۔ نے ان سب کو معاف کر دیا اور آزاد کر دیا، یہ طریقہ آپ نے صرف عرب کے بت پرستوں کے ساتھ اختیار کیا تھا۔

اہل کتاب عربوں کا حکم:

فاما اهل الكتاب من العرب فهم بمنزلة الاعاجم تقبل منهم الجزية كما اضعف عمر رضي الله عنه على بني تغلب الصدقة عوضاً من الخراج، وكما وضع رسول الله ﷺ على كل حالمة دينارا او عدله معافرياً في اهل اليمن، فهذا عندنا كأهل الكتاب، وكما صالح اهل نجران على فدية.

جہاں تک اہل کتاب عربوں کا سوال ہے، ان کی حیثیت وہی ہے جو کہ عجمیوں کی ہے ان سے جزیہ قبول کیا جائے گا، جس طرح کہ عمر رضی اللہ عنہ نے بنی تغلب پر خراج کے بدلہ دو گنا صدقہ مانگو کر دیا تھا۔ اور جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اہل یمن پر ہر بالغ فرد پر ایک دینار نقد یا اس کے برابر معافری کپڑے کی ادائیگی زمر کر دی تھی، یہ لوگ ہمارے نزدیک اہل کتاب کی طرح ہیں، اسی طرح آپ نے اہل نجران سے فدیہ کی ادائیگی کی شرط ملح تھی۔

اہل عجم کا حکم:

واما العجم فتقبل الجزية من اهل الكتاب منهم والمشرکین و عبد الاوثان والنيران من الرجال منهم۔

اور اہل عجم کا معاملہ یوں ہے کہ ان میں سے اہل کتاب، مشرکین، بت پرستوں اور آگ پرستوں سے، صرف مردوں سے جزیہ قبول کیا جائے گا۔

وقد اخذ رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الجزية من مجوس اهل هجر والمجوس واهل شرك وليسوا باهل کتاب، وهؤلاء عندنا من العجم ولا نكح نساء هم ولا تؤكل

ذبايحهم۔ وضع عمر بن الخطاب رضي الله عنه على مشركي العجم بالعراق الجزية على رؤس الرجال على الطبقات المعمد والموسر والوسط۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے مجوسیوں سے جزیہ لیا ہے مجوسی اہل شرک ہیں، اہل کتاب نہیں ہیں، ہمارے نزدیک یہ لوگ عجمی لوگ ہیں، ان کی عورتوں سے ناح نہیں کیا جائے گا، اور ان کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا، عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عراق کے عجمی مشرکوں پر صرف مردوں کے سر انہیں تنگ حال، خوش حال اور متوسط حال طبقوں میں تقسیم کر کے جزیہ لاگو کیا تھا۔

مرتدین کا حکم:

واهل الردة من العرب والعجم الحكم فيهم كل حكم في عبدة الاوثان من اتل عرب: لا يقبل منهم الا بالاسلام او القتل ولا توضع عليهم الجزية۔

اور عرب یا عجم کے مرتدین کے رے میں وہی حکم ہے جو عرب کے بت پرستوں کے بارے میں ہے، ان سے صرف اسلام قبول کیا جاسکے گا، بصورتِ یز وہ قتل کر دیئے جائیں گے، ان پر جزیہ عائد نہیں کیا جاسکے گا۔



فصل: الحکم فی المرتدین اذا حاربوا ومنعوا الدار

فصل: مرتدین جنگ کریں اور اپنے علاقہ کا دفاع کریں تو ان کا حکم

قال ابو یوسف: ولو ان المرتدین منعوا الدار وحاربوا سبباً نساً هم، ذراریهم واجبروا علی الاسلام کما سبب ابو بکر رضی اللہ عنہ ذراری من ارتد من العرب من بنی حنیفة وغیرهم. وکما سبب علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ بنی ناجیة موافق لابی بکر ولا یوضع علیهم

الخراج

مرتدین اگر اپنے علاقہ کا دفاع کریں اور جنگ کریں تو ان کی عورتوں کو اور بچوں کو امام بنالیا جائے گا، اور انہیں اسلام لانے پر مجبور کیا جائے گا، اس کی تفسیر یہ ہے کہ (سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بڑی خفیہ اور مرتد ہو جانے والے دوسرے عربوں کے بچوں کو غلام بنالیا تھا، (سیدنا) علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ نے بھی (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کی پالیسی پر عمل کرتے ہوئے بنی ناجیہ کو غلام بنالیا تھا، ان لوگوں پر خراج لاگو نہیں کیا جاسکتا۔

وان اسلموا قبل القتال وقبل ان یظهر علیهم حقنوا دماءہم وحوالہم وامتنعوا من السبأ. وان ظہر علیہم فأسلموا حقنوا الدماء ومضى فیہم کما السبأ علی الصبیان والنساء، فأما الرجال فأحرار لا یسترقون۔

اور اگر مرتدین عملاً جنگ ہو جانے اور مغلوب ہو جانے سے پہلے اسلام لے آئے تو ان کے جان و مال کی معافی ہوگی۔ اور ان (کے بیوی بچوں) کو غلام نہیں بنایا جائے گا۔ اور اگر یہ مغلوب ہو جانے سے بعد اسلام لائیں تو ان کے خون معاف کر دیئے جائیں گے۔ مگر بچوں اور عورتوں کو غلام بنانے کا حکم ان پر نافذ نہیں ہے۔ البتہ مرد آزاد ہوں گے، ان کو غلام نہیں بنایا جائے گا۔

وقد فدی رسول اللہ ﷺ الأساری یوم بدر، فلم یكونوا رقیقاً۔ اطلق ابو بکر رضی اللہ عنہ

الاشعث بن قیس وعیینة بن حصن فلم یكونا رقیقاً، ولم یكونوا لمن حقن دماءہم

اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غزوہ بدر کے موقع پر قیدیوں کا فدیہ لے لیا تھا۔ اس سے معلوم ہوا ہے کہ ان کی حیثیت غلاموں کی سی نہ تھی۔ (امیر المؤمنین حضرت سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اشعث بن قیس اور عیینہ بن حصن کو

آزاد کر دیا تھا۔ جن سے معلوم ہوا کہ یہ دو اس بھی غلام نہیں سمجھے گئے تھے، اسی وجہ سے یہ اپنے آزاد کرنے والوں کے موالی بھی قرار نہیں پائے۔

ولیس علی الرجال من اهل الردة ولا من عبدة الاوثان سبی ولا جزية انما هو القتل او الاسلام۔

اور مرتدین اور (عرب کے) اہل بدعت پرستوں میں سے مردوں کو غلام نہیں بنایا جاتا، نہ ان سے جزیہ قبول کیا جاتا، ان کیلئے صرف ایک ہی صورت ہے کہ سلام یا عین و گرنہ قتل کر دیئے جائیں گے۔

وکل من كان عليه القتل او اسلام فظهر الامام علی دراهم سبی الذراری و قتل الرجال وقسمت الغنیمۃ علی مواضع قسمة الخمس لمن سمی الله فی کتابہ واربعة اخماسه لمن شهد

الوقعة من المسلمین۔ فینداد جائز

جن لوگوں کے بارے میں یہ بھی یہ نہ ہو کہ وہ یا اسلام لائیں یا قتل کر دیئے جائیں ان کے ملک پر اگر اہل مومنہ یا مومن ہو جائے تو، اور ان کے بچوں کو غلام بنا لے اور مردوں کو قتل کر دے، اور غنیمت اپنی تقسیم کے مقررہ قاعدہ کے مطابق تقسیم کر دی جائے، پانچواں حصہ ان کیلئے ان کے نام اللہ تعالیٰ نے اللہ کتاب میں ذکر کر رکھے ہیں اور (۴/۵) ان مسلمانوں کیلئے جو اس جنگ میں شریک رہے ہوں، تو ایسا کرنا جائز ہوگا۔

وان ترک الامام السبأ وادبهم وعفا عنهم وترک الارض و اموالهم فهو فی سعة۔ وهذا مستقیم جائز۔ وارضهم۔ ارض عشر لا تشبه ارض الخراج لان حکم هذا مخالف لحکم الخراج۔

اور اگر امام انہیں غلام نہ بنائے۔ معاف کر دے، اور آزاد چھوڑ دے، اور زمین اور ان کے دوسرے اموال بھی (ان ہی کے پاس) رہنے دے تو اس سے ایسا کرنے کی بھی پوری پوری گنجائش ہے اور یہ صورت بھی مناسب اور جائز ہے، ان کی زمین عشری قرار پائے گی، اس سے ان کی زمین سے کوئی مناسبت نہیں، کیونکہ اس صورت میں جو حکم ہے وہ خراج کے حکم سے یکسر مختلف ہے۔

وقد ظهر رسول الله ﷺ علی مبردار من مشر کی العرب فترکھا علی حالھا۔ من ذلك البحران والیمامة وغیرهما من بلاد غصقان و تمیم۔

واما ما جلبوا به فی عسکرهم فلیس یترک علی حاله واربعة اخماسه بین الذین غنموه والخمس لمن سمی الله تعالیٰ عالی فی کتابہ۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مشرکین نے آپ کے متعدد علاقوں پر غلبہ حاصل ہوا، اور آپ نے ان علاقوں کو (مال غنیمت کے

طور پر تقسیم نہیں کیا بلکہ علیؑ حالہ چھوڑ دیا، بحرین، یمامہ اور ان دونوں کے علاوہ شہر اور تمیم کے علاقے اسی ذیل میں آتے ہیں۔

جو اموال (دشمن) لوگ اپنے لشکر میں ساتھ لائے ہوں انہیں علیؑ حالہ نہیں چھوڑا جائے گا بلکہ ان کا (۵/۴) حصہ ان لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا جنہوں نے اس کو بطور غنیمت حاصل کیا ہو۔ اس ان لوگوں کا ہوگا جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرما دیا ہے۔

و غنیمۃ العسکر مخالفة لما افاء الله من اهل القرى. والحکم فی هذا غیر الحکم فی تلك الغنائم. تلك غنائم المشركين من عبدة الاوثان من العرب والعجم واهل الكتاب سواء: الخمس بین من سمی الله تعالیٰ فی کتابہ واربعۃ اخرا. من الذین قاتلوا علیہ

و غنیمۃ

لشکر کی غنیمت کا حال ان چیزوں سے مختلف ہے جو اللہ تعالیٰ بستی والوں سے (بطور فتنے) دلوا دے، ان چیزوں کے بارے میں جو حکم ہے وہ اس حکم سے مختلف ہے جو ان غنائم کے بارے میں ہے (دشمن کے کیمپ سے میدان جنگ میں حاصل ہوں) یہ وہ اموال غنیمت ہیں جو عرب و عجم کے بت پرست مشرک اور اہل کتاب (دشمنوں) سے حاصل ہوں، کہ اس سلسلہ میں ان کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ (بہر صورت) پانچواں حصہ ان لوگوں کی ہے جن کے نام اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ذکر کر دیئے ہیں اور (۵/۴) ان لوگوں کیلئے جنہوں نے ان پر جنگ کر کے اس غنیمت کو حاصل کیا ہو۔



فصل: اهل القرى والأرضين والمدائن وما فيها

فصل: بستی والوں، زمینوں والوں، اور شہروں اور سامانوں کے بارے میں

و اما اهل القرى والاردين والمدائن واهلها وما فيها فالامام بالخيار: ان شاء تركهم في ارضهم ودورهم ومنازلهم وسلم لهم اموالهم ووضع عليهم الجزية. والخارج ما خلا الرجال من عبدة الوثان من لعرب خاصة، فانه لا يقبل منهم الجزية انما هو الاسلام او القتل.

اور عام بستیوں، زمینوں والوں، شہروں اور ان کے باشندوں اور ان کے تمام اموال و املاک کے بارے میں امام (وقت) کو یہ اختیار حاصل ہے کہ اگر وہ چاہے تو ان کو ان کی زمین رہائشی مکانات، اور دوسری عمارتوں میں رہنے دے۔ اور ان کے اموال و املاک پر بدلتے ہوئے ان ہی ملکیت تسلیم کر لے، اور ان پر جزیہ و خراج لاگو کر دے۔ البتہ صرف عرب کے بت پرست مرد اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں۔ ان سے جزیہ اور خراج قبول نہیں کیا جائے گا۔ ان کیلئے صرف ایک ہی صورت ہے اسلام یا قتل۔

ولا خمس (وفي نسخة: والاعمال...) فيما افاء الله من اهل القرى. الا ترى الى قوله عز وجل في كتابه:

مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ (الحشر: ٥)

ثم قال تعالى:

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْذُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ (الحشر: ٨)

ثم قال:

وَالَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ (الحشر: ٩)

ثم قال تعالى:

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ (الحشر: ۱۰)

بستی والوں سے اللہ جو کچھ دلوادے اس پر خمس کا اطلاق نہیں ہوتا (ایک میر عبارت یوں ہے: اور نہ اللہ بستی والوں سے جو دلوادے اس میں سے خمس نکالا جاتا۔ ن) اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں یہ فرمایا ہے اس کو ملاحظہ کیجئے کہ: ”اللہ اپنے رسول کو (دوسری) بستیوں سے جو مال بھی فئے کے طور پر دلوادے، تو وہ اللہ کا حق ہے، اور اس کے رسول کا، اور قرابت داروں کا اور یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کا۔“ (۱۰: ۷۷) پھر فرمایا:

” (اور یہ مال فئے) ان لوگوں کا حق ہے جو پہلے ہی سے اس جگہ (یعنی ینہ نبی) ایمان کے ساتھ مقیم ہیں۔“ (الحشر: ۹) پھر فرمایا:

(اور یہ مال فئے) ان لوگوں کا بھی حق ہے جو ان (مہاجرین اور انصار) کے مد آئے۔“ (الحشر: ۱۰) فصار فی القرى هؤلاء جميعها. وهذا في غير غنيمية العساکر۔ لہذا بستیوں میں یہ تمام لوگ شریک قرار پائے اور یہ حکم ان اموال سے متعلق ہے جو (دشمن) کے لشکر سے نہ حاصل ہوئے ہوں۔

وقد ترك رسول الله ﷺ من القرى ما لم يقسم. وقد ظهر على دكة سنوة. وفيها اموال فلم يقسمها وظهر على قريظة والنضير. وعلى غير دار من ندور الى ب فلم يقسم شيئا من الارض غير خيبر. فلذلك كان الامام بالخيار ان قسم رسول الله ﷺ فحسن. وان ترك كما ترك رسول الله ﷺ غير خيبر فحسن

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض بستیوں کو تقسیم کئے بغیر چھوڑ دیا تھا آپ مکہ پر اور قریظہ وغیرہ پر اور یہاں مختلف مال و املاک موجود تھے مگر آپ نے انہیں تقسیم نہیں کیا، آپ قریظہ، نضیر اور ایک سے زیادہ عربی علاقوں پر فتح یاب ہوئے مگر آپ نے خیبر کے سوا کسی علاقہ کو تقسیم نہیں کیا، اسی بناء پر امام کو یہ اختیار حاصل ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح تقسیم کر دینے کی پالیسی پر عمل کرے تو یہ بھی روا ہے اور جس طرح آپ نے خیبر کے ارد گردی علاقوں کو بغیر تقسیم چھوڑ دیا تھا اسی طرح وہ بھی چھوڑ دے تو یہ بھی درست ہے۔

وقد ترك عمر رضي الله تعالى عنه السواد وهذه البلدان من الشام ومصر اكثر من ذلك انما افتتح عنوة. وانما كان الصلح من ذلك في اهل الحصون. فاما البدار فجازوها وظهروا عليها عنوة فتركها عمر لجميع المسلمين يومئذ ولمن يجيء من بعدهم. ورأى الفضل في

ذلك وكذا الامام بن مطر على ما رأى من ذلك بعد ان يحتاط للمسلمين والدين.
 عمر رضی اللہ عنہ نے بھی سوا اور نام و مصر کے ان علاقوں کو چھوڑ دیا تھا، حالانکہ ان میں سے زیادہ تر علاقے بزور قوت
 فتح کئے گئے ہیں، صلح صرف قلعہ و سواروں سے ہوئی ہے، ان ملکوں کے بقیہ علاقوں پر بزور قوت فتح کے بعد قابض ہوئے تھے
 پھر عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان ساری باتوں کو تقسیم تقسیم کئے بغیر ان تمام مسلمانوں کیسے چھوڑ دیا جو اس وقت موجود تھے یا
 ان کے بعد آئیں آپ (رضی اللہ عنہ) نے اس طرز عمل کو بہتر خیال کیا، امام کیلئے صحیح طریقہ یہی ہے کہ اس سلسلہ میں جس طرز
 عمل کو مسلمانوں اور دین کیلئے محفوظ اور مناسب سمجھے اختیار کرے۔



فصل: حد أرض العشر من أرض الخراج

فصل: عشری اور خراجی زمین کی تعریف۔ کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

قال ابو یوسف رحمہ اللہ: فأما ما سألت عنه يا امير المؤمنين من حد أرض العشر من حد أرض الخراج فكل أرض اسلم أهلها عليها. وهي من أرض العرب. وأرض العجم فهي لهم وهي أرض عشر.

امیر المؤمنین! اب میں آپ کے اس سوال کو لیتا ہوں جو آپ نے عشری زمین اور خراجی زمین کی علیحدہ علیحدہ پہچان کے بارے میں کیا ہے۔ ہر وہ زمین جس کے مالک اس پر قابض رہتے ہوئے اسلام لائے۔ ہوں ان کی ملکیت ہے اور عشری زمین قرار پائے گی، خواہ وہ زمین عرب کی ہو یا عجم کی۔

بمنزلة المدينة حين اسلم عليها أهلها. وبمنزلة اليمن. وكذلك من لا تقبل منه الجزية ولا يقبل منه الا الاسلام او القتل مطن عبدة الاوثان من العرب فأرضهم أرض عشر. وان ظهر عليها الامام لان رسول الله ﷺ قد ظهر على ارضين من أرض العرب وتكها. فهي أرض عشر حتى الساعة.

جیسے کہ مدینہ، جس کے مالک اس پر قابض رہتے ہوئے اسلام لائے تھے۔ یا جیسے کہ یمن اسی طرح بت پرست عربوں کی زمین اور ہر اس فرد کی زمین عشری قرار پائے گی جس سے جزیہ نہ قبول کیا جاتا۔ بلکہ اس کیلئے اسلام لانے یا قتل کئے جانے کے سوا کوئی اور صورت نہ رکھی گئی ہو، خواہ امام نے اس زمین پر (بزور قوت) غلبہ حاصل کیا ہو، وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سرزمین عرب کے متعدد علاقے فتح کئے اور انہیں بغیر تقسیم کے؟ ﴿وَدَيَا﴾ چنانچہ وہ قیامت تک عشری (زمینیں) رہیں گی۔

☆ (ایک نسخہ میں ”اور انہیں بغیر تقسیم کئے چھوڑ دیا کی جگہ یہ عبارت ہے: اور انہیں ان کے باشندوں کے قبضہ میں رہنے دیا چنانچہ وہ خراجی زمینیں قرار پائیں اور اگر (امام نے) انہیں ان لوگوں کے درمیان کر دیا جنہوں نے اسے غنیمت سمجھا۔ صل کیا تھا تو وہ عشری زمین قرار پائیں گی۔ ان)

قال: وإيما دار من دور الاعام قد ظهر عليها الامام وتركها في ايدي اهلها، فهي ارض خراج، وان قسمها بين الذين غصبوها فهي ارض عشر. الا ترى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه ظهر على ارض الاعاجم وتركها في يديهم فهي ارض خراج، وكل ارض من اراضي الاعاجم صالح عليها اهلها وصاروا ذمة فخر خراج.

عجمیوں کے علاقوں میں سے، جر علاقہ کو بھی امام نے فتح کر لیا ہوا اور پھر اسے اس کے باشندوں ہی کے قبضہ میں رہنے دیا ہوا اس کی زمین خراجی ہے اور اسے ان لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیا ہو جنہوں نے اسے بطور غنیمت حاصل کیا تھا تو وہ عشری زمین ہے، اس کی نظیر یہ ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عجمیوں کی زمین فتح کرنے کے بعد اسے انہی لوگوں کے قبضہ میں رہنے دیا تو وہ عجمیوں کی خراجی قرار پائیں گی، عجمیوں کے علاقہ کی بروہ زمین جس پر امام نے اس کے باشندوں سے مصالحت کر لی ہو، اور وہ لوگ ذمی بن گئے ہوں، خراجی زمین ہے۔



فصل: فيما يخرج من البحر

فصل: سمندر سے نکلنے والی اشیاء کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت يا امير المؤمنين عما يخرج من البحر من حلية وعنبر. فاني اخرج من البحر من الحلية والعنبر الخمس. فاما غيرهما فلا شيء فيه.

امیر المؤمنین! آپ نے سمندر سے نکالے جانے والے عنبر اور زیور بنانے والے چیزوں کے بارے میں پوچھا ہے (تو اس کا جواب یہ ہے کہ) سمندر سے زیور بنانے کے لائق جو اشیاء یا عنبر برآء، والہ میں خمس (واجب) ہے، ان دو کے سوا اور چیزوں میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہے۔

(۱۶۳). وقد كان ابو حنيفة وابن ابي ليلى رحمهما الله يقولان: ليس بشيء من ذلك شيء لانه بمنزلة السمك.

اور (امام) ابو حنیفہ اور ابن ابی لیلیٰ رحمہما اللہ فرماتے تھے کہ: ان میں سے کسی چیز پر بھی خمس (واجب) نہیں ہے کیونکہ ان کی نوعیت مچھلی جیسی ہے۔

واما انا فاني اري في ذلك الخمس واربعة اقسام له من اخرج لانا قد وينا فيه حديثا من عمر رضي الله عنه. ووافقه عليه عبد الله بن عباس فتبعنا الاثر ولم نرد فيه.

اور جہاں تک میرا تعلق ہے، میرا خیال یہ ہے کہ ان میں خمس لیا جائے گا اور باقی ۵/۴ حصہ اس کیلئے ہے جس نے اسے نکالا ہو (یہ رائے اختیار کرنے کی) وجہ یہ ہے کہ اس باب میں ہم سے عمر رضی اللہ عنہ۔ ایک حدیث بیان کی گئی ہے، اور اس پر عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے عمر (رضی اللہ عنہ) سے اتفاق رائے ماہر کیا ہے، چنانچہ ہم نے اس اثر کا اتباع کیا ہے اور اس کے خلاف جانا مناسب نہیں سمجھا۔

(۱۶۴). قال ابو يوسف رحمه الله: حدثني الحسن بن عمارة عن عمرو بن دينار عن طاووس عن عبد الله بن عباس ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه استعمل يعلى بن أمية على البحر. فكتب اليه في عنبرة وجدها رجل عن الساحل يسأله عنها وعمافيهما. فكتب اليه - عمر:

”انہ سیب من سیب الدفینہ، وفيما اخرج الله جل ثناؤه من البحر الخمس“
 قال: وقال عبد الله بن عباس، وذلك رأيي۔

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ:

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے یس بن امیہ کو سمندر پر افسر مقرر کیا تو انہوں نے ”پ سے ایک ذیل مچھلی کے بارے میں، سے ایک شخص نے ساحل پر یا تھا، لکھ کر دریافت کیا کہ اس میں کیا (واجب) ہے، (جواب میں) عمر (رضی اللہ عنہ) نے انہیں یہ لکھا کہ:

”یہ اللہ کے عطا کردہ اموال ہیں، اس میں اور سمندر میں سے اللہ جل ثناؤه جو کچھ بھی نکالے، تمس (واجب) ہے۔“

(راوی نے) کہا: عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا:

”اور یہی میری رائے بھی ہے۔“



فصل: فی العسل والجوز واللوز

فصل: شہد، اخروٹ اور بادام کے بارے میں

واما العسل والجوز واللوز واشباه ذلك فان العسل العشر اذا كان في ارض العشر واذا كان في ارض الخراج فليس فيه شيء.

شہد اور اخروٹ، بادام اور اس قسم کی دوسری چیزوں کا حکم یہ ہے کہ شہد اگر عشر زمین میں پایا جائے تو اس میں عشر (واجب) ہے، اور اگر خراجی زمین میں پایا جائے تو کچھ بھی (واجب) نہیں۔

اذا كان في المفاوز والجبار على الاشجار او في الكهور فلا شيء فيه. هو منزلة الثمار تكون في الجبال والادوية لاجل عنيها ولا عشر.

اسی طرح اگر میدانون یا پہاڑوں میں، درختوں یا غاروں میں پایا جائے تو بھی اس میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہے۔ اس کا معاملہ ان پھلوں جیسا ہے جو پہاڑوں یا وادیوں میں پیدا ہوتے ہیں کہ ان پر نہ آج آگاہوتا ہے اور نہ ہی عشر۔

(۱۰۵)۔ قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنا بعض اشياخنا عن عمرو بن شعيب

قال: كتب امير الطائف الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان اصحاب النخل لا يؤدون اليها

ما كانوا يؤدون الى النبي ﷺ ويسألون مع ذلك ان نحملهم اوديتهم. فاكذب الى برأيك في

ذلك. فكتب اليه عمر: ان ادوا اليك ما كانوا يؤدونه الى النبي ﷺ فحملهم اوديتهم. وان لم

يؤدوا اليك ما كانوا يؤدونه الى النبي ﷺ فلا تحم لهم.

قال: وكانوا يؤدون الى النبي ﷺ من كل عشر قرب قربة.

عمرو بن شعيب نے کہا ہے کہ:

طائف کے امیر نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو لکھ بھیجا کہ شہد والے ہمیں وہ مال (نہیں ادا کر رہے ہیں جو یہ لوگ

رسول اللہ ﷺ کو ادا کیا کرتے تھے، اور اس کے باوجود ان کا مطالبہ یہ ہے کہ ہم ان کے بٹے ان غلے وادیوں کی حفاظت کا

اہتمام کریں، آپ اس بارے میں مجھے اپنی رائے لکھ بھیجئے، اس پر عمر (رضی اللہ عنہ) نے انہیں یہ لکھ بھیجا کہ: یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کچھ ادا کیا کرتے تھے وہی رتم کو بھی ادا کریں تب تو تم ان کی وادیوں کی حفاظت کا اہتمام کرو، اور اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کچھ ادا کرتے تھے وہ تم لوہا لے لیں تو ان کیلئے حفاظت کا انتظام نہ کرو۔

(راوی نے) کہا: یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر دس مشکیزہ میں سے ایک مشکیزہ ادا کرتے تھے۔

(۱۶۶) قال: وحدثني يحيى بن معيد عن عمرو بن شعيب ان عمر كتب في الخلايا من كل عشر

قرب قرية

عمرو بن شعيب سے روایت ہے

”کہ (حضرت سید) عمر (رضی اللہ عنہ) نے شہد کے چھتوں کے بارے میں یہ لکھا کہ ہر دس مشکیزہ میں سے ایک

مشکیزہ ہے۔“

(۱۶۷) قال: وحدثني الاوص بن حكيم عن ابيه قال: في كل عشرة اراطال رطل

اوص بن حكيم کے والد نے کہا۔:

”کہ ہر دس رطل میں سے ایک رطل ہے۔“

(۱۶۸) قال: وحدثني عبد الله بن التمر عن الزهري يرفعه قال: قال رسول الله صلى الله

تعالى: في العسل العشر

زہری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

”شہد میں عشر (واجب) ہے۔“

واما اللوز والجوز والبندق والفسق والاشباه ذلك ففيه العشر اذا كان في ارض العشر.

والخراج اذا كان في ارض الخرج لانه يكال.

بادام، اخروٹ، چلغوزہ، پرنڈ اور اس قسم کی دوسری چیزیں جب عشری زمین میں پیدا ہوں تو ان میں عشر (واجب)

ہوگا، اور جب خراجی زمین میں پیدا ہوں: خراج (واجب) ہوگا کیونکہ یہ چیزیں ناپی جاتی ہیں۔

قال ابو يوسف: وليس في النصب ولا في الحطب ولا في الحشيش ولا في التين ولا في السعف

عشر ولا خمس ولا خراج. وما قصب النذرية فان كان في ارض العشر ففيه العشر. وان كان

في ارض الخراج ففيه الخراج

نزل، (ایندھن کے طور پر کام آنے والی) لکڑی، گھاس، بھوسہ اور بھجور کی ٹہیوں میں نہ عشر (واجب) ہے نہ جس اور نہ ہی خراج، البتہ قصب الذریرہ (ایک خوشبودار لکڑی) عشری زمین میں پیدا ہو تو اس میں عشر (واجب) ہوگا اور خراجی زمین میں پیدا ہو تو خراج (واجب) ہوگا۔

واما قصب السكر ففيه العشر اذا كان في ارض العشر. والخراج اذا كان في ارض الخراج لانه ثمر يؤكل. وقصب الذريرة وان لم يؤكل فله ثمرة ومنفعة.

اور گنا جب عشری زمین میں پیدا ہو تو اس میں عشر واجب واجب ہوگا اور خراجی زمین میں ہو تو خراج (واجب) ہوگا کیونکہ یہ ایک پھل ہے جو کھایا جاتا ہے، قصب الذریرہ اگر چہ کھائی نہیں جاتی مگر یہ آیا۔ مفر اور نفع بخش چیز ہے۔

قال ابو يوسف: وليس في النفط والقير والزئبق والمومياء ان كان لشيء من ذلك عين في

الارض شيء نعليه. كان في ارض عشر او في ارض خراج.

اگر مٹی کے تیل، کول، پارہ اور رال میں سے کسی چیز کا چشمہ زمین میں پایا جائے، ہر رے علم کی حد تک، ان میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہوتا، خواہ یہ عشری زمین میں پایا جائے یا خراجی زمین میں۔



فصل: قصہ نجران و اہلہا و کتاب رسول اللہ ﷺ

فصل: نجران، اہل نجران اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریر کے قصہ کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت: يا امير المؤمنين من نجران واهلها وكيف كان الحكم جرى فيهم وفيها ولم
اخرجوا منها بعد الشرط الذي كان شرط عليهم وما السبب في ذلك؟
امير المؤمنين! آپ نے نجران، اہل نجران کے بارے میں پوچھا ہے کہ ان کے بارے میں کیا حکم نافذ کیا گیا،
علاقہ نجران کے بارے میں کیا طر عمل اختیار کیا گیا، جو شرائط ان کے ساتھ طے کی گئی تھیں ان کے باوجود ان لوگوں کو وہاں
سے کیسے نکال دیا گیا، اور یہ کہ اس کا سبب کیا تھا؟

اہل نجران سے معاہدہ:

فان النبي ﷺ كان اقر هدا فيها على شروط اشترطها عليهم واشترطوها هم. وكتب لهم
بذلك كتاب. قد ذكرت سخته لك وبعث اليهم عمرو بن حزم والي غيرهم. وكتب لهم
عهدا.
واقعہ یوں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چند شرائط پر جو آپ نے ان لوگوں سے، اور ان لوگوں نے آپ سے طے کر لی
تھیں، وہاں کے باشندوں کیلئے، ہاں بنے کا حق تسلیم کر لیا تھا، اور آپ نے ان کو اس مضمون کی ایک تحریر لکھ کر دی تھی جس
کی عبارت کا ذکر میں نے آپ کیلئے (میں میں) کیا ہے، آپ نے عمرو بن حزم (رضی اللہ عنہ) کو ان کے علاوہ
دوسرے لوگوں کے پاس بھیجا تھا اور ان کیلئے ایک عہد نامہ تحریر کر دیا تھا۔
عہد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم:

(۱۶۹)۔ فحدثني محمد بن سنان ان النبي ﷺ كتب لعمر بن حزم حين بعثه الى نجران:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا امان من الله ورسوله بايها الذين آمنوا وفوا بالعقود.

عہد عن محمد النبی لعمر و بن حزم حین بعثہ الی الیمن، أمرہ ب تقوی اللہ فی امرہ کلہ، وان یفعل ویفعل ویأخذ من البغانم خمس اللہ جل ثناؤہ وما کتب علی المؤمنین فی الصدقة من الثمار۔

مجھ سے محمد بن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ نبی ﷺ نے جب عمرو بن حزم (نہی اللہ عنہ) کو نجران بھیجا تو ان کو یہ لکھ کر دیا:

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے امان ہے، (ارشاد باری تعالیٰ ہے): اے ایمان والو! معاہدوں کو پورا کرو۔ (المائدہ: ۱) محمد نبی کی طرف سے ایک وصیت عمرو بن حزم (رضی اللہ عنہ) نے جب کہ اس نے ان کو یمن روانہ کیا، میں ان کو ہر معاملہ میں اللہ کا تقویٰ اختیار کرنے کا حکم دیتا ہوں، اور یہ کہ وہ (یہ) بے گناہ (یہ) گناہی، اور اموال قیمتی میں سے اللہ جل ثناؤہ کا پانچواں حصہ لے لیا کریں، اور مسلمانوں پر پھلوں میں سے جو صدقہ دینا فرض کیا گیا ہے اس کی تحصیل مل میں لائیں۔

وان نسخة کتاب النبی ﷺ لہم التی فی أیدیہم:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

هذا ما کتب محمد رسول للہ ﷺ لاهل نجران، اذ کان علیہم حکم فی اہل ثمرہ وفي کل صفراء و بیضاء و رقیق، فأفضل ذلک علیہم وترك ذلک کلہ لہم عمر الفی زادت علی الخراج او نقصت عن الاواقی فبالحساب، وما قضا من دروع او خیل اور ثاب وعروض اخذ منهم بالحساب

اور ان لوگوں کیلئے نبی ﷺ کے لکھے ہوئے (عہد) کا جو نسخہ ان کے پاس ہے وہ یہ ہے:

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ ہے وہ تحریر جو محمد نبی ﷺ نے تمام پھلوں، سونے، چاندی، اور غلاموں کے بارے میں اہل نجران کیلئے لکھی، اس وقت جب کہ اس کا فیصلہ نافذ ہوا، یہ ساری چیزیں اس نے ازراہ عنایت ان کیلئے چھوڑ دی ہیں، اس شرط پر کہ وہ (سالانہ) کپڑوں کے دو ہزار جوڑے از قسم اوقیا دیا کریں گے ہر سال ماہ رجب میں ہزار جوڑے اور ماہ صفر میں ہزار جوڑے، ہر جوڑا ایک اوقیہ چاندی (یا اس کی قیمت) کے برابر ہوگا، جو (کپڑے اوقیہ کے حساب سے) خراج سے زیادہ ہوں گے یا اوقیہ مقدار سے کپڑوں کی قیمت جتنی کم ہوگی اس کا حساب ملحوظ رکھا جائے۔

وعلى نجران مؤنة رسلی و متعتہم ما بین عشرین یوما فما دون، ولا تحبس رسلی فوق

شہر، وعلیہم عاریۃ ثلاثین، رسا و ثلاثین بعیر اذا کان کید بالیمن ومعرۃ اور یہ لوگ جو زر ہیں یا گھوڑے، ونٹ یا دوسرے سامان ادا کریں گے ان کو بھی (خراج کے) حساب میں شامل کر لیا جائے گا، اور نجران کے سر میرے، سدوں کا بار ہوگا اور اسے ان کو بیس دن یا اس سے کم مدت تک نہ رت کے تحت سامان فراہم کرنا ہوں گے، اور وہ ہر۔ مقاصدوں کو (جو تحصیل خراج کیلئے وہاں بھیجے جائیں) ایک ماہ سے زیادہ نہ۔ وہاں نہیں روکا کریں گے۔

وما هلك مما اعاروا رسولاً، ودروع او خیل اور کاب او عروض فہو ضمین علی رسولی حتی یؤدوہ الیہم۔

جب بھی یمن میں کوئی شورش یا بانی حادثہ واقع ہوگا ان کو تیس زر ہیں میں گھوڑے، اوتیس اونٹ بطور عاریت دینے ہوں گے، اور میرے مقاصدوں کو باؤگ جو زر ہیں، گھوڑے، اونٹ یا سامان عاریتہ دیں گے ان میں سے جو چیزیں ضائع ہو جائیں وہ میرے مقاصدوں کے، مہ واجب الادا ہوں گی، تا آنکہ یہ سامانوں کو ادا کریں۔

ولنجران وحاشیتہا دارۃ وذمۃ محمد النبی رسول اللہ ﷺ علی اموالہم وانفسہم وارضہم وملتہم وغازہم شاہدہم وعشیرتہم وبیعہم وکل ماتحت ایدیہم من قلیل او کثیر لا یغیر اسقف من یمقفیۃ ولا راہب من رہبانیتہ ولا کاهن من کہنتہ ولیس علیہ ذنبہ۔ ولادم جاہلیۃ، لا یخسرون ولا یعسرون ولا یطأ أرضہم جیش

نجران اور اس کے تحت لوگوں کے اپنے اموال، زمینوں، اور مذہب کے سلسلہ میں حاضر اور غیر حاضر افراد کو، ان سے اہل خاندان کو، عبادت گاہوں کو، تھریڑی یا زیادہ جو چیزیں بھی ان کے قبضہ میں ہیں سب کے سلسلہ میں اللہ کی مہمانی اور محمد نبی اللہ کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی ذمہ داری، عمل ہوگی، اور ان کے اساقفہ میں سے کسی اس کی اسقفیت ترک نہیں کرائی جائے گی نہ کسی راہب سے اس کی راہبیت چھڑوا لی جائے گی اور نہ کسی کاهن سے اس کی کہانت، اور ان پر کسی قسم کی ذلت طاری نہیں کی جائے گی، اور عہد جاہلیت میں کئے ہوئے کسی خون کی ذمہ داری ان کے سر نہ ہوگی، اور نہ ان کو نقصان پہنچایا جائے گا نہ تنگی میں مبتلا کیا جائے گا، نہ ان سے سرزمین کو کوئی فوج پامال کرے گی۔

ومن سال منهم حقاً فیئذہ النصف غیر ظالمین ولا مظلومین ومن اکل رباً من ذی قبل فذمتی منہ بریئۃ ولا یخذلہم بظلم آخر۔

اور ان میں سے جو لوگ (م۔ م۔) کسی کے حق کے طالب ہوں گے ان کے درمیان انصاف کیا جائے گا، بغیر اس کے کہ ان میں سے کسی کو زیادتی کرنے دی جائے یا کسی کو زیادتی کا نشانہ بننے دیا جائے، اور جو صاحب ریاست بھی سود کھائے گا اس سے میری ذمہ داری نہ ہو جائے گی، اور ان میں سے کسی فرد سے کسی دوسرے فرد کے لئے ہوئے ظلم کا

مواخذہ نہ کیا جائے جائے گا۔

وعلى ما في هذا الكتاب جوار الله وذمة محمد النبي رسول الله ابدًا - بنى الله بامرہ ما نصحوا
واصلحوا ما عليهم غير متفلتين بظلم - شهد:

ابو سفیان بن حرب

وغیلان بن عمرو و مالک بن عوف من بنی نصر

ولا قرع بن حابس الحنظلی

والمغيرة بن شعبه

و کتب لهم هذا الكتاب عبد الله بن ابي بکر

جو کچھ اس تحریر میں (درج) ہے اسے اللہ کی پناہ اور محمد نبی رسول اللہ (ﷺ) کی ذمہ داری ہمیشہ کیسے
حاصل ہے، تا آنکہ اللہ کوئی (دوسرا) ظلم دے، جب تک یہ لوگ خیر خواہی برتیں، اور اپنی ذمہ داریوں کو ٹھیک طرح سے ادا
کرتے رہیں، اور کوئی ظلم و زیادتی کر کے بھاگ نکلنے کی کوشش نہ کریں۔

اس پر (درج ذیل حضرات) گواہ ہیں:

ابو سفیان بن حرب

غیلان بن عمرو

بنی نصر سے تعلق رکھنے والے مالک بن عوف

لا قرع بن حابس الحنظلی

المغيرة بن شعبه

اور ان کیلئے یہ تحریر عبد اللہ بن ابی بکر نے لکھی۔۔

عہد صدیقیؓ:

قال: ثم جاء وامن بعد الى ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فکتب لهم

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما كتب به عبد الله ابو بكر خليفة محمد النبي رسول الله (ﷺ) اهل نجران اجارهم
بجوار الله وذمة محمد النبي رسول الله (ﷺ) على انفسهم واربائهم وملتهم واموالهم
وحاشيتهم وعبادتهم وغانيمهم وشاهدهم واساقفتهم ورهبانهم وبيعهم وكل ماتحت

ایدہم من قليل او کثر لا بخسرون ولا يعسرون. لا یغیر اس یقف من اسقفیتہ ولا راہب

من رہبانیتہ و فاء لہم بکا ما کتب لہم محمد النبی ﷺ

(راوی نے) کہ: پھر یہ لوگ ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے ان کیلئے یہ تحریر فرمایا:

شرور اللہ نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ ہے وہ تحریر جو اللہ کے بندے کے رسول محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے اہل نجران کیلئے پر قلم کی ہے، اس نے ان کا ان جانوں، زمینوں، مذہب، اموال، ماتحت لوگوں، ان کی عبادت، ان میں سے غیہ حاضر لوگوں اور موجود افراد، ان کے فقہ، راہبوں، عبادت گاہوں، اور ان کے قبضہ میں تھوڑا زیادہ جو پہنچتی ہے، ان تمام کے سلسلہ میں اللہ کی امان اور اللہ کے رسول نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ذمہ داری کی پناہ میں لے لیا ہے، انہیں نہ کوئی نقصان پہنچایا جائے گا نہ کسی تنگی میں مبتلا۔ جا۔ کسی استغف کو اسکی اقفیت سے اور کسی راہب کو اس کی رہبانیت سے نہیں بنایا جائے گا، (یہ عہد) ان تمام وعدوں کی تکمیل کے طور پر (کیا جا رہا ہے) جو محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کیلئے تحریر فرمائے ہیں۔

و علی ما فی هذه الصحیة ج ا ر اللہ وذمة النبی ﷺ ابدًا و علیہم النصح والاصلاح فیما علیہم

من الحق

شہد:

المستورد بن عمرو اذین القین

وعمر و مولی ابی بکر

وراشد بن حذیفہ

والبغیرہ و کتب

اس تحریر میں جو چھ درج ہے ا۔ واللہ کی پناہ اور محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ذمہ داری ہمیشہ ہمیشہ حاصل رہے گی، اور ان کی ذمہ داری ہے کہ خیر خواہی برتیں اور ان سے اوپر جو حقوق لازم آتے ہیں ان کے باب میں بہتر رویہ اختیار کریں۔

اس پر (درج ذیل حضرات) گاہیں:

ملا بنی قین سے تعلق رکھنے والے: مستورد بن عمرو۔

ملا ابوبکر کے آزادہ کردہ غلام۔

ملا راشد بن حذیفہ۔

ملا مغیرہ۔ اور انہوں نے یہ لکھا ہے۔

عہد فاروقی:

ثم جاء وامن بعد ان استخلف عمر رضي الله تعالى عنه اليه. وقد بان نمر اجلاهم عن نجران اليمن واسكنهم بنجران العراق لانه خافهم على المسلمين. فكذلك بلهم:
 پھر جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) خلیفہ مقرر ہوئے تو یہ لوگ ان کے پاس آئے، عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان لوگوں کو نجران یمن سے جلا وطن کر کے نجران عراق میں بسادیا تھا، کیونکہ آپ کو یہ مدیشہ تھا کہ یہ لوگ مسلمانوں کو نقصان پہنچائیں گے۔ آپ نے ان کیلئے یہ تحریر فرمایا:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما كتب به عمر امير المؤمنين لاهل نجران من سائر منهم من امان الله لا يضروه احد من المسلمين. وفاء لهم بما كتب لهم محمد النبي ﷺ وابو بكر رضى الله عنه.
 شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔
 یہ ہے وہ تحریر جو امیر المؤمنین (حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے اہل نجران کیلئے لکھی ہے، ان میں سے جو لوگ بھی (نجران یمن سے) روانہ ہو رہے ہیں، ان کو اللہ کی امان حاصل ہے، مسلمانوں سے کوئی بھی نہیں نقصان نہیں پہنچائے گا، یہ اس (عہد نامہ) کے الفاظ کے طور پر (لکھا گیا) ہے جو نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے ان کیلئے تحریر فرمایا تھا۔

اما بعد: فمن مروا به من ارماء الشام وامراء العراق فليستهم من حرث الارض. فما اعتملوا من ذلك فهو لهم. صدقة لوجه الله وعقبة لهم مكان انفسهم. لا سبيل عليهم فيه لاحد ولا مغرم.
 اما بعد! یہ لوگ شام اور عراق کے جس امیر کے پاس سے بھی گزریں اسے پاپیتہ کر زمین کی کھیتی کرنے میں ان کی مدد کرے اور یہ لوگ جو پاپیتہ (زمینیں) خود کاشت کر لیں وہ ان کیلئے اللہ کے راز میں صدقہ، اور ان کی زمینوں کا بدلہ ہیں جنہیں یہ چھوڑ کر آ رہے ہیں، کسی کو اس بارے میں ان پر اعتراض کا کوئی حق نہیں، نہ ان سے کسی طرح کا تاوان یا جاسکتا ہے۔

اما بعد: فمن حضرهم من رجل مسلم فلينصرهم على مر ظلمهم فانهم اقوام لهم الذمة وجريتهم عنهم متروكة اربعة وعشرين شهرا بعد ايقادهم ولا يكلفوا الا من صنعهم البر غير مظلومين ولا معتدى عليهم. شهد:

عثمان بن عفان

و معیقیب و کتب

اما بعد! جو مسلمان فردان کے یہاں آئے اسے ان پر ظلم کرنے والوں کے خلاف ان کی مدد کرنی چاہیے کیونکہ یہ ایت لوگ ہیں جنہیں دما حاصل ہے اور ان سے مر جو جز یہ ہے وہ ان کے آنے کے بعد سے پچیس مہینوں تک کیے معاف کیا جاتا ہے، اور ان کوئی بوجھ نہ ڈالا جائے، یہ کہ کوئی ان کے ساتھ بھلائی کر دے، ان پر نہ کوئی زیادتی کی جائے نہ ان کی دست درازی کا ہدف بنایا جائے۔

اس پر (درج ذیل حضرات) گو تیں:

☆ عثمان بن عفان

☆ معیقیب، اور انہوں نے اسے سنا بھی ہے۔

عہد عثمانیؓ:

فلما قبض عمر رضی اللہ عنہ واستخف عثمان اتوا الی المدینة فکتب لہم الی الولید بن عتبہ وهو عاملہ:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

من عبد اللہ عثمان امیر المؤمنین الی الولید بن عتبہ سلام اللہ علیک فانی احمد اللہ الذی لا الہ الا هو

اما بعد: فان الاسقف والقب وسراة اهل نجران الذین بالعراق اتونی فشکوا الی وادونی شرط عمر لہم وقد عدت اصابہم من المسلمین وانی قد خففت عنہم ثلاثین حلة من جزیتہم ترکھا لوجہہ تالی جل ثناؤہ

وانی وفیت لہم بكل ارضہم التي تصاق علیہم عمر عقبی مکان ارضہم باليمن فاستوص بہم خیرا فانہم اقواہ لہم ذمة وكانت بینی وبينہم معرفة وانظر صحیفة کان عمر کتبھا لہم فأوفہم ما فیہا وذاق انت صحیفتہم فأرددھا علیہم

والسلام

و کتب مرا بن ابان للنصف من شعبان سنة سبع وعشرین

پھر جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) وفات پا گئے اور (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہ) خلیفہ مقرر ہوئے تو یہ لوگ ان

کے پاس مدینہ حاضر ہوئے، آپ (رضی اللہ عنہ) نے ان کیلئے ولید بن عقبہ کو ”جو آپ کے عامل تھے“ یہ تحریر فرمایا:

”شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، مہربان ہے۔“

اللہ کے بندے، امیر المؤمنین عثمان (رضی اللہ عنہ) کی طرف سے ولید بن عقبہ - سلام اللہ علیہ، میں اس خدا کی حمد بجالاتا ہوں جس کے سوا کوئی اور الٰہ نہیں۔

اما بعد! عراق میں نجران کے جو باشندے ہیں ان کے اسقف، نقاب اور سر رلوں نے میرے پاس آ کر مجھ سے شکایت کی ہے، اور مجھے وہ شرط دکھائی ہے جو (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے مانگ لی تھی، مجھے معلوم ہوا ہے کہ مسلمانوں میں سے ان لوگوں کو کیا نقصانات پہنچے ہیں، میں نے ان کے جزیہ میں سے تیس جوڑوں کی تخفیف کر دی ہے، انہیں میں نے اللہ جل ثناؤہ کی راہ میں بخش دیا ہے۔

اور میں ہر وہ زمین ان کو دے دی جو (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان کی یمنی زمین کے عوض صدقہ کی تھی، اب تم ان کے ساتھ بھلائی کرنے کی ہدایت حاصل کرو، کیونکہ یہ ایسے لوگ ہیں جن سے فائدہ حاصل ہے، اور میرے اور ان کے تعلقات بھی اچھے رہے ہیں، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان کیلئے جو صحیفہ تحریر کیا تھا اس کو غور سے دیکھ لو اور اس میں جو چھ درجے وہ ان کے ساتھ پورا کرو، جب تم ان کا صحیفہ پڑھ لو تو اسے انہیں واپس دے دینا۔
”والسلام“

اس تحریر کو حمران بن ابان نے نصف شعبان ۲۰ھ میں تحریر فرمایا۔

عہد علوی:

فلما استخلف علی رضوان اللہ علیہ و قدّم العراق اتوه:

پھر جب (سیدنا) علی رضوان اللہ علیہ خلیفہ بنے اور عراق تشریف لائے تو تورک ان کے پاس حاضر ہوئے۔

(۱۰۰) فحدثنی الاعمش عن سالم ابن ابی الجعد قال: اتی اسقف نجران علیاً رضی اللہ عنہ معہ

کتاب فی ادیم احمر. قال: أسألتک یا امیر المؤمنین خط یدید. وشفاعة لسانک یعنی لہا

رددتنا الی بلادنا قال فأبی علی رضی اللہ عنہ ان یردھم وقال:

چنانچہ انش نے سالم بن ابی الجعد کے حوالے سے مجھے بیان کیا ہے کہ انہوں نے کہا:

نجران کا اسقف (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) کی خدمت میں حاضر ہوا، اس کے پاس ایک لال چڑے (کی

تھیلی) کے اندر ایک تحریر تھی، اس نے کہا: امیر المؤمنین! میں آپ سے آپ کے نھ کی خریدار اور زبان کی سفارش طلب کرتا

ہوں، اس کا مطلب یہ تھا کہ آپؐ میں مارے (سابقہ) علاقہ میں واپس کر دیجئے۔ (راوی نے) کہا: اس پر (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے ان کو واپس بھیجے، انکار کر دیا اور فرمایا:

”ويحلت ان عمر كان رشيداً لا غيراً“
تیرا براہو، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے فیصلے بہت موزوں ہوتے تھے۔

جلاوطنی کا سبب:

قال وكان عمر رضي الله عنه . اجلاهم لانه خفهم على المسلمين وقد كانوا اتخذوا الحيل والسلاح في بلادهم فاجلاهم عن نجران اليمن واسكنهم نجران العراق (راوی) کا بیان ہے: کہ اسید (عمر) (رضی اللہ عنہ) نے ان کو اس لئے جلاوطن کر دیا تھا کہ آپؐ کو مسلمانوں سے سلسلہ میں ان لوگوں کی طرف سے نڈیاں مل رہی تھیں، انہوں نے اپنے ملک میں گھوڑے، اور تھمیا رہیا کرنے شروع کر دیئے تھے جس کی وجہ سے آپؐ نے ان نجران یمن سے نکال کر نجران عراق میں بس دیا۔

قال: وكانوا يرون ان عيال كان مخالف السيرة عمر لردهم ثم كتب لهم على رضي الله عنه:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من عبد الله بن أبي طالب (رضی اللہ عنہ) امیر المؤمنین (لاہل النجران) انکم اتيتهموني بكتاب من نبي الله ﷺ فيه شرط لكم على انفسكم واموالكم . واني وفيت لكم بما كتب لكم . مدد . وابوبكر وعمر فمن اتى عليهم من المسلمين فليف لهم ولا يضاموا ولا يظلموا ولا ينته من حق من حقوقهم .

وكتب عبدالله بن ابي رافع لعشر خلون من جمادى الآخرة سنة سبع وثلاثين . منذولج

رسول الله ﷺ المدينة

(راوی نے) کہا: کہ یہ لوگ، یہ بتاتے تھے کہ (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) اگر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے طرز عمل کے مخالف ہوں گے تو وہ ان کو (ان کے) سابقہ علاقہ یعنی نجران یمن میں (واپس بھیج دیں گے، پھر (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے ان کیلئے یہ تحریر فرمایا:

شرور اللہ سے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ اللہ کے بندے، امیر المؤمنین (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) کی جانب سے نجرانی لوگوں کیلئے ایک تحریر ہے، تم لوگ میرے پاس اور کے نبی ﷺ کی ایک تحریر لے کر آئے جو جس میں تمہارے لئے تمہاری جانوں اور

اموال کے سلسلہ میں شرط لائی ہے، تمہارے لئے محمد بن ابی بکر، ابو (رضی اللہ عنہ) اور عمر (رضی اللہ عنہ) نے جو کچھ تحریر فرمایا ہے وہ میں نے پورا کر دیا، لہذا اب جو مسلمان بھی ان کے یہاں جائے اسے ان وعدوں کو راکہ ناچاہئے (جو ان کے ساتھ کئے گئے ہیں) نہ ان کو دیا جائے نہ ان کے ساتھ ظلم کیا جائے گا نہ ان کے حقوق میں سے حق میں کوئی کمی کی جائے۔
 ”(اس دستاویز کو) عبداللہ بن رافع نے لکھا، لکھتے وقت تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں داخل ہونے کے بعد سینتیسویں سال کے ماہ جمادی الاول آخرہ کے دس دن گزر چکے تھے۔“

موجودہ محاصل:

قال ابو یوسف (يعقوب بن ابراهيم الانصاري رحمه الله تعالى): وقد اختلف المسألة هي الواجبة على ارضهم وعلى جزية رء وسهم تقسم على رء وسهم الرجال نذير لم يسلّموا وعلى كل ارض من ارضي نجران و ان كان بعضهم قد باع ارضه او بعضه من مسلم او ذمي او تغلبي والمرأة والصبي في ذلك سواء في ارضهم.
 (امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے فرمایا): اور ان کی زمین اور ان کی ذات کے جزئیہ۔ سلسلہ میں صرف جوڑوں کی یہی مقدار تعداد واجب ہے، اس تعداد کو ان تمام مردوں کے اوپر جو اسلام نہیں لائے ہیں، و نجران کی زمینوں میں سے ہر زمین پر تقسیم کر دیا جائے گا، خواہ ان میں سے بعض افراد نے اپنی زمین یا اس کا کچھ حصہ مسلمان یا ذمی یا تغلبی کے ہاتھ فروخت کر دیا ہو، اور جہاں تک ان کی زمینوں کا تعلق ہے (اس کے مالیہ کے سلسلہ میں) عورت اور بچہ سب کی حیثیت یکساں ہے (اور سب کو اس کا ادا کرنا ہوگا)۔

فاما جزية رء وسهم فليس على النساء والصبيان شيء وليس عليه اليوم لنجران هذه ضيافة ولا نائبة للرسول ولا للموالي. انما كان على عهد النبي ﷺ وبجران اليمن ام اليوم فلا
 تاہم جزئیہ ذات کے سلسلہ میں عورتوں اور بچوں پر کچھ بھی (واجب) نہیں ہے۔ اب اس زمانہ میں آج کے نجران والوں پر میزبانی یا قاصدوں اور مالی کو اشیا ضرورت کی فراہمی کی ذمہ داری نہیں، یہ سہ نبی و پیغمبر کے عہد کیلئے تھا جب یہ لوگ نجران یمن میں رہتے تھے، اب یہ ذمہ داریاں باقی نہیں رہیں۔

قال: ولو اشتري نجراني ارضا من ارض الخراج كان عليه فيها الخراج لم يمنع الخراج الذي يجب عليه في الارض النجرانية وما يجب عليه بجزية رأسه والارض كانت بنجران خاصة من الحلل

اگر کوئی نجرانی خراجی زمیندار میر سے کوئی زمین خرید لے تو اس زمین کا خراج اس کے ذمہ ہوگا، یہ خراج اس خراج کے مطالبہ کو ساقط نہ کر دے گا جو اس آذر پر نجرانی زمین کے سلسلہ میں لاگو ہے، اسی طرح ان جوڑوں کا مطالبہ بھی ساقط نہ ہوگا جو اس پر اس کی ذات کے جزیرہ اور زمین کے سلسلہ میں، بشرطیکہ اس کے پاس خاص سرزمین نجران میں کوئی زمین رہی ہو، واجب ہیں۔

ان الحلل انما تجب عليهم زية رء وسهم في ارض نجران خاصة. وقد ينبغي ان يرفق بهم ويحسن اليهم ويوفي لهم بذلتهم ولا يحملوا فوق طاقتهم ولا يظلموا ولا يعسوا ولا يخسروا ولا يكلفوا مؤنة ولا نأنة. ان يبعث اليهم من يحبهم في بلادهم ولا يلزم منسأهم ولا صبيانهم في رء وسهم - عزيز من احلل ولا من غيرها.

یونہ کہ جوڑے تو ان لوگوں پر جس سرزمین نجران کے سلسلہ میں ان کی ذات کے جزیہ کے طور پر (واجب) ہیں، پتہ کہ ان کے ساتھ نرمی برتی جائے، ان سلوک کیا جائے، ان کے سلسلہ میں جو ذمہ داریاں لی گئی ہیں وہ پوری طرح لی جائیں، اور ان پر ان کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے، نہ ان پر ظلم کیا جائے، نہ ان کو کوئی نقصان پہنچایا جائے، نہ ان پر کوئی بوجھ یا بنگامی بار ڈالا جائے، نہ سے مالیہ وصول کرنے کیلئے کسی فرد کو خود ان کے پاس جبین پتہ، ان کی درویش اور بچوں پر ان کی ذات کے سلسلہ میں جو جزیہ کیڑوں کے جوڑوں کی صورت میں یا اور کسی صورت میں لازم نہیں آتا۔

(۱۴۱) قال ابو يوسف: حدثنا الحسن بن عمارة عن محمد بن عبيد الله بن عبد الرحمن بن سابط عن يعلى بن امية قال: جاء بشي عمر بن الخطاب رضي الله عنه على خراج ارض نجران يعني نجران التي قرب اليمن كتبه الى ان انظر كل ارض جلا اهلها عنها. فما كان من ارض بيضاء تسقى سيحا او تسقيها لساء. فما كان فيها من نخيل او شجر فادفعه اليهم يقومون عليه ويسقونه. فما اخرج الله من يء فلعمرو وللمسلمين منه الثلثان ولهم الثلث يعلى بن امية نے کہا ہے:

”کہ جب (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے مجھے سرزمین نجران کے یعنی اس نجران کے جو زمین میں کے قریب واقع ہے خراج کی تحصیل پر مقرر لے۔ بھیجا تو میرے پاس یہ لکھا کہ: ہر اس زمین کا جائزہ لو جس کے مالک اسے چھوڑ کر تلے گئے ہوں، پھر ان میدانی علاقوں کا من کو آسمان سیراب کرتا ہے، یا جن کو بننے والے پانی سے سیراب کیا جاتا ہے، ایسی زمینوں میں جو کھجور کے درخت یا درخت ہوں ان لوگوں کے حوالہ کر دو، وہ اس کی دیکھ بھال اور سنبھالی کریں گے اور اللہ

اس میں جو کچھ بھی پیدا کر دے گا اس میں سے عمر اور مسلمانوں کا حصہ دو تہائی ہوگا۔ ان کے بٹے ایک تہائی۔

عوماکان منهم یسقی بغرب فلهم الثلثان ولعبر وللمسلمین الثلث. وادفع الیهم ماکان
من ارض بیضاء یزرعونہا فماکان منها یسقی سیحاً او تسقیہا سماً، فلهم الثلث. ولعبر
وللمسلمین الثلثان واما کان من ارض بیضاء تسقی بغرب منهم الثلثان ولعبر
وللمسلمین الثلث

اور ان میں سے جس زمین کی سیچائی بڑے ڈول کے ذریعہ کی جاتی ہو اس (کی پیداوار) میں دو تہائی ان کیلئے ہوگا اور ایک تہائی عمر اور مسلمانوں کیلئے ہوگا، میدانِ علاقوں کو ان کے حوالے کر دو کہ یہ (میں سقی کریں، جو علاقے بہتے ہوئے پانی سے سینچے جائیں یا جن کو آسمانِ سریاب کرے ان) (کی پیداوار) میں ایک تہائی ان کیلئے ہوگا اور دو تہائی عمر اور مسلمانوں کیلئے ہوگا، اگر جو میدانِ زمین بڑے ڈول کے ذریعہ سینچی جاتی ہو اس (کی پیداوار) میں ان کیلئے دو تہائی ہوگا اور عمر اور مسلمانوں کیلئے ایک تہائی ہوگا۔



فصل فی الصدقات

فصل صدقات کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت يا امير المؤمنين ما يجب فيه الصدقة وفي الابل والبقر والغنم والخيول كيف ينبغي ان يعامل من وسمي به شيء من الصدقة في كل صنف من هذه الاصناف
امير المؤمنین! آپ نے اسے بٹ، بیل، بھیڑ، بکری اور گھوڑوں میں واجب ہونے والے صدقہ کے بارے میں دریافت کیا ہے اور معلوم کیا ہے کہ جن دلوں پر ان میں سے مختلف قسم کے جانوروں کا صدقہ واجب ہو ان سے صدقہ کی وصولی کن اصولوں کے مطابق عمل میں لنی جائے؟

فمر يا امير المؤمنين انما بن عليها باخذ الحق واعطائه من وجب له وعليه والعمل في ذلك
بما سنة رسول الله ﷺ. هذا انما يفاء من بعده.
(تو اس کا جواب یہ ہے کہ) امیر المؤمنین! آپ صدقات کی تقسیم و تحصیل کے ذمہ دار افسران کو یہ حکم دیجئے کہ جن لوگوں پر یہ صدقات واجب ہوں ان سے حق کے مطابق وصول کر کے اسے ان لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیا کریں جن کا یہ حق ہے، اس باب میں اس طریقہ پر عمل کیا جائے گا جس کی سنت رسول اللہ ﷺ نے قائم فرمادی ہے، اور سنت آپ کے بعد آپ کے خلفاء نے اختیار کیا۔

واعلم انه من سنة من سب سنة كان له اجرها ومثل اجر من عمل بها من غير ان ينتقص من
اجورهم شيء. ومن سب سنة سينة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من غير ان ينتقص
من اوزارهم شيء. هذا من ابي لناعن نبينا ﷺ.

جان لیجئے کہ جس شخص بھی کوئی یہ طریقہ جاری کرتا ہے اس کو اس طریقہ کے خود اختیار کرنے کا ثواب ملتا ہے اور جو دوسرے لوگ اس طریقہ کو اختیار کرتے ہیں ان کے اجر کے برابر مزید ثواب بھی ملتا ہے، اور اس سے خود ان (دوسرے) لوگوں کے ثواب میں کوئی کمی و ناغہ نہیں ہوتی، اور جو شخص بھی کوئی برا طریقہ جاری کرتا ہے اس کو اس طریقہ کے خود اختیار کرنے کا گناہ اس کے سر پر ہے اور دوسرے لوگ اس طریقہ کو اختیار کرتے ہیں ان کا گناہ بھی اس کے سر پر ہے اور اس

سے خود ان (دوسرے) لوگوں کے گناہ میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی، یہ بات ہمارے نبی ﷺ سے روایت کرتے ہوئے ہمیں بتائی گئی ہے۔

وانا اسأل الله ان يجعلك ممن استن بفعله ورضى عمله. واعظم عليه. ثوبه. وان يعينك على ما ولاك. ويحفظ لك ما ستر عاك.

میں اللہ سے دعا گو ہوں کہ آپ کو ان لوگوں کی صف میں شامل رکھے جو نبی ﷺ کے طرز عمل کا اتباع کرتے ہیں اور آپ کے طریقہ (پر چلنے) پر رضی رہتے ہیں، اور جنہیں وہ بہت زیادہ ثواب عطا کرتا ہے، اللہ آپ کی ذمہ داریوں کی انجام دہی میں آپ کی مدد فرمائے، اور جن امور کی نگرانی و سرپرستی آپ کے سپرد ہے ان کا تحفظ فرمائے۔

مویثیوں کی زکوٰۃ:

وقد ذكرت ما بلغنا انه وجب على كل صنف من هذه الاصناف من الصدقات. وعليه

ادرکت فقہاءنا، وهو المجمع علیہ عندنا، وهو احسن ما سمعنا فی ذلک اور مختلف اصناف (مال) پر جو صدقات واجب کئے گئے ہیں ان کی جو تفصیلات ہم تک پہنچی ہے وہ میں نے (ذیل میں) ذکر دی ہے، میں نے اپنے فقہاء کو بھی اسی (تفصیل) کے حق میں پایا ہے اور یہ ہمارے درمیان متفق علیہ ہے، اس باب میں ہم نے جو سب سے عمدہ چیز سن ہے وہ بھی یہی ہے۔

(۱۰۱) حدیثاً عن الزہری عن سالم عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان رسول اللہ ﷺ کتب

کتاباً فی الصدقة فقرنه بسيفه. او قال بوصيته فلم يخرج حتى جض. فعمل به ابو بکر

حتى هلك ثم عمل به عمر

(سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ:

رسول اللہ ﷺ نے صدقہ کے سلسلہ میں ایک تحریر لکھی اور اسے اپنی تلوار کے ساتھ رکھ دیا، یا (راوی نے) یہ کہا کہ اپنی وصیت کے ساتھ رکھ دیا، اپنی وفات تک آپ نے یہ تحریر نہیں نکالی، ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے اپنی زندگی بھر اسی پر عمل کیا، اور آپ کے بعد عمر (رضی اللہ عنہ) نے اسی کے مطابق عمل کیا۔

قال: فكان فيه في كل اربعين شاة شاة. الى مائة وعشرين. فاذا زادت فشاتان. الى مائتين.

فاذا زادت فثلاث شياه الى ثلاثمائة. فاذا زادت ففي كل مائة ذبابة ذبابة. وليس فيها شيء

حتى تبلغ المائة

وفي خمس من الابل شاة، في ذر شاتان.

وفي خمسة عشر ثلاث شيد.

وفي عشرين اربع شيا.

وفي خمسة وعشرين بنت فاص، الى خمس وثلاثين.

فان زادت ففيها ابنة لبون، الى خمس واربعين.

فان زادت ففيها حقة الى ستين.

فان زادت ففيها جزعة، الى خمس وسبعين.

فان زادت ففيها بنتا لبون، الى تسعين.

فان زادت ففيها حقتان، الى مائة وعشرين.

فان زادت على مائة وعشرين في كل خمسين حقة وفي كل اربعين بنت لبون.

ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع.

وما كان من خليطين فانه جاب، واجعان بالسوية.

(راوی) کہتا ہے: اس میں یہ کہہ تھا کہ: ایک سو بیس (کی تعداد) تک ہر چالیس بکری میں سے ایک بکری

(واجب) ہے، تعداد اس سے زیادہ ہو تو تک پر دو بکریاں، اور اس زیادہ ہوں تو تین سو تک پر تین بکریاں، اس سے بھی

زیادہ ہوں تو ہر سو بکری میں سے ایک بکری۔ اور اندکی تعداد جب تک سو نہ ہو اس میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہے۔

☆ اور پانچ اونٹوں پر ایک بکری، س پر دو بکریاں۔

☆ پندرہ پر تین بکریاں۔

☆ بیس پر چار بکریاں۔

☆ پچیس سے پینتیس تک در تعداد پر ایسی اونٹنی جو عمر کے دوسرے سال میں ہو۔

☆ اونٹوں کی تعداد پینتیس سے زیادہ ہو تو پینتالیس تک پر ایسی اونٹنی جو عمر کے تیسرے سال میں ہو۔

☆ اس سے زیادہ پر ساٹھ اونٹوں پر ایسی اونٹنی جو عمر کے چوتھے سال میں ہو۔

☆ اس سے زیادہ پر کچھتر تک، میری اونٹنی جو عمر کے پانچویں سال میں ہو۔

☆ اس سے زیادہ تک نوے تک س دو ایسی اونٹنیاں جو عمر کے چوتھے سال میں ہوں۔

☆ اور تعداد ایک سو بیس سے زیادہ ہو تو ہر پچاس پر ایک ایسی اونٹنی جو عمر کے چوتھے سال میں ہو اور ہر چالیس پر

ایک ایسی اونٹنی جو عمر کے تیسرے سال میں ہو۔

☆ صدقہ وصول کرنے میں حساب لگاتے وقت نہ تو مختلف گلوں کو یکجا کیا جائے گا اور نہ ہی ایک گلہ کو مختلف گلوں میں تقسیم کیا جائے گا۔

نہا اور جو گلہ دو شریکوں کی ملکیت میں ہو اس کے صدقہ کا بوجھ دونوں شریک برا برداشت کریں گے۔

(۱۰۲) وقد بنغنا عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ انه قال: اذا زادت الابل علی مائة وعشرين فبحساب تستقبل بها الفريضة وهو قول ابراهيم النخعي وبه قال ابو حنيفة. (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

جب اونٹوں کی تعداد ایک سو بیس سے آگے بڑھ جائے تو اس زائد کی زکوٰۃ اسی سال سے لگائی جائے گی جیسے بتدا میں (یعنی ایک سے ایک سو بیس تک) لگائی گئی تھی۔

(امام) ابراہیم نخعی (رحمہ اللہ) کا بھی یہی قول ہے اور (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے بھی یہی فرمایا ہے۔

فاذا كثرت الابل ففي كل خمسين حقة. وكذلك الغنم اذا كثرت ففي كل مائة شاة: شاة وليس في اقل من ثلاثين بقرة من البقر السائمة شيء فاذا كانت ثلاثين فيها تباع جذع الی تسع وثلاثين فاذا كانت اربعين ففيها مسنة فاذا كثرت ففي كل ثلاثين تتباع جذع وفي كل اربعين مسنة

پس جب اونٹوں کی تعداد (بہت) زیادہ ہو تو ہر پچاس اونٹ پر ایک ایسی اناج کی جائے گی جو عمر کے چوتھے سال میں ہو، اسی طرح بھیڑ بکریاں جب زیادہ ہوں تو ہر سو بکری میں سے ایک بکری واجب ہے۔ سائمنہ گایوں (یعنی ایسی چرنے والی گائیں جن کی خوراک کا بطور خاص اہتمام نہ کرنا پڑتا ہو اور چارہ وغیرہ فراہم نہ کرنا پڑتا ہو) میں سے تیس سے کم تعداد پر کچھ بھی (واجب) نہیں ہے، ان کی تعداد تیس سے زیادہ ہو تو ان تیس تک پر سال سے زائد عمر کا ایک بکھڑا (واجب) ہے، تعداد چالیس ہو تو ایک بڑی عمر کی گائے، اور تعداد اس سے بھی زیادہ ہو تو ہر تیس پر ایک شال بھر سے زیادہ عمر کا بکھڑا اور چالیس پر ایک بڑی عمر کی گائے (واجب) ہے۔

(۱۰۳) قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنا الاعمش عن ابراهيم بن مسروق قال: لما

بعث رسول الله ﷺ معاذ (رضی اللہ عنہ) الی الیمن امره ان يأخذ من كل ثلاثين من البقر

تبعيا او تبیعة ومن كل اربعين مسنة

مسروق نے کہا ہے:

”کہ جب رسول اللہ ﷺ معاذ (رضی اللہ عنہ) کو یمن بھیجا تو انہیں یہ حکم دیا کہ ہر تیس گایوں پر ایک ایک سالہ نر یا مادہ بچھڑا اور ہر چالیس پر ایک بڑا مہ کی گائے وصول کریں۔

وقد بلغنا مثل ذلك عن ابن أبي طالب رضي الله تعالى عنه
اسی مضمون کی ایک روایت میر سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے بھی پہنچی ہے۔

اما الخيل فاني ادركت من ركت من مشيختنا يختلفون فيها
گھوڑے کے بارے میں نے اپنے مشائخ کو مختلف الحائے پایا ہے۔

(۱۰۴) فقال ابو حنيفة رحمه الله: في الخيل السائمة الصدقة دينار في كل فرس
چنانچہ (امام) ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ: چرنے والے گھوڑوں پر صدقہ (واجب) ہے ہر گھوڑے پر ایک
دینار۔

وروي لنا ذلك عن حماد بن ابراهيم. وقد بلغنا نحو ذلك عن علي رضي الله عنه وقد بلغنا

عن علي رضي الله تعالى عنه. ايضاً في حديث آخر يخالف ما روى عنه ولا يرفعه في رسول الله

ﷺ انه قال: قد غفرت لامي عن الخيل والرقيق

یہی بات ہم سے بروایت حماد بن ابراہیم سے بھی روایت کی گئی ہے اور تقریباً یکسان بات (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے بھی
ہمیں پہنچی ہے، علی رضی اللہ عنہ سے میری ایک دوسری روایت بھی ہم تک پہنچی ہے جو آپ سے مروی اس سے پہلے اثر کے
خلاف جاتی ہے، اس دوسری روایت میں ہے: ”وآپ رسول اللہ ﷺ تک رفع کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے
فرمایا: ”میں نے اپنی امت کی خاطر“ روایات اور غلاموں (کی زکوٰۃ) کو معاف کر دیا ہے۔

(۱۰۵) وقد روينا عن سويل الله ما نقله الينار جال معروفون انه قال: تجاوزت لامتني عن

الخيل والرقيق.

اور رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہوئے ہم سے یہ بیان کیا گیا ہے اور اسے معروف افراد نے ہم تک پہنچایا

ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”میں نے اپنی امت کے لئے“ روایات اور غلاموں (کی زکوٰۃ) کو بخش دیا ہے۔“

(۱۰۶) ومن ذلك ما حدثنا اسفيان بن عيينة عن ابى اسحاق عن الحارث عن علي رضي الله

تعالى عنه عن النبي ﷺ: تجاوزت لكم عن صدقة الخيل والرقيق

”اور وہ حدیث بھی اس سلسلہ کی ہے جو مذکورہ بالا سند کے ساتھ (سیدنا) رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”میں نے تمہارے لئے گھوڑے اور غلام کے صدقہ سے درگزر کیا ہے۔“

(۱۰۰) فاما الابل العوامل والبقر العوامل فليسا صدقة يرخد معاذ. منها شينا.

وہو قول علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ. قال: والجواميس والبخت بمذلة الابل والبقر وهي كمغز الشاة وضأنها.

محنت کرنے والوں اونٹوں اور بیلوں میں صدقہ (واجب) نہیں ہے، معاذ (رضی اللہ عنہ) نے ان پر کچھ بھی وصول نہیں کیا تھا، اور (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کی بھی یہی رائے ہے۔

بھینس اور لمبی گردن والے مضبوط تراوٹ بھی عام اونٹوں اور گائے بیل کی طرح حیثیت رکھتے ہیں ان کے درمیان وہی فرق ہے جو کہ شاة کے اندر بکریوں اور بھینسوں میں ہوتا ہے۔

زکوٰۃ میں کیسے جانور لئے جائیں گے؟:

فاما ما يؤخذ في الصدقة من الغنم فلا يؤخذ الا الثني فصا. ولا تؤخذ في الصدقة هرمة ولا عمية ولا عوراء ولا ذات عوار فاحش ولا فعل الغنم ولا الماخص ولا الحوامل ولا الربى وهي التي معها ولد تربيه ولا الا كيلة وهي التي يسمنها صاحب الغنم لياكلها ولا جذعة فما دونها

رہا یہ سوال کہ بھڑ بکریوں میں سے صدقہ میں کسی قسم کی راسیں لی جائیں گی تو (اگر کا جواب یہ ہے کہ) وہی راسیں لی جائیں گی جن کے اگلے چار دانت نکل آئے ہوں، یا جو اس سے بھی بڑی ہوں، بوزی، اندھی، اور کافی راسیں یا ایسی جن کی ایک آنکھ بہت خراب ہو صدقہ میں نہیں لی جائیں گی، نیز بھڑ یا بکری جو بچہ چمے وان ہو، گا بھن ہو، یا جسے (دودھ کی خاطر) گھر میں پال رکھا ہو، یا جسے ان مویشیوں کے مالک نے خود کھانے کی غرض سے کھلکا کر موٹا کیا ہو اور ایسی بھڑ بکری جو ابھی عمر کے دوسرے سال میں ہو یا اس سے بھی کم عمر کی ہو، نہیں لی جائے گی۔

فان كانت فوق الجذع ودون هذه الاربع اخذها المصدق. وليس لصاحب الصدقة ان يتخير

الغنم فيأخذ من خيارها. ولا يأخذ من شرارها ولا من دونها. سكر يأخذ الوسط من ذلك

على السنة وما جاء فيها. ولا ينبغي لصاحب الصدقة ان يحلب النعم من بلد الى بلد.

جو راسیں سال بھر سے زیادہ عمر کی ہوں، اور مذکورہ چار قسموں میں شامل نہ ہوں، انہیں صدقہ وصول کرنے والا قبول کر

نیا کرے گا۔ صدقہ وصول کرنے کو جن ن کر عمدہ راسیں لینے کا حق نہیں، نہ وہ سب سے گھٹیا یا اوسط سے گری ہوئی راسیں لے گا، بلکہ سنت کے مطابق، اور سہلہ میں جو آثار منقول ہیں ان کی روشنی میں اسے چاہئے کہ وسط قسم کی راسیں لے، صدقہ وصول کرنے والے کو ایک علاقہ سے، وصول کردہ بھیڑ بکری دوسرے علاقے میں نہیں لے جانا چاہئے۔

سال پورا ہونے کی شرط:

ولا تؤخذ الصدقة من البقر والغنم حتى يحول عليه الحول. فإذا حال عليها حول اخذ منها. ويحتسب في العدد. بالذئب والبقير وبالسخله. وان جاء بها التراعى على يدك يحملها اذا كانت قبل الحول.

اونٹوں گایوں اور بھیڑ بکریوں سے صدقہ اسی وقت وصول کیا جائے گا جب کہ ان پر پورا ایک سال گزر جائے، جب سال پورا ہو جائے تو اس میں سے صدقہ وصول کیا جائے گا، مویشیوں کو شمار کرنے میں تھوٹی اور بڑی راسوں، اور بھیڑ بکری کے بچوں، سب کو شامل یا جائے گا، خواہ (وہ اتنا چھوٹا ہو کہ) چرواہا اسے اپنے ہاتھوں سے اٹھا کر لائے، بشرطیکہ یہ بچہ سال پورا ہونے سے پہلے پیدا ہو: ۱۰ ہو۔

فاما ما كان من نتائج هذا. ولم يحتسب به في السنة الاولى ويحتسب به في السنة الثانية.

وان بقي حتى يحول عليه الحول. والمعز والضأن في الصدقة سواء. اور جو بچے سال پورا ہونے کے بعد پیدا ہوئے ان کو اس سال کے شمار میں نہیں بلکہ آئندہ سال کے شمار میں شامل کیا جائے گا، بشرطیکہ یہ اس سال کے رہا ہونے تک باقی رہیں، صدقہ (کا حساب لگانے) میں بھیڑوں اور بکریوں کی حیثیت یکساں ہے۔

فان كان له اربعون جملا فحالا. عليها الحول.

اگر، لک کے پاس بچے اور بڑے راسیں ملا کر کل چالیس راسیں ہوں اور ان پر سال بھی گزر چکا ہو تو:

(۱۴۸). فان ابا حنيفة رحمه الله يقول: لا شيء فيها. واما ان افأري ان يأخذ المصدق منها واحدا

(امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ: ان میں سے کچھ بھی (واجب) نہیں ہے، لیکن میری رائے یہ ہے کہ صدقہ

وصول کرنے والے کو ان میں سے ایک اس لے لینی چاہئے۔

وكذلك العجا جيل والغنم. ان في قول ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله تعالى.

بچھڑوں اور اونٹ کے ایک۔ سارے بچوں کے سلسلہ میں بھی جو دودھ چھوڑ چکے ہوں، ابو حنیفہ اور مصنف کی یہی رائے

ہے، رحمہما اللہ تعالیٰ۔

فان كانت له شاة مسنة وتسعة وثلاثون جملا، فحال عليها الحول، ان فيها مسنة.
اگر مالک کے پاس پختہ عمر کی بچہ ہوئی، بھیڑ یا بکری ایک ہو، اور اس کے ہاتھ بڑی سب راسیں ملا کر انتالیس
اور ہوں اور ان پر سال گزار جائے تو ان میں سے ایک پختہ عمر والی بھیڑ یا بکری (۱۰ ب) ہوگی۔

(۱۰۹) وبذلك قال ابو حنيفة: اذا كان فيها مسن يؤخذ في الصدقة - وجبت فيها الصدقة

وكذلك هذا في الابل والبقر

(امام ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے بھی یہی کہا ہے کہ: اگر گلہ میں ایک پختہ عمر، لی راس ہو جو صدقہ میں لی جاتی ہے تو اس
گلہ میں سے صدقہ واجب ہو جائے گا۔ اسی اصول کا اطلاق اونٹوں اور گائے، بکریوں پر بھی ہوگا۔

فان هلك الشاة بعد الحول فلا شيء فيها على قول ابي حنيفة

اگر پوری عمر والی بکری (یا بھیڑ) سال پورا ہونے کے بعد مر جائے تو (امام ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کے قول کے مطابق
موتیشیوں کے اس گلہ میں کچھ واجب نہیں ہوگا۔

وقال ابو يوسف: فيها تسعة وثلاثون جزءا من اربعين جزءا من جمل. فان حال الحول له على

اربعين بقرة فهلك منها عشرون قبل ان يأتى المصدق ثم اتى فان فيها نصف مسنة. فان

كان انما هلك اقل فبحسابه. ان هلك ثلث الاربعين بقي فيه ثلث مسنة وان هلك ربع

الارضين بقي فيها ثلاثة ارباع مسنة لا يحول ما يحول في مسنة از نبیہ۔

اور مصنف نے کہا ہے کہ اس ناقص گلہ پر پورے گلہ کی زکوٰۃ کا $\frac{9}{40}$ حصہ واجب ہوگا، اگر سال پورا ہونے پر
گلہ کے مالک کے پاس چالیس گائیں ہوں لیکن زکوٰۃ وصول کرنے والے کے آنے سے پہلے ان میں سے بیس مرجائیں تو
بقیہ گایوں میں سے پوری عمر کی ایک راس کا نصف (واجب) ہوگا، اگر اس سے کم آئیں مری ہوں ہوں تو زکوٰۃ بھی اسی
حسب سے کم کی جائے گی۔ چالیس میں سے ایک تہائی گائیں مرجائیں تو بڑی اس $\frac{2}{25}$ (واجب) رہ جائے گا، اور
چوتھائی مرگئی ہوں تو ایک پوری عمر کی راس کا $\frac{3}{4}$ واجب ہوگا، پوری عمر کی راس جتنا بھی حصہ واجب ہو اسے محصل صدقہ
ایک پورے بچھڑے کے برابر قرار نہیں دے سکتا۔

وكذلك الابل لو كان له خمس وعشرون من الابل، فحال عليها الحول وجبت فيها بنت

مخاض. فان هلكت قبلها الابعير افان في ذلك البعير جزءا من خمسة وعشرون جزءا من بنت

مخاض. وان كان هلك منها عشرون وبقي خمسة لم يؤخذ من ما د بها شيء. وكان للمصدق

منها خمس بنت مخاض

مذکورہ اصول کا اطلاق اونٹوں پر بھی ہوگا، اگر مالک کے پاس پچیس اونٹوں اور سال پورا ہو جائے تو اونٹ کا ایک

ایسا بچہ (واجب) ہوگا جو عمر کے دوسرے سال میں ہو، اب اگر ایک اونٹ کے سوا یہ سارے اونٹ مرجائیں تو اس ایک میں سے سال بھر سے زیادہ عمر کے بچہ کا ۲۰ / واجب ہوگا، اگر بیس مر گئے ہوں اور پانچ بچے ہوں تو اس وقت ان اونٹوں کے مالک سے کچھ بھی وصول نہیں کیا جائے گا۔ ان اونٹوں میں محصل صدقہ کا ۵ / بچہ اونٹ یا قی سمجھا جائے گا۔

ولو كان له خمسون من البقر يمكن فيها الامسنة فيما يزيد على الثلاثين من البقر شيء الا تباع حتى تبلغ اربعين. ف اذا بلغت اربعين ففيها امسنة. ثم ليس فيما يزيد على الاربعين شيء الا الامسنة حتى تبلغ ستين. ف اذا بلغت ستين ففيها تبيعان.

اور اگر مالک کے پچاس گائیں ہوں اور اس میں پوری عمر کی راس صرف ایک ہو تو بیس سے زیادہ پڑ جائیں چالیس تک، صرف ایک ایسا بچہ (واجب) ہے جو عمر کے پہلے سال میں ہو، جب تعداد چالیس ہو جائے تو اس میں ایک پوری عمر کی گائے (واجب) ہوتی ہے، چالیس سے زائد پر، جب تک کہ تعداد ساٹھ نہ ہو جائے، وہی ایک پوری عمر کی گائے (واجب) ہے تعداد ساٹھ ہو جائے پر دو بچہ پڑے (واجب) ہوں گے۔

ثم اذا صارت سبعين فبيعه و امسنة. فان زادت البقر و كثرت ففي كل اربعين امسنة وفي كل ثلاثين تبيع او تبعة جذع.

اور جب تعداد ستر ہو جائے تو پوری عمر کی ایک گائے اور ایک بچہ (واجب) ہوگا، جب گایوں کی تعداد اس سے بہت زیادہ ہو تو ہر چالیس پر ایک پوری عمر کی گائے اور ہر بیس پر ایک بچہ جو عمر کے پہلے سال میں ہو یا ایک گائے جو عمر کے دوسرے سال میں ہو (واجب) ہے۔

فاذا حال الحول للرجل ذي سنين بقرة ثم هلك منها عشرة فان فيها امسنة على حالها لانه قد بقي ما يجب فيه امسنة. فان كان الذي هلك منها عشرون فان عليه فيها ثلاثة ارباع

امسنة لانه ذهب مما كان تجب فيه الامسنة وهو اربعون ربعه فيسقط ربع الامسنة.

مالک کے پاس سال پورا کرنے پر پچاس گائیں رہی ہوں اور اس کے بعد ان میں سے دس مرجائیں تو ان گایوں میں سے حسب سابق پوری عمر کی گائے (واجب) ہوگی، کیونکہ اتنی تعداد باقی رہ گئی ہے جس پر کہ ایک پوری عمر کی گائے (واجب) ہوتی ہے، لیکن اگر بیک آئیں ہلاک ہو گئی ہوں تو بقیہ میں ایک پوری عمر کی گائے کا ۴ / ۳ (واجب) ہوگا کیوں کہ جتنی گایوں میں ایک پوری عمر کی گائے (واجب) ہوتی ہے یعنی چالیس اس میں سے ۴ / ۱ باقی رہیں، لہذا پوری عمر کی ایک راس کا ۴ / ۱ ساقط ہو جائے گا۔

لو كان له خمسون من الابل عليها الحول فعليه حقة. فان هلك منها ثلاث او اربع قبل ان يأتي المصدق وبقي ستة اربعون اخذ منه المصدق حقه لان الذي يجب عليه في ستة

واربعین حقہ۔ ولم یحتسب بما هلك۔

ولو كان انما بقى اقل من ستة واربعين قسمت الحقہ علی ستة وربعين جزءا۔ ثم نظرت کم نصيب الذی بقى من تلك الاجزاء من الحقہ۔ فكان عليه كذلك اگر سال پورا ہونے پر مالک کے پاس پچاس اونٹ ہوں تو اس پر ان اونٹوں میں سے ایک ایسی اونٹنی (واجب) ہے جو عمر کے چوتھے سال میں ہو، اب اگر ان اونٹوں میں سے تین یا چار صدقہ دل کرنے والے کے آنے سے پہلے ہی مر جاتے ہیں اور چھپالیس اونٹ بچ رہتے ہیں تو بھی محصل صدقہ ان میں سے ایک اونٹنی لے لے گا جو عمر کے چوتھے سال میں ہو، لہذا مر جانے والے اونٹوں کے حساب پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ لیکن اگر بچ رہنے والے اونٹوں کی تعداد چھپالیس سے کم ہو تو ایک چوتھے سال والی اونٹنی کو چھپالیس حصوں میں تقسیم کر کے یہ حساب لگایا جائے گا کہ جتنے اونٹ زندہ بچے ہیں ان کا حصہ ان حصوں میں سے کتنا ہوتا ہے، اور اسی حساب سے مالک پر ان اونٹوں کی زکوٰۃ (واجب) ہوگی۔

و كذلك الغنم لو كانت له مائة وعشرون شاة فان فيها شاة واحدة لانه ليس في الغنم شيء مالم يبلغ اربعين فاذا بلغت اربعين ففيها شاة الى عشرين ومائة اسی اصول کا اطلاق بھیڑوں اور بکریوں پر بھی ہوگا، ملک کے پاس ایک بیس بیس ہوں تو ان میں سے ایک راس واجب ہوگی کیونکہ بھیڑ بکریوں کی تعداد جب تک چالیس نہ ہو ان میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہوتا اور چالیس ہو جانے کے بعد ایک سو بیس کی تعداد تک ایک بیس بھیڑ یا بکری (واجب) ہوتی ہے۔

فان هلك من المائة والعشرين الشاة عشرون او اربعون او مائون كان عليه في الاربعين الباقية شاة لانه قد بقى منها ما تجب فيه الصدقة۔ ولو هلك منها مائة وبقي عشرون فعليه نصف شاة نصف ما كان يجب في الاربعين ولا يحتسب بالاضل الذی يجاوز الاربعين۔ ويحتسب له بما نقص عن الاربعين۔

اب اگر ان ایک سو بیس میں سے بیس یا چالیس یا اسی راسیں ہلاک ہو باقی میں تو بھی باقی چالیس میں ایک راس (واجب) ہوگی کیونکہ اتنی تعداد باقی بچ گئی ہے صدقہ (واجب) ہے، لیکن اگر ان میں سے سو مر جائیں اور بیس باقی بچ رہیں تو ان میں صرف ۲/۱ راس (واجب) ہوگی یعنی چالیس پر جو (واجب) ہوتا ہے اس کا نصف تخفیف میں اس تعداد کا کوئی لحاظ نہ کیا جائے گا جو چالیس سے زیادہ رہی ہو بلکہ اس کمی کے حساب سے تنہا اس کے چالیس کی تعداد میں واقع ہوئی ہو۔

ولو حال له الحول مائة واحدى وعشرين شاة ففيها شاتان۔ فان هلك منها قبل ان يأتى

اگر سال پورا ہونے پر ایک سوا کھان ریسیں ہوں تو ان میں سے دو راہیں (واجب) ہوں گی، اب اگر مسلسل صدقہ کے آنے سے پہلے ان میں سے پہلے ایک سوا کھان ہلاک ہو جاتی ہیں تو اسی حساب سے (صدقہ میں) تخفیف کر دی جائے گی ۶/۱ تعداد ہلاک ہو جاتی ہے تو دو راہیں ۶/۱ اسقاط ہو جائے گی، اسی طرح اگر ۵/۱ تعداد ہلاک ہو جاتی ہے (تو دو راہوں کا ۵/۱ یعنی ۵/۲ اسقاط ہو جائے گی) اگر ان (ایک سوا کھان) میں سے صرف دو بلریاں یا بھیڑیں ہلاک ہوئی ہیں تو مالک پر دو راہوں کے ایک سوا کھان حصوں میں سے ایک سوا کھان حصے (یعنی ۱۲۱/۱۱۹ × ۲ راہیں واجب ہیں)۔

زکوٰۃ ادا کرنے سے گریز:

اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھنے والے کسی فرد کیلئے زکوٰۃ کی ادائیگی سے گریز جائز نہیں یہ بھی جائز نہیں کہ قابل زکوٰۃ مال کو اپنی ملکیت سے نکال کر دسروں کی ملکیت بنادے تاکہ وہ متفرق ہو جائے اور ہر ایک فرد کے پاس اونٹوں، گایوں اور بھیڑ بکریوں کی ایسی تعداد جمع ہو جائے جن پر صدقہ (واجب) نہیں ہوتا اور اسی صرح اس مال پر سے زکوٰۃ ساقط ہو جائے، کسی طریقہ سے اور کوئی وجہ پر اگر کسی بھی کسی مال کی زکوٰۃ کو ساقط کرنے کی ترکیب نہیں کرنا چاہئے۔

زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار:

(١٨٠) - بلغنا عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه قال: ما مانع الزكاة بمسلم. ومن لم

يُودِهَا فَلَا صَلَوةَ لَهُ

(سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) سے ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ انہو نے فرمایا:
 ”زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار کرنے والا مسلمان نہیں ہے اور جو اسے ادا نہ کرے اس کی نماز نہیں ہوتی۔“

(۱۸۱) و ابو بکر رضی اللہ عنہ یقول: لو منعونی عقلاً مما اعطوہ لہ رسول اللہ ﷺ لجاہدہم حین
 منعوہ الصدقة. و رأی قتالہم حلاً طلقالہ.

اور (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کو جب (بعض) لوگوں نے زکوٰۃ ادا کر کے انکار کر دیا تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

”اگر ان لوگوں نے اس زکوٰۃ میں سے جو یہ لوگ رسول اللہ ﷺ کو ادا کرتے تھے مجھے (اونٹ کے پاؤں میں باندھی جانیوالی) ایک رسی بھی دینے سے انکار کیا تو میں ان کے خلاف جہاد کروں گا۔“ آپ (رضی اللہ عنہ) نے یہ رائے قائم کی تھی کہ ان لوگوں سے جنگ کرنا آپ کیلئے بالکل جائز ہے۔

(۱۸۲) و جریر رضی اللہ عنہ یروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لیصدر المصدق
 عنکم حین یصدر و هو راض.

اور (سیدنا) جریر (رضی اللہ عنہ) رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں
 ”کہ ہونا یہ چاہئے کہ جب محصل صدقہ تمہارے یہاں سے وصولی کر کے جائے تو وہ تم سے راضی ہو۔“

مصلین زکوٰۃ کے اوصاف:

ومر یا امیر المؤمنین باختيار رجل امین ثقة عقیف ناصح مأمور، عیك و علی رعیتك فوله
 جمیع الصدقات فی البلدان و مره فلیوجه فیها اقواما یرتد عنهم ویسأل عن مذاہبهم
 و طرائقهم و اماناتہم یمنعون الیہ صدقات البلدان

اور امیر المؤمنین! آپ ایک ایسے امانت دار، معتمد علیہ، پاک باز اور خیر خواہ رہیں۔ آپ کے لئے تقرر رکھا حکم صادر فرمائیے جس کے
 اوپر آپ اپنے اور اپنی رعایا کے سلسلہ میں پورا اطمینان رکھتے ہوں، اور اس فرد کو ہم میں ملک کے صدقات کی تحصیل کا نگران
 بنادیتے، آپ اس ذمہ دار کو حکم دیتے کہ وہ ہر علاقہ میں ایسے لوگوں کو تعینات کرے۔ جن کے بارے میں اسے اطمینان ہو،
 اسے لوگوں کے طور طریقہ، مذہب، اور امانت داری کے بارے میں مناسب مشورے لینا چاہیے، یہی لوگ سارے

(۱۸۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۸۲۸۔

(۱۸۱) صحیح البخاری: ۲۸۴، صحیح مسلم: ۲۰، سنن ابی داؤد: ۵۵۶، سنن الترمذی: ۲۶۰۷۔

(۱۸۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۸۳۸، مسند احمد بن حنبل: ۱۹۱۸۷، المعجم کبیر للطبرانی: ۲۳۴۰، الاموال لابن

علاقوں کے صدقات جمع کر کے اس ذمہ فرد کے پاس لائیں۔

فاذا جمعت اليه امته فبأية امر الله جل ثناؤه به فأنفذه ولا تولهي عمال الخراج فان مال

مال المصدقة لا ينبغي ان يدخل في مال الخراج.

جب سارے صدقات جمع ہو جائیں تو آپ ان کے مصارف کے بارے میں اسے وہ حکم دیں جو اللہ جل ثناؤہ نے (اس باب میں) دیا ہے، آپ اس رقم کو نہ کیجئے اور (صدقات کی تحصیل کے) اس کام کو خراج و رسول کرنے والے افسر ان کے ذمہ نہ کیجئے، کیونکہ صدق کے مال کو خراج کے مال کے ساتھ خلط ملط نہیں ہونا چاہئے۔

وقد بلغني ان عمال الخراج جالا من قبلهم في الصدقات فيظلمون ويعسفون ويأتون

مالا يحل ولا يسع وانما ينبغي ان يتخير للصدقة اهل العفاف والصلاح. فاذا وليتها رجلا

ووجه من قبله من يوثق بدينه وامانته اجرى عليهم من الرزق بقدر ما تروى. ولا يحجر

عليهم ما يستغرق اكثر الصدقة.

مجھے اطلاع ملی ہے کہ خراج کے افسران اپنی جانب سے خراج کی وصولی کیلئے چھ افراد کو بھیج دیتے ہیں اور یہ لوگ ظلم و زیادتی سے کام لے کر ایسی حرکتیں کرتے ہیں جو نہ تو جائز ہیں نہ ان کی کسی طرح بھی گنجائش داخل سنی ہے۔ زکوٰۃ و رسول کرنے کیلئے تو صرف پاک باز اور پرفہم افراد کا انتخاب کیا جانا چاہئے، جب آپ کسی فرد کو زکوٰۃ وصول کرنے کا ذمہ دار بنا دیں، اور وہ اپنی جانب سے (مختلف علاقوں میں) ایسے لوگوں کو مقرر کر دے جن کی دین داری اور امانت داری پر بھروسہ کیا جاسکتا ہو تو آپ ان لوگوں کیلئے ایسے وقت جاری کر دیجئے جو آپ کی رائے میں مناسب ہو، البتہ یہ تنخواہیں اتنی زیادہ نہ ہو کہ صدقات سے ہونی والی بیشتر آسانی میں صرف ہو جائے۔

صدقات کے مصارف:

ولا ينبغي ان يجمع مال الخراج الى مال الصدقات والعشور لان الجميع المسلمين

والصدقات لمن سمى الله عز وجل في كتابه.

خراج کے مال کو صدقات اعرشہ کے مال میں ملا دینا مناسب نہیں کیونکہ خراج سارے مسلمانوں کیلئے فرائض کی نوعیت رکھتا ہے اور صدقات صرف ان لوگوں کا حق ہیں جن کے نام اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ذکر کئے ہیں۔

فاذا اجتمعت الصدقات من الابل والبقر والغنم جمع الى ذلك ما يخذ من المسلمين من

العشور عشور الاموال ما ربه على العاشر من متاع وغيره لان موضع ذلك كله موضع

الصدقة فيقسم ذلك مع من سمى الله تبارك وتعالى في كتابه قال الله تعالى في كتابه فيما

انزل علی نبیہ محمد ﷺ:

اِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَ الْمَسْكِينِ وَ الْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَ الْمُؤَكَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَ فِي الرِّقَابِ وَ الْغَرَمِينَ
وَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ (التوبة: ۶۰)

جب صدقہ کا مال اونٹ، گائے بیل اور بھیڑ بکریاں جمع ہو جائیں تو مسلمانوں سے لئے جانے والے عشر یعنی اموال (تجارت) اور ان سامانوں کی چٹنی جنہیں لے کر لوگ (محصل چٹنی) عاثر کے پاس سے گزریں، انہی اموال (صدقہ) کے ساتھ جمع کر دیئے جائیں، کیونکہ ان تمام (آمدنیوں) کے مدت صدقہ کی ہیں جو صدقہ کے ہیں اور اس سارے مال کو ان (مستحقین) کے درمیان تقسیم کیا جائے گا، جن کے نام اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ذکر فرمائے ہیں، اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں منجملہ ان باتوں کے جو اس نے اپنے نبی ﷺ پر نازل فرمائی ہیں ارشاد فرماتا ہے:

”صدقات تو دراصل حق بے فقیروں کا، مسکینوں کا، اور ان اہلکاروں کا جو مصدقات کی وصولی پر مقرر ہوتے ہیں، اور ان کا جن کی دلداری مقصود ہے۔ نیز انہیں غلاموں کے آزاد کرنے میں، اور قرض داروں کے قرضے ادا کرنے میں، اور اللہ کے راستے میں، اور مسافروں کی مدد میں خرچ جائے۔“ (التوبة: ۶۰)

فالمؤلفة قلوبہم قد ذهبوا والعاملون علیہا یعطیہم الامام ما کفہم وان کان اقل من الشمن او اکثر اعطى الوالی منها ما یسعہ ویسع عمالہ من غیر سرف ولا تنبیر۔

”مؤلفۃ القلوب“ تو اب باقی نہیں رہے، ”عاملین زکوٰۃ“ کو امام بقدر کفایت (وظیفے) دے گا یہ وظیفے زکوٰۃ میں وصول ہونے والے مال کے ۸/۱ سے کم بھی ہو سکتے ہیں اور زیادہ بھی، البتہ تحصیل زکوٰۃ کے ذمہ دار کو اتنا دیا جانا چاہئے جو اس کے ماتحت کارکنوں کیلئے تنگی یا اسراف کے بغیر متوسط معیار سے گزر رہے کیلئے کافی۔

وقسمت بقیۃ الصدقات بینہم، فللفقراء والمساکین سهم وللغارمین وهم الذین لا یقدرون علی قضاء دیونہم سهم، وفی ابناء السبیل المنقذ بحم سهم یحملون بہ ویعانون، وفی الرقاب سهم۔

صدقہ کا باقی مال باقی مستحقین کے درمیان تقسیم کیا جائے گا، ایک حصہ فقراء اور مسکین کیلئے ہوگا، اور ایک غارمین کیلئے، غارمین وہ لوگ ہیں جو اپنے قرض ادا کرنے کی استطاعت نہ رکھتے ہوں، غریب المسکین بے سہارا مسافروں کیلئے بھی ایک حصہ ہوگا جس میں سے ان پر صرف کیا جائے گا اور ان کی مشکلات حل کی جائیں، اب حصہ گردنوں کو چھڑانے (یعنی غلاموں کو آزاد کروانے) کیلئے ہوگا۔

وفی الرجل یكون له الرجل المملوك و اب مملوك و اخ و اخت و ام و ابنة و زوجة و وجد و جدۃ و عم و عمة و اخیال و اخیال و ما شبه هؤلاء فیعان هذا من شأه هذا و یعان منه

المکاتبون، وسهم فی صلاح طرق المسلمین، وهذا یخرج بعد اخراج ارزاق العاملین علیہا۔

اور (اسی حصہ میں سے) ابے لوگوں کو دیا جائے گا جن کا کوئی آدمی غلامی ہو، یا ان کے باپ، بھائی بہن، ماں بیٹی، بیوی، دادا، دادی، چچا، چچی، مامور، ممد، اور ان جیسے دوسرے قریبی اعزاء کسی کی ملکیت ہوں ایسے لوگوں کی مدد کی جائے گی تاکہ وہ ان اعزاء کو خرید (کر آد کر) سکیں، اسی حصہ میں سے مکاتب غلاموں کی بھی مدد کی جائے گی، ایک حصہ مسلمانوں کی سڑکوں کی مرمت کیلئے رکھ جائے گا، یہ سارے حصے تحصیل زکوٰۃ پر مامور افسران کے وظیفے میں جمعہ کرنے کے بعد الگ کئے جائیں گے۔

ویقسم سهم الفقراء والہ مساکین من صدقة ماحول کل مدینة فی اہلہا ولا یخرج منها فی تصدق بہ علی اہل مدینة خری، واما غیرہ فی صنع بہ الامام ما احب من ہذا الوجوہ الہی سمی اللہ تعالیٰ فی کتابہ، ان یرہا فی صنف واحد من سمی اللہ تعالیٰ ذکرہ اجزا ہر شہر اور اس کے مضافات کے مضافات میں سے فقراء و مساکین کا حصہ اسی کے باشندوں کے درمیان تقسیم کیا جائے گا، وہاں سے لے جا کر دوسرے شہروں کو نہیں دیا جائے گا، فقراء اور مساکین سے اس حصہ کے علاوہ دوسرے حصوں کے سلسلہ میں امام کو اختیار ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے مقرر کردہ مصارف میں سے جن پر مناسب سمجھے خرچ کرے، اگر وہ باقی سارے مال زکوٰۃ کو مذکورہ مصارف میں سے کسی ایک پر صرف کر دے تو بھی درست ہوگا۔

(۱۸۳) قال ابو یوسف: حدیث الحسن بن عمارۃ عن حکیم بن جبیر عن ابی وائل عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نہ اتی بصدقة فأعطاها کلہا اہل بیت واحد۔ ابو داؤد سے روایت ہے:

کہ (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کے پاس زکوٰۃ کا کچھ مال لایا گیا تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے یہ سارا مال ایک ہی خاندان کو دے دیا۔

(۱۸۴) قال: وحدثنا الحسن بن عمارۃ عن الحکم بن عتیبۃ عن مجاہد عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما انہ قال: لا بأس ان تعطی الصدقة فی صنف واحد (سیدنا) عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ: ”اس میں کوئی حرج نہیں (کہ) (کا سارا مال مستحقین کی) ایک ہی قسم کو دے دیا جائے۔“

(۱۸۵) قال: وحدثني الحسن بن عمارة عن المنهال بن عمرو عن ز بن حبيش عن حذيفة رضي الله تعالى عنه انه قال: لا بأس بأن تعطى الصدقة في صنف واحد. (سیدنا) حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”اس میں کوئی حرج نہیں کہ صدقہ (کا سارا مال مستحقین کی) ایک ہی قسم کو دے یا جائے۔“

عامل زکوٰۃ کا مقام:

(۱۸۶) قال ابو يوسف: وحدثني محمد بن اسحاق عن عاصم بن عمر عن نثاد عن محمود بن لبيد عن رافع بن خديج رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لا أمل على الصدقة بالحق كالغازي في سبيل الله

(سیدنا) رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”حق کے ساتھ صدقہ وصول کرنے والا عامل اللہ کے راستے میں جنگ کرنے والے کی طرح ہے۔“

عامل زکوٰۃ کی ذمہ داریاں:

(۱۸۷) قال: ثنا بعض اشياخنا عن طاؤوس قال: بعث النبي ﷺ عباد بن الصامت على الصدقة فقال له: اتق الله يا ابا الوليد لا تجيء يوم القيامة ببعير تمعه ع رقبته له رغاء او بقرة لها خوار او شاة لها تواج. قال: يا رسول الله. ان هذا الهكذاب قال: اي والذي نفسي بيده. الا من رحم الله

قال: والذي بعثك بالحق لا تأمر على اثنين ابدا.

طاؤوس کا بیان ہے کہ:

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (سیدنا) عباد بن صامت (رضی اللہ عنہ) کو صدقہ (تحت بل) پر مقرر کیا تو ان سے یہ فرمایا: ابو ولید! اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو، اور قیامت کے دن اس حال میں نہ آنا کہ اپنے ہاتھوں پر ایک اونٹ اٹھائے ہوئے ہو جو بلبلارہا ہو، یا ایک گائے جو بھین بھین کر رہی ہو، ایک بکری جو میا رہی ہو۔ ہمارے عرض کیا، یا رسول اللہ! کیا یہ (ذمہ داری) ایسی (کھن) ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں، اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ قدرت میں میری جان ہے

(۱۸۵) الكامل لابن عدي: ۳۲۵۔

(۱۸۶) مصنف ابن أبي شيبة: ۱۰۰۱۶، سنن أبي داود: ۲۹۳۶، سنن الزمذني: ۱۵، صحيح ابن خزيمة: ۲۲۳۳۔

(۱۸۷) مصنف عبد الرزاق: ۲۹۴۹، مسند الحميدي: ۹۱۹، مسند الشافعي: ۶۶۔

(یہ ذمہ داری ایسی ہی ہے) سوائے اگر فرد کے جس پر اللہ رحم فرمائے۔ انہوں نے کہا: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے، میں آئندہ کسی دو افراد پر بھی امیر بننا قبول نہیں کروں گا۔

(۱۸۸)۔ قال: وحدثني هنام بن عروة عن ابيه عن ابي حميد الساعدي قال: استعمل النبي ﷺ رجلا يقال له ابن المتبة على صدقات بني سليم فلما قدم قال: هذا لكم وهذا اهدى الي. قال: فقام النبي ﷺ اليه فحمد الله واثنى عليه. ثم قال: ما بال عامل ابعثه فيقول: هذا لكم وهذا اهدى الي. افلا قعد في بيت ابيه وبيت امه حتى ينظر ايهم اليه ام لا، والذي نفسي بيده لا يأتى اذن منها شيئا الا جاء به يوم القيامة يحمله على رقبتة. اما بغير له رغاء او بقرة لها خوار او شاة تيعر ثم رفع يديه حتى رأى بياضا ابطيه فقال: اللهم هل بلغت؟

(سیدنا) ابو حمید ساعدی (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابن لثیمہ نامی ایک شخص کو قبیلہ بنی سلیم کے صدقات کا عامل مقرر فرمایا، جب یہ وہاں سے واپس آئے تو کہنے لگے: یہ (مال) تمہارے لئے ہے اور یہ مجھے ہدیہ دیا گیا ہے۔ (راوی نے) کہا: پھر نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر تشریف لائے، اور اللہ رب العزت کی حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد فرمایا: اس مال کو کیا ہو گیا ہے؟ جسے میں (تحصیل زر کا پرمامور کر کے) بھیجتا ہوں تو وہ واپس آ کر کہتا ہے کہ یہ تمہارے لئے ہے اور یہ مجھے ہدیہ ملا ہے۔

اس نے ایسا کیوں نہ کیا کہ اپنے ماں باپ کے گھر بیٹھا رہتا تاکہ یہ دیکھ لیتا کہ پھر اسے ہدیے دیے جاتے ہیں یا نہیں، اس ذات کی قسم! جس نے قبضہ قدرت میں میری جان ہے جو فرد بھی اس (مال) میں سے کوئی چیز لے لے گا قیامت کے روز اسے اپنی گردن پر لادے گا۔ آئیگا، بلبلاتا ہوا اونٹ بھیں بھیں کرتی ہوئی گائے یہ میاتی ہوئی بکری۔ اتنا کہہ کر آپ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے اپنے دونوں ہاتھ اوپر اٹھائے، یہاں تک کہ آپ کے بغل کی سپیدی نظر آنے لگی، پھر آپ نے فرمایا:

”اے میرے اللہ! کیا بس نے (حق بات) پہنچادی؟“

(۱۸۹)۔ قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى (رحمهما اللہ

تعالیٰ) عن عكرمة بن ابي خالد (رحمہ اللہ تعالیٰ) عن بشر بن عاصم عن عبد الله بن

سفیان (رحمہ اللہ تعالیٰ) عن ابيه عن جده ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعثه ساعيه. فرآه في بعض المدينة فقال: اما يسرك ان تكون في مثل الجهاد؟ فقال: لا. وهم يزعمون اني اظلمهم؟

قال: كيف؟ قال: يقولون تأخذ منا السخلة. قال: اجل. خذ منهم وان جاء بها الراعي يحملها على كتفه. واخبرهم انك تدع لهم الربى والا كيلة وفحل الغنم والم خض. عبد الله بن سفیان کے دادا سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ان کو محصل زکوٰۃ بنا کر بھیجا، پھر آپ نے ان کو مدینہ میں کہیں دیکھ لیا تو پوچھا: کیا تمہیں یہ بات اچھی نہیں لگتی کہ جہاد کی طرح کے ایک کام میں لگے رہو؟ انہوں نے عرض کیا: اچھی کیسے لگے، جب کہ ان لوگوں کا دعویٰ یہ ہے کہ میں ان پر ظلم کرتا ہوں۔

آپ نے فرمایا: وہ کیسے؟ انہوں نے کہا: لوگ کہتے ہیں کہ تو ہم سے بھیڑ بکری لے۔ بچے کی بھی زکوٰۃ وصول کرتا ہے۔ آپ نے فرمایا: ٹھیک کرتے ہو، (بچہ اتنا چھوٹا ہو کہ) چرواہا اسے اپنے کندھوں پر اٹھ کر لائے تو بھی اسے زکوٰۃ کا حساب لگانے میں شمار کرو، اور ان کو یہ جتنا دو کہ تم گھروں میں (دودھ کی خاطر) پالی ہو، بھیڑ یا بکری، کھانے کے لائق (تیار) راس بھیڑ بکرے اور بچے جننے کے قریب بھیڑوں اور بکریوں کو انہی کیلئے چھوڑ دینے ہو۔“

(۱۹۰). قال: وحدثني عطاء بن عجلان عن الحسن قال: بعث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه سفیان بن مالك ساعيا بالبصرة. فمكث حيناً ثم استأذنه في الجهد. قال: اولست في جهاد؟ قال: من اين. والناس يقولون هو يظلمنا. قال: وفيم؟ قال يقولون: يعد علينا السخلة. قال: فعدّها وان جاء بها الراعي يحملها على كتفه. قال: اولست تدع لهم الربى والا كيلة والماخض وفحل الغنم؟ حسن نے کہا کہ:

” (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سفیان بن مالک (رحمہ اللہ تعالیٰ) کو بصرہ میں تحصیل صدق پر مامور کیا، وہ کچھ دن وہاں رہے پھر آپ سے جہاد پر چلے جانے کی اجازت طلب کرنے لگے، آپ نے فرمایا: کیا تم جہاد میں مصروف نہیں ہو؟ انہوں نے کہا وہ کیسے؟ جب کہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ ہم پر ظلم کرتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: وہ کس بات میں؟ انہوں نے کہا: لوگ کہتے ہیں کہ (یہ زکوٰۃ کا حساب لگانے میں) بکری کے بچوں کو بھی شمار کر لیتا ہے۔ آپ نے

فرمایا: بچوں کو ضرور شمار میں شامل رکھو (وہ اتنا چھوٹا ہو کہ) چرواہا اسے اپنے کندھے پر اٹھا کر لائے۔ فرمایا: کیا یہ حقیقت نہیں کہ تم پالتو بھیڑ بکریاں مانا۔ کیلئے تیار کی ہوئی راسیں، بچے جننے کے قریب بھیڑ بکریاں اور زربھیڑ اور بکرے انہیں کیلئے چھوڑ دیتے ہو؟

(۱۹۱)۔ قال: وحدثني يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان عن رجلين من اجشع ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بعث محمد بن مسلمة ساعياً عليهم قالوا: فكان يقعد فما اتينا به من شاة فيه وفاء من دقه اعذها۔
قبیلہ اشجع کے دو لوگوں سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے محمد بن مسلمہ کو ان لوگوں (یعنی قبیلہ اشجع) پر فحشل زکوٰۃ بنا کر بھیجا، ان دونوں نے کہا: یہ (محمد بن مسلمہ) بیٹھتے اور ہم ان کے پاس جس طرح کی بھیڑ بکریاں بھی لاتے ان میں ان کو اپنا حق (یعنی زکوٰۃ) پورا ہوتا نظر آتا تو انہیں قبول کر لیا کرتے۔“

(۱۹۲)۔ قال: وحدثني يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى عن القاسم بن محمد: ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بعث به غنم الصدقة فيها شاة ذات ضرع عظيم فقال عمر: ما هذه؟ قالوا: من غنم الصدقة. فقال عمر: ما عطي هذه اهلها وهم طائعون فلا تغضبوا الناس ولا تأخذوا حذر الناس يعني بحزرات خيار اموال الناس قاسم بن محمد سے روایت ہے کہ:

” (ایک دفعہ) (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے سامنے سے صدقہ کی کچھ بکریاں گزریں جن میں سے ایک بہت بڑے تھن والی تھی، آپ نے دریافت فرمایا: یہ کیسی ہے؟ لوگوں نے جواب دیا: یہ صدقہ کی بکریوں میں سے ایک یہ بھی ہے، اس پر (سیدنا) عمر (نبی اللہ عنہ) نے فرمایا: اس کے مالک نے اسے رانسی خوشی نہ دیا ہوگا، تم لوگ عوام کی کوئی چیز زبردستی نہ لیا کرو، اور (صدقہ میں) ان کے حزرات کو نہ لیا کرو، حزرات سے آپ کی مراد لوگوں کے بہترین اموال سے تھی۔“

(۱۹۳)۔ قال: وحدثني هشام بن عروة عن ابيه ان النبي ﷺ بعث في اول الاسلام مصدقا فقال: "خذ الشارق والبر وذا العيب ولا تأخذ من حزر الناس شيئا" هشام بن عروة کے والد سے روایت ہے کہ:

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلامی دور کے ابتدائی زمانہ میں ایک محصل صدقہ کو کام پر واپس لے کر دینے کا حکم دیا کہ: (صدقہ میں) ضعیف العمر، اونٹ اور اونٹنی، ایک سالہ اونٹ اور عیب دار راہیں وصول کرنا، لوگوں سے بہترین اموال میں سے کوئی چیز بھی نہ لینا۔“

(۱۹۳)۔ قال: وحدثني هشام بن عروة عن ابيه: ان النبي ﷺ بعث رجلاً بصدق الناس حين امره الله جل ثناؤه يأخذ الصدقة، فقال له رسول الله ﷺ: لا تأخذ من حوزات انفس الناس شيئاً، اخذ الشارف والبكر وذات العيب.
ہشام بن عروہ کے والد سے روایت ہے کہ:

”جب اللہ جل ثناؤہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو زکوٰۃ وصول کرنے کا حکم دیا تو آپ نے ایک شخص کو لوگوں سے زکوٰۃ وصول کرنے کیلئے بھیجا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص سے فرمایا: ”لوگوں کو مرغوب بہترین نیا، نئے سے کوئی چیز (زکوٰۃ میں) نہ لینا، ضعیف العمر، ایک سالہ اور عیب دار راہیں لینا۔“

کہا کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے نفرت کرنا چاہتا تھا۔
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ پسند نہیں کیا کہ قبل اس کے لوگوں کو دین کا صحیح فہم حاصل ہوا۔ وہ ان کی زکوٰۃ کو کارِ ثواب سمجھ کر کریں (ان سے بہترین اشیاء زکوٰۃ میں لے کر) ان کو (دین سے) برگشتہ کیا جائے۔

فذهب فأخذ ذلك على ما أمره النبي ﷺ ان يأخذ، حتى جاء الى رجل من اهل البادية، فذکر له ان الله تعالى امر رسول الله ﷺ ان يأخذ الصدقة من الناس يزيهم بها ويطهرهم بها، فقال له الرجل: قم فخذ فذهب فأخذ الشارف والبكر وذات العيب، قال: فوالله ما قال له الرجل: والله ما قام في أبلى احد قط يأخذ شيئاً الله قبلك، والله لتختارن، ورجع الى رسول الله ﷺ.

فذكر ذلك للنبي ﷺ، فدعاه الله النبي ﷺ.
یہ شخص گیا اور اسی طرح وصول کی جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کرنے کا حکم تھا، اس سلسلہ میں یہ دیہات میں رہنے والے ایک شخص کے پاس پہنچا اور اسے سمجھایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا ہے کہ وہ لوگوں سے صدقہ وصول کریں تاکہ اس کے ذریعہ ان کا تزکیہ اور تطہیر ہو، اس پر اس آدمی نے ان سے کہا: اٹھو! (زکوٰۃ) لے لو، یہ گئے اور انہوں نے ایک ضعیف العمر، ایک سالہ اور عیب دار اونٹ منتخب کئے۔ (راوی نے) کہا کہ یہ دیکھ کر اس آدمی نے ان سے کہا: ”اللہ کی قسم! تجھ سے پہلے کوئی دوسرا شخص کبھی میرے اونٹوں میں سے اللہ کیلئے نہ لینے میں کھڑا ہوا، اللہ کی قسم! تم کو

چن چن کر (عمدہ اونٹ) بنے: یں گے۔“
 پھر یہ شخص واپس رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور اس واقعہ کا تذکرہ کیا تو نبی کریم ﷺ نے اس آدمی کے لئے دعا فرمائی۔

(۱۹۵) قال وحدثني سفيان بن عيينة عن عبد الكريم الجزري عن زياد بن ابى مریم ان النبى ﷺ بعث مصداقاً فجاءه دأبدر مسان، فقال له رسول الله ﷺ: هلك وأهلك، فقال: انى كنت اعطى البكرين بالجمل المسح. قال: فلا اذا.
 زياد بن ابى مریم سے روایت ہے کہ:
 ”نبی کریم ﷺ نے آپ ﷺ کو زکوٰۃ کو بھیجا کہ تو وہ (زکوٰۃ وصول کر کے) آپ کے پاس پہنچے عمر کے اونٹ۔ آئے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے آپ ﷺ سے کہا: تم خود بھی تباہ ہوئے اور تم نے دوسروں کو بھی تباہ کیا۔ انہوں نے عرض کیا: میں ایک پوری عمر کا اونٹ لے کر اس کے عوض وہ ایک سالہ اونٹ دے دیا کرتا تھا۔ آپ نے فرمایا: (آئندہ) ایسے نہ کرنا۔“
 (۱۹۶) قال: وحدثنا دود بن ابي هند عن عامر الشعبي قال: كان يقال: المعتدى فى الصدقة كما نعهها.
 عامر شعبی نے کہا کہ:
 ”کہا جاتا تھا کہ صدقہ (کے لئے) میں زیادتی سے کام لینے والا اس شخص کی طرح ہے جو اتنا کرتا ہے کہ انکار کر دے۔“

(۱۹۷) قال: وحدثنا سفيان بن ابى رائطة عن ابى حميد عن وهيل بن عوف المجاشعي قال: جئت اباهريرة رضوانه تعالى عنه فقلت: يا اباهريرة، ان اصحاب الصدقة قد ظلمونا وتعدوا علينا واخذوا اموالنا. قال: لا تمنعهم شيئاً ولا تسبهم وتعودوا الله من شرهم.
 وهيل بن عوف مجاشعي نے کہا:
 ”کہ میں نے (سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) کے پاس جا کر یہ کہا: ابو ہریرہ! زکوٰۃ وصول کرنے والوں نے ہم پر ظلم و زیادتی سے کام لیا ہے، اور ہمارے اموال چھین لئے ہیں۔ آپ نے فرمایا: وہ جو چیز بھی طلب کریں اسے دینے سے انکار نہ کرو، انہیں گالیاں نہ دو، اور ان کے شر سے اللہ کی پناہ چاہو۔“

(۱۹۸) قال: وحدثنا بعض اشياخنا عن ابراهيم بن ميسرة قال: سأل رجل اباهريرة (رضی

اللہ تعالیٰ عنہ) فی ای المال الصدقة قال فی الثلث الاوسط. و ان فأخرج له الثنية
والجذعة. فان ابی فدعه وقل له قولاً معروفاً.
ابراہیم بن میسرہ نے کہا:

”کہ ایک شخص نے (سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے پوچھا، زکوٰۃ کس درجہ کے مال میں سے لی جانی چاہئے؟
آپ نے جواب دیا: درمیانی درجہ کے تہائی مال میں سے، اگر (محصل زکوٰۃ) اسے لینے سے انکار کر دے تو ایسے اونٹ
پیش کرو جو عمر کے پانچویں اور چھٹے سال میں ہوں، وہ انہیں قبول کرنے سے بھی انکار کر دے۔ تو پھر اسے حسب مرضی انتخاب
کرنے دو، اور اس سے مناسب انداز میں بات کرو۔“

(۱۹۹) قال: وحدثنا الحسن بن عمارۃ عن ابی اسحاق عن عاصم بن ضمرۃ عن علی کرم اللہ وجہہ
انہ قال: لیس فیما دون اربعین من الغنم شیء۔
(سیدنا) علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا:
”جن بھیڑ بکریوں کی تعداد چالیس سے کم ہو ان میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہے۔“



(۱۹۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۹۸۷، مصنف عبدالرزاق: ۲۸۲۱، الاموال لا رد حویہ: ۱۵۴۱۔

(۱۹۹) مصنف عبدالرزاق: ۶۷۹۶، صحیح ابن خزیمہ: ۲۲۶۲۔

مجوزہ محاصل زمین کی مصلحت

اصول تعیین:

قیل لابی یوسف: لم آید 'ن یقاسم اهل الخراج ما اخرجت الارض من صنوف الغلات. وما اثمر النخل والشجر و' کرم علی ما قد وضعته من المقاسمات. ولم تردهم الی ما کان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ وضعه علی ارضهم ونخلهم وشجرهم. وقد کانوا بذلک راضین وله محتبلین؟

ابو یوسف (یعنی مجھ سے) کہا ہے کہ تم زمین سے پیدا ہونے والے مختلف قسم کے غلوں اور ججور، انگور اور دوسرے پھل دار درختوں کی پیداواروں کے سہ میں اہل خراج سے اپنی مقرر کردہ نسبتوں کے مطابق بٹائی کا معاملہ طے کرنے کا طریقہ کیوں تجویز کرتے ہو۔ کیا جب کہ تم ان سے اسی متعین مالیہ پر معاملہ کرتے، کو پسند نہیں کرتے جو (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ان کی زمینوں اور کھجور اور دوسرے درختوں پر لاگو کیا تھا اور لوگ اس طریقہ سے راضی بھی تھے اور ان محاصل کو برداشت بھی کر رہے تھے

فقال ابو یوسف: ان ضرر غنی الله عنه رأى الارض فى ذلك الوقت محتملة لها وضع عليها.

ولم يقل حين وضع عليها اوضع من الخراج ان هذا الخراج لازم لاهل الخراج وحتم عليهم

ولا يجوز لى ولمن بعدى من خلفاء ان ينقص منه ولا يزيده فيه

ابو یوسف (یعنی میں نے) کہا (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جب یہ محاصل لاگو کئے تھے اس وقت آپ کی نظر میں زمین ان کو برداشت کرنے کے قابل تھی، لیکن یہ خراج لاگو کرتے وقت آپ نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ اہل خراج پر ہمیشہ اسی مقدار خراج کی ادائیگی لازم رہے گی، میرے بعد آنے والے خلفاء کو اس میں کمی بیشی کا اختیار نہ ہوگا۔

بل كان فيما قال كذيفة عثمان حين اتياها بخبر ما كان استعمالها عليه من ارض العراق

لعلكم حملتم الارض مالا يطيق. دليل على انهما لو اخبراها انها لا تطيق ذلك الذى حملته من

اهلها لنقص مما كان بعد. عليهم من الخراج. وانه لو كان ما فرضه وجعله على الارض حتما

لا يجوز النقص منه ولا زيادة فيه مسألتهما عما سألهما عنه من احتمال اهل الرض او

عجز ہم

بلکہ آپ کا (سیدنا) حذیفہ اور (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہما) سے عجب کہ وہ آپ کو عراق کے ان علاقوں کے حالات سے مطلع کرنے آئے تھے جن پر آپ نے ان کو عامل مقرر کیا تھا، یہ فرمایا کہ ”ثانیتم دونوں نے زمین پر اس کی برداشت سے زیادہ بوجھ ڈال دیا ہے۔“ اس بات کی دلیل ہے کہ اگر یہ دونوں آپ کو یہ بتاتے کہ ان زمینوں پر ان کے باشندوں سے لئے جانے والے محاصل کا جو بوجھ ڈالا گیا ہے وہ ان کی برداشت سے زیادہ ہے تو آپ ان پر لاگو کردہ خراج میں تخفیف عمل میں لاتے، زمین پر جو خراج لاگو کیا گیا تھا وہ اگر آخری و قطععی ہوتا اس میں کمی بیشی کی کوئی گنجائش نہ ہوتی، تو آپ ان دونوں عاملوں سے ہرگز اہل زمین کی برداشت یا عدم برداشت کے بارے میں وہ سوال نہ کرتے جو آپ نے کیا۔

و کیف لا يجوز النقصان من ذلك والزيادة فيه وعثمان بن حنيف يقول عجيبا لعمر رضي الله تعالى عنه حملت الارض امراله مطيقة ولو شئت لضعفت ارض اوليس قد ذكر انه قد ترك فضلاله شاء ان يأخذها

اور کیا وجہ ہے کہ خراج کی ان شرحوں میں کمی بیشی جائز نہ ہو جب کہ (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہ) اس سوال کا جواب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو یہ دیتے ہیں کہ میں نے زمین پر ایسے محاصل لاگو نہیں کیے جو کوہہ آسانی برداشت کر سکتی ہے، اور اگر میں چاہتا تو اپنی زمین پر اس سے دو گنے محاصل لاگو کر سکتا تھا، کیا انہوں نے یہ بات نہیں کہی کہ وہ کچھ فاضل چھوڑ آئے ہیں جسے وہ اگر لینا چاہتے تو لے سکتے تھے؟

وحذيفة (رضی اللہ عنہ) يقول عجيبا لعمر رضي الله تعالى عنه اي سا: وضعت على الارض امرا هل له محتمة وما فيها كثير فضل. فقول له هذا يدل والله اعلم ان قد كان فيها فضل وان كان يسيرا قدر كه لهم

اور اسی طرح (سیدنا) حذیفہ (رضی اللہ عنہ) بھی (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو جواب دیتے ہوئے یہ کہتے ہیں کہ ”میں نے زمین پر اتنا ہی بوجھ ڈالا ہے جسے وہ آسانی برداشت کر سکے، اور اس سے بعد جو باقی بچ رہے گا وہ بہت زیادہ ہوگا۔“ ان کا یہ کہنا اس بات کی دلیل ہے کہ ابھی اس زمین کچھ فاضل تھا جو انہوں نے ان لوگوں کیلئے چھوڑ دیا تھا، اگرچہ یہ کم تھا۔ واللہ اعلم۔

وانما سألهم ليعلم فيزيد او ينقص على قدر الطاقة وبقدر ما لا يجوز ذلك باهل الارض. (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان دونوں سے یہ سوال اس لئے کیا تھا کہ مومات حاصل کر کے، اگر ضرورت محسوس ہو تو ان کے لاگو کردہ محاصل میں ایسی کمی بیشی عمل میں لائیں کہ وہ زمین کی قوت برداشت کے مطابق ہو جائیں اور زمین

والوں کیلئے گراں بار نہ ہوں۔

فلما رأينا ما كان جعل على 'ضهم من الخراج يصعب عليهم ورأينا ارضهم غير محتملة له
ورأينا اخذهم بذلك داعيا 'جلا عنهم عن ارضهم. وتركهم لها.
پس جب ہم نے دیکھا کہ ان لوگوں کی زمینوں پر جتنا خراج لاگو کیا گیا تھا اس کی ادائیگی ان کیلئے مشکل ہو گئی ہے
اور ان کی زمین اب اسے برداشت نہ کرے گی۔ کی صلاحیت نہیں رکھتی، اگر ہم اب بھی ان پر وہی شرحیں لاگو کرتے ہیں تو اس سے
ان کے اندر اپنی زمین چھوڑ کر چلے جائے گا۔ رجحان پیدا ہوگا اور اس طرح ہم ان کی جلاوطنی کے اسباب فراہم کر دیں گے۔

وقد كان عمر رضي الله تعالى عنه وهو الذي جعل الخراج عليهم سأل عنهم: ايطيقون ذلك
ام لا، وتقدم في ان لا يكلف 'فوق طاقتهم. اتبعنا ما امر به وتقدم فيه. ورجون ان يكون
الرشد في امثال امره. فلم يحملهم ما لا يطيقون ولم نأخذهم من الخراج الا بما تحتمله
ارضهم.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جنہوں نے اولاً ان پر خراج لاگو کیا تھا، ان کے بارے میں دریافت لیا تھا کہ وہ
اس خراج کو برداشت کر سکیں گے یا نہیں؟ آپ نے ہدایت کی تھی کہ ان لوگوں پر ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا
جائے، ان تمام باتوں کے پیش نظر ہم نے یہی مناسب سمجھا کہ اس سلسلہ میں اس اصول کی پیروی کریں جس کی تاکید
(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کی ہے۔ ورجس کی تلقین آپ نے (اپنے عمال کو) کی تھی، ہمیں توقع ہے کہ بھائی آپ کی
ہدایت کی پیروی میں ہی مضمر ہے۔ چنانچہ ہم نے ان لوگوں پر زیادہ بوجھ نہیں ڈالا جس کو وہ برداشت نہیں کر سکتے اور ان سے
صرف اسی قدر خراج وصول کرنے کی تجویز پیش کی جسے ان کی زمین برداشت کر سکے۔



مالیہ میں کمی بیشی کا اختصار

وما يدل على ان للامام ان ينقص ويزيد فيما يوظفه من الخراج على اهل الارض على قدر ما يحتملون. وان يصير على كل ارض ما شاء بعد ان لا يحفف ذلك به اهل من مقاسمة الغلات او من دراهم على مساحة جبريانها.

امام نواس بات کا اختیار حاصل ہے کہ وہ اہل زمین پر جو خراج لاگو کرے اور میں ان کی قوت برداشت کے مطابق کمی بیشی کر سکے، اور اہل زمین پر بے جا بار ڈالنے سے پرہیز کرتے ہوئے ان سے یہ اور میں شرکت یہ رقبہ اراضی کے حساب سے نقد مالیہ پر معاملہ کرے اس بات کی دلیل (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کا وہ نمونہ ہے جو آپ نے اہل سواد کے سلسلہ میں اختیار کیا تھا۔

ان عمر رضی اللہ عنہ جعل علی اهل السواد علی کل جریب عام او امر قفیزا ودرهما. وعلی الجریب من انخل ثمانية دراهم. وقد قالوا انه الغی النخل عوناً لاهل الارض. وقالوا انه جعل فیما سقی منه سیحاً العشر. و فیما سقی بالدالية نصف العشر. واما انخل عملت ارضه فلم يجعل علیه شیئاً. وجعل علی الکرم والرطاب وغير ذلک مما قد ذکرناه.

آپ نے ان پر فی جریب ایک قفیز غلہ اور ایک درہم نقد لاگو کیا تھا، خواہ زمین زیر کاشت ہو یا نہ ہو۔ نخلستانوں پر آپ نے فی جریب آٹھ درہم لاگو کیا تھا، ایک روایت یہ بھی ہے کہ آپ نے زمین والوں کی آسانی کیلئے نخلستانوں کو محصول معاف رکھا تھا، (راویوں نے) کہا ہے کہ آپ نے بہتے پانی سے سینچے جانے والے نخلستانوں پر (دوسری اجناس کی) کاشت کی جاتی تھی ان پر کچھ محصول نہیں لگایا تھا، آپ نے انگور کی بیلوں، ترکاریوں وغیرہ پر ان شرحوں کے مطابق مالے لاگو کئے تھے جن کا ذکر ہم اوپر کر چکے ہیں۔

ووجه یعلی بن امیة الی ارض نجران. فکتب الیه یا مراً ان یاسم اهل الارض علی الثلث والثلثین مما اخرج الله منها من غلة وان یقاسمهم ثمر النخل ما کان منه یسقی سیحاً.

فللمسلمین الثلثان ولهم الثلث وما کان یسقی بغرب فلهم الثلث ولللمسلمین الثلث اور آپ نے یعلی بن امیہ کو سرزمین نجران میں مامور کیا، اور ان کو لکھ بھیج دیا: زمین والوں کیساتھ زمین سے پیدا ہونے والے غلہ میں تہائی اور دو تہائی کی نسبتوں سے شرکت پر معاملہ کر لیں، کھجور کے، توتار کے بارے میں آپ نے ہدایت کی

کہ جن درختوں کو بتے ہوئے پانی سے اب کیا جائے ان کے پھلوں میں سے مسلمانوں کیلئے دو تہائی اور ان لوگوں کیلئے ایک تہائی، اور جو درخت ڈول سے پیچھے تھے ہوں ان کی پیداوار میں درخت والوں کیلئے دو تہائی اور مسلمانوں کیلئے ایک تہائی کی نسبتوں سے شرکت پر معاملہ کر لیا۔

ففي هذين الفعلين من ضرر في أرض السواد وفي أرض نجران ما يدل على أن للامام أن يفتال.

فيجعل على كل أرض من الخراج ما يحتمل ويطيح أهلها.

علاقہ سواد اور سرزمین نجران کے حصہ میں (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے یہ دو اقدامات اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ امام کو اس بات کا اختیار حاصل ہے کہ اپنی صواب دید کے مطابق ہر زمین پر اتنا خراج لاگو کرے جسے اس کے باشندے بآسانی برداشت کر سکتے ہوں۔

اولا ترى ان رسول الله ﷺ افتتح خيبر عنوة ولم يجعل عليها خراجا ودفعها الى اليهود

مساقاة بالنصف وان ضرر بني الله تعالى عنه لما افتتح السواد ناظر بعض دهاقين العرب

وسألهم: كم كنتم تؤدرون في الاعاجم في ارضكم فقالوا: سبعة وعشرين فقال: لا ارضي

بهذا منكم.

کیا آپ نے اس نظیر پر غور نہیں کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو بزور قوت فتح کیا تھا لیکن آپ نے اس پر کوئی متعین خراج لاگو نہیں کیا بلکہ یہود کے ساتھ نصف پیداوار پر بنائی کا معاملہ کر لیا؟ اور (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جب سواد کیا تو عراق کے بعض بڑے بڑے زبنداروں سے گفتگو کی اور ان سے دریافت کیا کہ وہ نئی خمرانوں کو اپنی زمین کے مالیہ کے طور پر کتنا ادا کرتے تھے ان لوگوں نے جواب دیا کہ ستائیس (درہم)، یہ سن کر آپ نے فرمایا کہ میں تم سے اتنا لینے پر نہیں راضی ہوں گا۔

فراى ان تمسح البلاد وجعل عليها الخراج. وكان ذلك عند اصلاح اهل الخراج واحسن ردا

وزيادة في الفیء من غير ان يحسمهم ما لا يطيقون.

چنانچہ آپ نے مناسبت سمجھا کہ ان علاقوں کی پیمائش عمل میں لائی جائے، آپ نے زمین پر ایک متعین خراج لاگو کر دیا، آپ کی نظر میں یہ طریقہ خراج ادا کرنے والوں کیلئے بھی بہتر تھا اور اسی طرح ان لوگوں پر ان کی قوت برداشت سے زیادہ بوجھ ڈالے بغیر زیادہ سے زیادہ آہنی بھی ہو سکتی ہے۔

فللامام ان ينظر فيما كان يرضه على اهل الخراج. فان كانوا يطيقون ذلك اليوم وكانت

ارضهم له محتلة والا وضع عليهم ما تحتمله الارض ويطيح أهلها

اب امام کو چاہئے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے خراج ادا کرنے والوں پر جو محاصل لاگو کئے تھے ان پر دوبارہ

غور کر لے، اگر آج بھی اہل خراج ان شہروں کے مطابق خراج ادا کرنے کی صلاحیت رکھتے ہوں اور ان کی زمین ان محاصل کو برداشت کر سکتی ہو تو انہی شہروں کو باقی رہنے دے، ورنہ ان پر اب ایسی شہریں لے کر جو زمین اور اہل زمین کی قوت برداشت کے اندر ہو۔

(۲۰۰) قال ابو یوسف: وحدثنا عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن ابيه قال كتب عمر بن

عبد العزيز الى عبد الحميد بن عبد الرحمن ان انظر الارض ولا تحمها خبر باعلى عامر ولا عامرا

على خارب. وانظر الخراب. فان اطاق شيئا فخذ منه ما اطاق واصد به حتى يعمر

ثوبان کا بیان ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) نے عبدالحمید بن عبدالرحمن کو لکھ بھیجا زمین کا جائزہ ہو، محاصل کی تعیین میں کسی ناکارہ زمین کو آباد زمین کو ناکارہ زمین پر قیاس نہ کرو، ناکارہ زمینوں کا جائزہ لینے پر اگر یہ اندازہ ہو کہ وہ کچھ محصول برداشت کر سکتی ہیں تو ان سے ان کی برداشت کے مطابق وصول کرو۔ رالہ کی اصلاح کی تدبیر کر کے ان کو پوری طرح قابل کاشت بنا دو۔

ولا تأخذ من عامر لا يعتمل شيئا. وما اجذب من العامر من الا اخ فخذ في رفع وتسكين

لاهل الارض

ایسی کار آمد زمین پر کوئی محصول لاگو نہ کرو جو زیر کاشت نہ ہو، جن قابل کاشت زمینوں سے خراج وصول ہونا بند ہو گیا ہو ان کے معاملہ کو زمین والوں کے ساتھ نرمی اور سہولت برتتے ہوئے سلکھاؤ۔

وامرك ان لا تأخذ في الخراج الا وزن سبعة ليس فيها تبر ولا جو الضرابين. ولا اذابة

الفضة ولا هدية النيروز والمهرجان. ولا ثمن الصحف ولا اجور الفتوح (والصواب

الفیوج. ن) ولا اجور البيوت ولا دراهم النكاح. ولا خراج على من اسه من اهل الارض

اور میں تمہیں حکم دیتا ہوں کہ خراج میں صرف وزن سبعمائے درہم لیا جائے جن میں جعلی یا ردی سکے نہ ہوں، سکے ڈھالنے والوں کی اجرت اور چاندی پگھلانے کی اجرت وصول نہ کرو، ذروں اور مہر دینے والے تحفے نہ لو، کاغذات کی قیمت اور بہکاروں کی اجرت نہ وصول کرو، شب، باشی کے مکانوں کا کرایہ اور پیشہ زنا سے ہونے والی آمدنی نہ لو، اور زمین والوں میں سے جو کوئی اسلام لائے تو اس پر خراج (یعنی جزیہ) لاگو نہیں ہوگا۔

مالیہ میں تخفیف:

قال ابو یوسف: ولا یحل لو لی خراج ان یتهب لرجل من ارضه شیئا الا ان یکون الامام قد فوض ذلک الی - فقال له: یتهب لمن رأیت ان فی هبتک له صلاحا للرعیة واستدعاء للخراج.

(امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا: -) محصل خراج کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ کسی فرد کو اس کی زمین کے مالیہ میں سے کچھ بطور امداد بخش دے، وہ صرف اس صورت میں ایسا کر سکے گا جب امام اسے اس کا اختیار دے اور ہدایت کرے کہ اگر وہ عوام الناس کی بہبود اور خراج کی آرنی - اضافہ کی خاطر کسی کے ساتھ اس طرح کی بخشش مناسب سمجھے تو کر سکتا ہے۔

ولا یسع من یتهب له واداء الخراج شیئا من الخراج بغیر اذن الامام قبول ذلک ولا یحل له حتی یؤدی جمیع ما یجب عیہ - الخراج لان الخراج صدقة الارض وهو فی جمیع المسلمین اگر امام کی اجازت کے بغیر والی خراج کسی فرد کو خراج میں سے اس طرح کی بخشش دیتا ہے تو اس کیلئے اسے قبول کرنا جائز نہ ہوگا، اس کی ذمہ داری ہے کہ اپنے اوپر واجب خراج پورا پورا ادا کرے، کیوں کہ خراج زمین کی زکوٰۃ ہے، اور سارے مسلمانوں کیلئے فتنے کی نوعیت رکھتا ہے۔

ولا یحل لوالی الخراج ان یتهب شیئا من الخراج الا ان یکون الوالی متقبلا للخراج فتجوز له الهبة ویسع الموہوب له - یقبل او یکون الامام قد رأى الصلاح فی تفویض خراج ارض صاحب الارض الیہ فجو - نہ ویسعه ان یقبلہ - لیس یجوز هبة شیء من الخراج الا للامام اول من یطلق له الامام ذلک اذا کان یری ان فی ذلک صلاحا والی خراج کیلئے خراج میں سے بخشش دینا صرف اس صورت میں جائز ہوگا جب کہ اس نے خراج کا ٹھیکہ لے رکھا ہو ایسی صورت میں جس کو بخشش دے گا اس کیلئے بھی اس کا قبول کرنا جائز ہوگا، بخشش کے جائز ہونے کی دوسری صورت یہ ہے کہ امام نے والی کو زمین والے کے خراج کے سلسلہ میں پورا اختیار دے دیا ہو، اس صورت میں ان کیلئے بخشش کرنا اور متعلق فرد کیلئے اس کا قبول کرنا درست ہوگا، اس باب میں اصولی پوزیشن یہ ہے کہ خراج میں سے کچھ بخشش دینے کا اختیار صرف امام کو حاصل ہے، اور اس فرد کو نہ امام نے مصالح کے پیش نظر ایسا کرنے کی اجازت دے دی ہو۔

ولا یحل لاحد ان یحول ارض - خراج الی ارض عشر - ولا ارض عشر الی ارض خراج وذلک ان یکون للرجل ارض عشر وانی جانبها ارض خراج فیشتربها فیصیرها مع ارضه ویؤدی عنها العشر او یکون للرجل ارض خراج والی جانبها ارض عشر فیشتربها فیصیرها مع ارضه ویؤدی عنها الخراج.

فهذا حد ما لا يحل في الارض والخراج.

اور کسی فرد کیلئے جائز نہیں کہ خراجی زمین کو عشری یا عشری زمین کو خراجی بنا دے، یہاں کرنے کی عموماً صورت یہ ہوتی ہے کہ کسی فرد کے پاس عشری زمین ہو اور اسی سے متصل کوئی خراجی زمین بھی ہو، پھر یہاں خرید کر اپنی زمین میں ملا لے اور ساری زمین پر عشر ادا کرنے لگے، یا کسی آدمی کے پاس خراجی زمین ہو اور اس سے متصل کوئی عشری زمین ہو جسے یہ خرید کر اپنی زمین میں ملا لے اور اس پر بھی خراج ادا کرنے لگے۔
یہ تھا زمین اور خراج سے متعلقہ ناجائز طریقوں کا بیان۔



فصل: فی بیع السمک فی الآجام

فصل: زیر آب جھڑیوں میں مچھلیوں کی خرید و فروخت کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألتک یا امیر المؤمنین عن بیع السمک فی الآجام ومواقع مستنقع الماء
امیر المؤمنین! آپ نے (زیر آب) جھڑیوں اور پانی کے گڑھوں کے اندر پائی جانے والی مچھلیوں کے بارے میں
پوچھا ہے۔

فلا يجوز بیع السمک فی امل، لانه غرر، وهو الذی یصیده فان کان یؤخذ بالید من غیر ان
یصاد، فلا بأس ببیعه، مثلاً اذا کان یؤخذ بغیر صید کمثل سمک فی حب
(تو اس کا جواب یہ ہے کہ) جو پانی پانی کے اندر ہو اس کی فروخت جائز نہیں کیوں کہ یہ غرر (یعنی دھوکہ کی صورت)
ہے، پانی میں پائی جانے والی مچھلی اس کی۔ ہوگی جو اسے شکار کر لے، اب اگر پانی میں مچھلیاں اس طور پر پائی جائیں کہ بغیر
شکار کے ہاتھ سے پکڑی جاسکتی ہو تو ان کی فروخت میں کوئی حرج نہیں مثلاً چھوٹے حوض میں پائی جانے والی مچھلیاں جو بغیر
شکار کے نکال لی جاتی ہیں۔

والا فاذا کان لا یؤخذ الا بید فمثله کمثل ظبی فی البریة او طیر فی السماء، ولا يجوز بیع ذلك
لانه غرر وهو للذی صرہ، قدر خص فی بیع السمک فی الآجام اقوام فکان الصواب عندنا
والله اعلم فی قول من کرهہ
لیکن اگر ان کو شکار کر کے نکالا جاسکتا ہو تو ان کو نوعیت وہی ہے جو جنگل کے ہرنوں یا آسمان کے پرندوں کی ہے،
ان کی بیع اس بناء پر ناجائز ہے کہ وہ غرر (دھوکہ کی صورت) ہے یہ مچھلیاں اس شخص کی ملکیت ہوں گی جو ان کو شکار کرے،
بعض لوگوں نے (زیر آب) جھڑیوں میں پائی جانے والی مچھلیوں کی فروخت کی اجازت دی ہے لیکن ہمارے نزدیک
درست رائے ان لوگوں کی ہے جو کہتے ہیں، واللہ اعلم بالصواب۔

(۲۰۱) حدثنا العلاء بن ال سیب بن رافع عن الحارث العکلی عن عمر بن الخطاب رضی اللہ
تعالیٰ عنہ انه قال: لا بأس ببيع السمک فی الماء فأنه غرر۔

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا:

”جو مچھلیاں ابھی پانی میں ہوں ان کی خرید و فروخت نہ کرو کیونکہ یہ غرر (دھوکہ بصورت) ہے۔“

(۲۰۲) وحدثنا یزید بن ابی زیاد عن المسیب بن رافع عن عبد اللہ بن مسعود انه قال: لا

تبیعوا فی الماء فانہ غرر

(سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

”جو مچھلیاں ابھی پانی میں ہوں ان کی خرید و فروخت نہ کرو کیونکہ یہ غرر (دھوکہ بصورت) ہے۔“

(۲۰۳) قال: وحدثنا عبد اللہ بن علی عن اسحاق بن عبد اللہ عن ابی زنا: قال: کتبت الی عمر

بن عبد العزیز فی بحیرة یجتمع فیها السمک بأرض العراق: أنؤاجرہ فکتب ان افعلوا.

ابو زناد نے فرمایا کہ:

”میں نے (سیدنا) عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) کو خط لکھ کر ان سے عراق کی یہ خبر کی کہ بابت جس میں مچھلیاں جمع

ہو جایا کرتی تھیں یہ پوچھا کہ کیا ہم اسے رایہ پر دے دیں، تو آپ نے جواب میں یہ حکم دیا: ”ہاں ایسا ہی کرو۔“

(۲۰۴) قال: وحدثنا ابو حنیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن حماد قال: طلبت الی عبد الحمید بن

عبد الرحمن فکتب الی عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) یسأله عن بیہ صیدا لا جام فکتب الیہ

عمر: ان لا بأس بہ وسماء الحبس.

حماد کا بیان ہے کہ:

”میری درخواست پر عبد الحمید بن عبد الرحمن نے (سیدنا) عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) کو خط لکھ کر جھاری میں پائے جانے

والے شکار کی بیع کے بارے پوچھا تو عمر (رحمہ اللہ) نے ان کو لکھ بھیجا کہ اس میں حرج نہیں، اس معاملہ کو آپ نے

”جس“ کا نام دیا۔“

(۲۰۵) قال: وحدثنا الحسن بن عمارۃ عن الحكم بن عتیبة عن ابراہیم قال: ان اشتريجتہ

صیدا محصورا ورايت بعضہ فلا بأس

ابراہیم نے کہا کہ:

”اگر تم نے شکار کو اس حالت میں خریدا ہو کہ وہ گھیرے میں لیا جا چکا ہو اور اگر اس سے بعض جانوروں کو تم نے دیکھ

بھی لیا ہو تو کوئی حرج نہیں۔“

(۲۰۶) وقد بلغنا عن عبد بن طالب رضي الله تعالى عنه انه وضع على اجمة برس اربعة آلاف

درهم، وكتب لهم كتابا في قطعة آدم، وانما دفعها اليهم على معاملة في قصبتها

ہمیں (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ - بارے میں بات پہنچی ہے کہ:

”آپ نے برس کے جنگل کا ماضہ چار ہزار درہم (سالانہ) مقرر کیا تھا اور ٹھیکہ داروں کو ایک تحریر چڑھے کے مکڑے پر لکھ کر دے دی تھی، حقیقت ہے کہ آپ نے ان لوگوں کو یہ جنگل اس کے اندر پائے جانے والے بانس اور زرخیز کا ٹھیکہ دیتے ہوئے دیا تھا۔“

(۲۰۷) قال ابو يوسف حد بن ابي ليلى عن عامر الشعبي قال: نهى النبي ﷺ عن بيع الغور

عامر شعبي نے کہا کہ:

”نبی ﷺ نے ایسی بیعت منع کیا ہے جس میں غرر (یعنی دھوکے کا اندیشہ) ہو۔“



فصل: فی أجارة الأرض البيضاء وذات النخل

فصل: خالی زمینوں اور نخلستانوں کو کرائے پر بنے کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت يا امير المؤمنين عن المزارعة في الأرض البيضاء بالنصف والثلث عفان اصحابنا من اهل الحجاز واهل المدينة على كراهة ذلك وافساده، ويقولون الأرض البيضاء مخالفة للنخل والشجر ولا يرون بأساً بالمساقاة في النخل والشجر بلثلث وربع واقل واكثر امير المؤمنين! آپ نے خالی زمینوں کو نصف یا تہائی پیداوار پر مزارعت کے بارے میں (کاشتکار کو) دینے کے بارے میں پوچھا ہے تو (اس کا جواب یہ ہے کہ) ہمارے حجازی اور مدنی رفقاء اس معاملہ کو مکمل طور پر رد کرتے ہیں، یہ حضرات عام درختوں اور کھجور کے پیڑوں کے سلسلہ میں تہائی یا چوتھائی یا اس سے کم یا زیادہ پر مساقاة کا معاملہ کر لینے کو درست قرار دیتے ہیں لیکن پرتی زمینوں کی نوعیت کو باغات اور نخلستانوں سے جدا گانہ قرار دیتے ہیں۔

واما اصحابنا من اهل الكوفة فاختلفوا في ذلك، فمن اجاز المساقاة في النخل والشجر منهم اجاز المزارعة في الأرض البيضاء بالنصف والثلث، ومن كره المساقاة منهم في النخل والشجر كره المزارعة في الارض البيضاء بالنصف والثلث۔

ہمارے کوئی رفقاء اس سلسلہ میں مختلف الرائے واقع ہوئے ہیں، ان میں سے بعض حضرات نے کھجور اور عام درختوں کے ضمن میں مساقاة کی اجازت دی ہے وہ پرتی زمینوں میں بھی آدھی یا تہائی پیداوار پر مزارعت کے معاملہ کو جائز قرار دیتے ہیں اور جن حضرات نے درختوں اور کھجوروں میں مساقاة کے معاملہ کو ناجائز قرار دیا ہے انہوں نے آدھے یا تہائی پر مزارعت کی اجازت بھی نہیں دی ہے۔

والفرقان جميعا من اهل الكوفة يرونها سواء: من افسد المساقاة ففسد الارض، ومن اجاز المساقاة اجاز الارض۔

اہل کوفہ کی یہ دونوں جماعتیں مزارعت اور مساقاة کو یکساں سمجھتی ہیں، جس سے مساقاة کو فاسد قرار دیا ہے اس نے زمین میں بھی اس طرح کے معاملہ کو فاسد قرار دیا ہے، اور جس نے اس کو جائز قرار دیا ہے اس نے مزارعت کو بھی جائز قرار

دیا ہے۔

قال ابو يوسف: احسن ما معنای ذلك. والله اعلم ان ذلك كله جائز مستقيم صحيح. وهو عندی بمنزلة مال المضاربة قد يدفع الرجل الى الرجل المال مضاربة بالنصف والثلث فيجوز هذا مجهول لا يعلم بمبلغ ربحه.

(مصنف کہتا ہے کہ) اس مسئلہ میں ہم نے جو بہترین رائے سنی ہے وہ یہ ہے کہ یہ سارے معاملات درست اور جائز ہیں، واللہ اعلم بالصواب، میرے نزدیک۔ اس معاملہ کی نوعیت وہی ہے جو مضاربت کی ہے کہ اس میں ایک آدمی دوسرے کو (منافع میں) آدھے یا تہائی کی مدت سے شریک ہونے کی شرط پر اپنا مال بطور مضاربت دیتا ہے، اور ایسا کرنا جائز ہوتا ہے اور اس حالیکہ معاملہ مجهول ہے، معہ میں نفع کس قدر ہوگا۔

ليس فيه اختلال بان السماء فيما علمت. وكذلك الارض عندی هي بمنزلة المضاربة: الارض البيضاء منه والخل والشجر سواء. جہاں تک میرا علم ہے، اس معاملہ کی نوعیت اور اس کے جواز کے بارے میں علماء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں، میرے نزدیک زمین کا معاملہ بھی مضاربت ہی جیسا ہے، زمین خواہ پرتی ہو یا اس میں کھجور اور دوسرے درخت بھی ہوں سب کی نوعیت یکساں ہے۔

(۲۰۸) قال: وكان ابو حنيفة رحمه الله ممن يكره ذلك كله في الارض البيضاء. وفي النخل والشجر بالثلث والرب واق. واكثر. (امام) ابو حنیفہ رحمہ اللہ ان لوں میں سے تھے جو پرتی زمینوں یا باغات اور نخستانوں میں تہائی اور چوتھائی یا کم و بیش پیداوار پر اس طرح کا معاملہ کرتے کونا جائز سمجھتے تھے۔

(۲۰۹) وكان ابن ابی ليلى حماد يري بذلك بأسا. اور ابن ابی لیلی (رحمہ اللہ) ان لوں میں سے تھے جو ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

عدم جواز کے دلائل:

واحتج ابو حنيفة وهن ذلك بحديث ابی حصين عن ابن رافع بن خديج. عن ابيه عن رسول الله ﷺ انه مر سلى. فط فسال: لمن هو؟ فقال رافع بن خديج: لي. استأجرته. فقال: لا تستأجره بشيء منه. (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) ان مزاعمت و مساقاة کونا جائز قرار دینے والے دوسرے حضرات نے اپنے موقف

پراس حدیث سے احتجاج کیا ہے جو ابو حصین نے ابن رافع بن خدیج سے اور انہوں نے اپنے والد سے اور ان کے والد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ: ایک بار آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک احاطہ کے پاس سے گزرے تو فرمایا: یہ کس کا ہے؟ رافع بن خدیج (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا کہ میرا ہے میں نے اسے کرایہ پر لیا ہے۔ یہ سنا (آپ نے فرمایا: اسے اسی کی کچھ پیدوار کے عوض کرایہ پر نہ لیا۔

فكان ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه ومن كره المساقاة يحتج بهذا الحديث ويقول: هذا اجارة فاسدة مجهولة. وكانوا يعتجوا ايضا في المزارعة بالثلث والربع مع ما روى جابر عن رسول الله ﷺ انه كره المزارعة بالثلث والربع.

(امام ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) اور مساقاۃ کو ناجائز قرار دینے والے دوسرے علماء اس حدیث سے احتجاج کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ ایک مجہول اور فاسد اجارہ ہے، یہ حضرات تہائی اور چوتھائی اجارہ کے عوض مزارعت کے (ناجائز ہونے کے) سلسلہ میں اس حدیث سے بھی احتجاج کرتے ہیں جس میں (سیدنا جابر رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہوئے یہ بیان کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تہائی اور چوتھائی کے عوض مزارعت کو مکروہ قرار دیا ہے۔

جواز کے دلائل:

وما اصحابنا من اهل الحجاز فأجازوا ذلك على ما ذكرتك ويحتج بذلك بما عامل عليه رسول الله ﷺ اهل خيبر في التمر والزروع. ولا اعلم احدا من الذين اختلفوا في ذلك خلا هؤلاء الرهط من اهل الكوفة الذين وصفتك.

ہمارے رفقاء حجاز نے اسے جائز قرار دیا ہے جیسا کہ میں آپ کو پہلے بتا چکا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس طرز عمل سے احتجاج کرتے ہیں جو آپ نے خیبر کے کھیتوں اور کھجور کے باغات کے ساتھ میں اختیار کیا تھا، جہاں تک نئے علم ہے فقہاء کوفہ کی مذکورہ بالا جماعت کے علاوہ دوسرے فقہاء کے درمیان اس سلسلہ میں کوئی اختلاف نہیں پایا جاتا۔

قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): فكان احسن ما سمعنا في ذلك. والنا اعلم ان ذلك جائز مستقيم ابتعننا الا حاديث التي جاءت عن رسول الله ﷺ في مساقاة خيبر لانها اوثق عندنا واكثر واعم فما جاء في خلافها من الاحاديث.

(مصنف نے کہا کہ) اس سلسلہ میں ہم نے جو بہترین رائے سنی ہے وہ یہ ہے کہ یہ طریقہ درست اور جائز ہے، واللہ اعلم۔ ہم نے ان احادیث کی پیروی کی ہے جو خیبر کی مساقاۃ کی بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں، کیونکہ جو حدیثیں ان کے خلاف جاتی ہیں ان سے یہ احادیث ہمارے نزدیک زیادہ قابل اعتماد ہیں، زیادہ عموم کی حامل ہیں، اور تعداد میں

بھی زیادہ ہیں۔

مزارعت کے نظام:

(۲۱۰) قال: وحدثنا نافع عن عبد الله بن عمر عن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه عامل اهل خيبر يشط ما: درج من زرع وتمر. وكان يعطى ازواجه لكل واحدة كل عام مائة وسق ثمانين تمرا وعشرين نعيرا فلما قام عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قسم خيبر وخير ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقطع لهن من الارض او يضمن لهن المانة وسق كل عام. فاختدسن فيه فممنهن من اختار ان يقطع لهن وممنهن من اختار الاوسق. وكانت عائشة وحفصة رضى الله تعالى عنهما من اختار الاوسق.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے بنی سائبیہؓ سے روایت کیا ہے کہ:

”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل خیبر سے وہاں پیدا ہونے والے غلہ اور کھجوروں کا آدھا خود لینے کی شرط پر معاملہ کر لیا تھا، آپ اپنی بیوی کو سالانہ ایک سو سق دیا کرتے تھے، اسی سق کھجور اور بیس سق جو، جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) خلیفہ مقرر ہوئے تو آپ نے اختصار دیا کہ وہ چاہیں تو ان کے حصہ کی زمین انہیں دے دی جائے یا انہیں سق سب سے قبل سابق ایک سو سق سالانہ ضرور دے رہے رہیں، ازواج مطہرات میں سے بعض نے یہ پسند کیا کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) ان کا حصہ زمین الگ کر دیں اور بعض نے دو سق لیتے رہنے کی صورت کو ترجیح دی، (سیدہ) عائشہ اور (سیدہ) حفصہ (رضی اللہ عنہما) نے بھی صورت پسند کی۔“

(۲۱۱) قال: وحدثنا عمرو بن دينار قال: جلسنا الى ابي جعفر فسأله رجل من القوم عن قبالة الارض والنخل. قال: كان رسول الله ﷺ يقبل خيبر من اهلها بالنصف يقومون على النخل: نصفه ويسقونه ويلقحونه. فاذا بلغ ادنى صرامه بعث عبدالله بن رواحة فخرص عليهم ما: النخل فيتولونه ويردون على النبي ﷺ الثمن بخصه النصف من الثمرة. فأتوه في بعض تلك الاعوام فقالوا: ان عبدالله بن رواحة قد جاز علينا في الخرص. فقال رسول الله ﷺ:

نحن نأخذها بخرص عبد الله نرد عليكم الثمن بخصتكم من النصف

(۲۱۰) مسند احمد بن حنبل: ۲/۶۷۰ متفق لابن الجارود: ۲۶۱، مستخرج ابی عوانة: ۵۱۰۱۔

(۲۱۱) الاموال لابن زنجويه: ۲۹۰

فقالوا بآيديهم هكذا وعقد بين دور ثلاثين: هذا الحق، بهذا قاء السماوات والارض، لا بل نحن نأخذها، فتولوا الدخيل، وتولوا على رسول الله ﷺ الثمن بمحض النصف. عمرو بن دينار کا بیان ہے کہ:

ہم لوگ ابو جعفر کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک شخص نے آپ سے زمین، سورے درختوں اور دوسرے درختوں کو ٹھیکہ پر دینے کے معاملہ کے بارے میں پوچھا، انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا نصف پیداوار کے عوض اس کے باشندوں کو ٹھیکہ پر دیتے تھے، اہل خیبر غلستانوں کی حفاظت، ان کی سیچائی اور ان کو روکنے کے سارے کام انجام دیتے تھے، جب کھجوریں پک کر توڑی جانے کے قابل ہو جاتی تھیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم عبد بن واحد (رضی اللہ عنہ) کو بھیجتے تھے جو کھجوروں کی مقدار کا تخمینہ لگاتے اہل خیبر کھجوروں کو خود لے لیتے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نصف پیداوار کی قیمت بھیج دیتے، ایک سال ان لوگوں نے آپ کے پاس آ کر یہ شکایت کی کہ (سیدنا) عبد اللہ بن واحد (رضی اللہ عنہ) نے تخمینہ کرنے میں ہمارے ساتھ زیادتی سے کام لیا ہے، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ:

”ہم عبد اللہ کے تخمینہ کو تسلیم کرتے ہوئے ساری پیداوار خود لے لیں گے۔ تمہیں تمہارے نصف حصہ کی قیمت ادا کر دیں گے۔“

اہل خیبر نے اپنی اٹلیوں سے اس طرح اشارہ کیا (یہ کہہ کر راوی نے خود اٹھ بوسے) دو تہائی کا نشان بنا کر بتایا، انہوں نے کہا: یہ حق ہے، اسی بدل کی بدولت آسمان و زمین قائم ہیں، نہیں پیداوار آپ نہ لیں بلکہ اسے ہم خود رکھ لیں گے۔

(۲۱۲) قال وحدثنا الحجاج عن ابی جعفر عن النبی ﷺ انه اعطى خيبر بالنصف قال فكان

ابوبکر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم يعطون ارضهم بالثلث

ابو جعفر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کہ:

”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو نصف پیداوار کے عوض دیا تھا، (ابو جعفر نے) ہے کہ (سیدنا) ابوبکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم اپنی زمینوں کو تہائی پیداوار کے عوض دیا کرتے تھے۔

(۲۱۳) قال وحدثنا الاتمش عن ابراهيم بن المهاجر عن موسى بن طلحة قال: رأيت سعد

ابن ابی وقاص وعبد الله بن مسعود يعطيان ارضهما بالثلث والربع

موسی بن طلحہ کا بیان ہے کہ:

”میں نے (سیدنا) سعد بن ابی وقاص اور عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہما) کو اپنی زمینیں تہائی اور چوتھائی پیداوار کے عوض دیتے ہوئے دیکھا ہے۔“

(۲۱۴) قال وحدثنا الحجاج بن ارضاء عن ابی جعفر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه اعطی خیبر بالنصف فبان نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وابو بکر وعمر وعثمان رضی اللہ عنہم یعطون ارضهم الثلث.

ابو جعفر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کہ:

”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو نصف پیداوار کے عوض دیا تھا، نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور (سیدنا) ابو بکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم اپنی زمینوں کو تہائی پیداوار کے عوض دیتے تھے۔“

قال ابو یوسف: فهذا حسن. ساسمعنا فی ذالك واللہ اعلم. وهو المأخوذ به عندنا (ابو یوسف نے کہا کہ) اس میں ہم نے جو کچھ سنا ہے اس میں بہترین رائے یہی ہے، واللہ اعلم۔ اور ہمارے نزدیک یہی مختار ہے۔

مزارعت کی قسمیں:

قال ابو یوسف: والمزارعة مندنا علی وجہ: ہمارے نزدیک مزارعت کی کئی قسمیں ہیں:

پہلی قسم:

منہا عاریة لیس فیہ اجارة. وهو الرجل یعیر اخاه ارضا یزرعها. ولا یشتط علیہ اجارة فیزرعها المستعیر ببارة. بقرة ونفقته فالزرع له والخراج علی رب الارض فان كانت من ارض العشر فالعشر علیہ. وبہ یقول ابو حنیفة رضی اللہ عنہ. ایک قسم وہ ہے جس کی نوعیت عاریت کی ہے، جس میں اجارہ نہیں ہوتا، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ کوئی آدمی اپنے بھائی کو کوئی زمین برائے کاشت دے دے اور اس سے کرایہ کا معاملہ نہ کرے، عاریت پر لینے والا اپنے پاس سے بیج اور نبل کا انتظام کر کے اپنے خرچہ پر اسے ریزہ شت لاتا ہے، پیداوار اس کی ہوگی اور زمین کا خراج زمین کے مالک کے ذمہ ہوگا، البتہ اگر یہ زمین عشری ہے تو عشر کاشت کرنے والے کے ذمہ ہوگا، یہی رائے (حضرت امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کی ہے۔

دوسری قسم:

ووجه آخر: تكون الارض لـ. جل فیدعوا الرجل الی ان یزرعها جمیعاً، والنفقة والبذر علیہما

نصفان، فهذا مثل الاول الزرع بينهما والعشر في الزرع ان كانت ارض عشر. وان كانت

ارض خراج فالخراج على رب الارض

دوسری صورت یہ ہے کہ زمین ایک آدمی کی ہو اور وہ کسی دوسرے آدمی کو دعوے کرے کہ وہ اس پوری زمین کی کاشت عمل میں لائے، البتہ بیج اور دوسرے تمام اخراجات دونوں برابر برابر برداشت کریں، یہ صورت بھی پہلی والے صورت کی طرح ہے، پیداوار دونوں کی مشترکہ ملکیت ہوگی، زمین اگر عشری ہے تو عشر پیداوار لیں۔ نکالا جائے گا اور اگر خراجی ہے تو خراج زمین کے مالک کے ذمہ ہوگا۔

تیسری قسم:

ووجه آخر: اجارة ارض بيضاء بدارهم مسباة سنة او سنتين هذا جائز والخراج على رب

الارض في قول ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه. وان كانت ارض من ر ف عشر على رب الارض

و كذلك قال ابو يوسف في الاجارة الخراج. واما العشر فعلى صاحب العلم

ایک اور صورت خالی زمین کو سال دو سال کی متعین مدت کیلئے کسی متعین رقم پر دینے کی ہے، یہ صورت بھی

جائز ہے، (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ) کے قول کے مطابق خراج صاحب زمین کے ہے، ہو، اور اگر زمین عشری ہے تو عشر بھی

صاحب زمین کے ذمہ ہوگا، کرایہ پر دینی والی زمینوں کے بارے میں مصنف نے بھی یہی کہا ہے، البتہ عشر بہر حال اس

فرد کے ذمہ ہوگا جو پیداوار کا مالک ہو۔

چوتھی قسم:

ووجه آخر: المزارعة بالثالث والربع فقال ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه في هذا: انه فاسد.

وعلى المستأجر اجر مثلها. والخراج على رب الارض. والعشر على رب الارض

اور ایک اور صورت تہائی یا چوتھائی پیداوار پر تہائی کا معاملہ کرتے کی ہے، اس کے بارے میں (امام ابو حنیفہ رحمہ

اللہ) نے کہا ہے کہ یہ معاملہ فاسد ہے، جس نے اس شطر پر زمین لی ہو اسے اس قسم کی زمین کے کرایہ کے برابر کرایا اور کرنا

ہوگا اور خراج یا عشر (دونوں میں سے جو بھی واجب ہو اس کی) ادائیگی مالک زمین کے ذمہ ہوگی۔

قلت: المزارعة جائزة على شرطها والخراج على رب الارض والعشر عليهما جميعا في الزرع.

فهذا الوجه الرابع.

جبکہ میں کہتا ہوں کہ مزارعت کا معاملہ اپنی مذکورہ بالا شرطوں کے ساتھ جو ہو، زمین پر خراج راگو ہو تو وہ مالک

زمین کے ذمہ ہوگا اور عشر واجب ہو تو وہ دونوں کے ذمہ، کھیت کی پیداوار میں لاگو ہو۔

پانچویں قسم:

ووجه آخر: ان یكون للرجل رض وبقر وبذر، فیدعوا کارا فیدخله فیہا میعمل ذلك، ویكون له السدس او السبع، فنذا سد فی قول ابی حنیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ ومن واقعة والزعر فی قولہم لرب الارض ولولا کاجر مثله والخراج علی رب الارض والشعر فی الطعام، وقال ابو یوسف: وهو عندی جائز، ما اشتراطها، علیہ علی ما جاءت به الآثار

ایک اور صورت یہ ہے کہ زمین بل اور بیج ایک آدمی کے ہوں اور وہ کسی کاشتکار کو بلا کر پیداوار کے چھٹے یا ساتویں حصہ کے عوض اس پر محنت کروائے، (۱) ابو حنیفہ اور ان کی تائید کرنے والے حضرات کے قول کے مطابق تو یہ معاملہ بھی فاسد ہے، محنت کرنے والے کو اجرت مل دی جائے گی اور ساری پیداوار مالک زمین کی ہوگی، خراج کی ادائیگی مالک زمین کے ذمہ ہوگی، لیکن اگر عشر (۱۰٪) ہو تو وہ پیداوار میں سے لیا جائے گا۔ (نہجہ) یہ سے نزدیک متعدد آثار کی روشنی میں یہ دو افراد (مذکورہ بالا) برابر ہو جائیں گے جو معاملہ کریں وہ جائز ہوگا۔

تاجاز معاملات:

قال ابو یوسف: ولوان رجلا فعلى رجب ربحی ماء یقوم علیہ او یؤاجرہا ویطحن للناس فیہا بالاجرة علی النصف، فہذا اسد لا یجوز و كذلك الوجہ ی دفع الی الرجل بیوت قریة او دار او دواب او سفینة یؤاجرہا، یتکسب علیہا، فما اخرج اللہ من شئ فبینہما نصفان، فہذا لا یجوز فی قول ابی حنیفة و ابی، ولیس ہذا بمنزلة ما ذکرنا من المعاملة والمزارعة، للأجیر فی ہذا الوجہ الفاسد اجر مثله علی مالک ذلك، وما کان من غنة الریحی والسفینة فہی لصاحبہا۔

اگر نصف آدمی کے عوض دلی کسی دوسرے کو ایک پن چکی دے تاکہ وہ اسے چلائے اور اجرت لے کر لوگوں کا غلہ پیسنے کا کام کرے تو یہ معاملہ اسد، ناجاز ہوگا، یہی نوعیت اس معاملہ کی ہے کہ کوئی شخص کسی دوسرے کو کسی بستی کے جھونپڑے یا مکانات، جانور، یا لاشیں کرایہ پر اٹھانے کا کاروبار کرنے کیلئے دے، اور یہ طے پائے کہ ان سے جو آدمی ہوگی اس میں دونوں برابر کے شریک بن گئے، یہ صورت نہ (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کے قول کے مطابق درست ہے اور نہ ہی میری رائے میں درست ہے، مزارعت اور معاملات کی جو صورتیں اوپر زیر بحث آئی ہیں ان میں اس صورت میں بڑا فرق ہے، معاملہ کی اس فاسد صورت میں اجیر کو اجرت مثل ملنی چاہئے جس کی ادائیگی (سامان یا جائیداد کے) مالک کے ذمہ ہوگی، پن چکی یا کشتی سے جو آدمی ہو، اس کے مالک کی ہوگی۔

فصل: فی الجزائر فی دجلة والفرات و لغروب

فصل: دجلہ اور فرات کے جزیروں اور برے ہوں کے بارے میں (امیر المؤمنین کا سوال:)

قال ابو یوسف رحمہ اللہ وسالت یا امیر المؤمنین عن الجزائر ان
عنها الماء فجاء رجل وھی جزیرة عرض له فحصبها من الماء وورع فیہا
او الفرار فجاء رجل ملاصق نذک الجزیرة بارض له فحصبها من الماء
الارض الموات اذا کان ذلک لا یضر بأحد وان کان یضر أحد مع
یزرع فیها ویحدث فیها حدثا لا ینقض الامام

امیر المؤمنین آپ نے ان جزائر کے متعلق پوچھا ہے جو دجلہ اور فرات
سبب خشک ہو کر نمودار ہوتے ہیں، بسا اوقات ایسا علاقہ کسی شخص کی زمین کا ایک
کے زیر کاشت نہ تھے، ایسا بھی ہوتا ہے کہ دجلہ یا فرات میں اس طرح کے
اس علاقہ سے ملحق قطعہ زمین کا اس علاقہ کو بھی پانی سے محفوظ کر کے زیر کاشت
اور اگر اس فرد کا قبضہ کسی دوسرے کیلئے مضرت رسائی کا باعث نہ ہو تو یہ زمین اس
دوسرے کو نقصان پہنچ رہا ہو تو بغیر اس کی اجازت کے اس شخص کو نہ تو اس زمین پر
یا کاشت کرنے، یا کوئی دوسرا تصرف کرنے کی اجازت ہوگی۔

فاما اذا نصب الماء عن جزیرة فی دجلة مثل هذا الجزیر
وهذه الجزیرة التي من الجانب الشرقي، فیس لاحد ان یحدث فیہ
مثل هذه الجزیرة اذا حصنت ووزعت کان ذلک ضررا علی اهل
الامام شیئاً من هذا ولا یحدث فیہ حدثاً

جب دریائے دجلہ میں پانی کسی ایسے علاقہ سے ہٹ جائے جو بستان
جانب والے جزیرہ کی طرح ہو تو کسی فرد کو اس پر کوئی نیا تصرف کرنے، اس پر
ہوکا کیونکہ اس طرح کے علاقوں پر بند باندھ کر زیر کاشت لانے دیا جائے تو عام
ن کے سامنے والے جزیرہ یا مشرق کی
نظر میں لانے یا کاشت کرنے کا حق نہ
وار اور گھروں کے مالکوں کو نقصان پہنچے

گا، (مصنف نے) کہا امام کو بھی اس طرح کے علاقوں میں سے جاگیر دینے یا ان پر کوئی نیا تصرف کرنے کا اختیار نہیں۔

قال: واما ما كان خارجا عن ائمة فهو بمنزلة الارض الميثة يعيها الرجل ويؤدى عنها حق السلطان.

تاہم شہر کے باہر اس طرح کے علاقے ہوں ان کی نوعیت مردہ زمینوں جیسی ہے، کوئی بھی آدمی اسے کارآمد بنا سکتا ہے، البتہ اسے اس زمین کے سلسلہ میں یا ست کا حق ادا کرنا ہوگا۔

ولو ان رجلا في طائفة من اطيحة مماليس فيه ملك لاحد غلب عليه الماء فغتر بعلينا المسناة واستخرجها، واحد ها وقطع ما فيها من القصب، فانها بمنزلة الارض الميثة. وكذلك كل ما عالج من نمة او من بحر او من بر بعد ان لا يكون فيه ملك لانسان. فاستخرجه رجل وعمر دفعه به وهو بمنزلة الموات.

اسی طرح اگر وادیوں میں کوئی غیر مملوکہ زمین زیر آب آگئی ہو، پھر کوئی شخص بند باندھ کر، پانی نکال کر اس زمین کی بازیافت عمل میں لائے اور اس پر بنیں: نہ کہ ہوا سے کاٹ لے اور اسے کارآمد بنالے تو اسے بھی مردہ زمین کی آبادی کاری قرار دیا جائے گا، جنگل، خشکی اور تری۔ جس غیر مملوکہ علاقہ کو بھی کوئی فرد درست کر کے کارآمد بنالے، اور اس کی آبادی کاری عمل میں لے آئے وہ مردہ زمینوں کا ممالک کی ملکیت قرار پائے گا۔

ولو ان رجلا احيا من ذلك شيئا قد كان له مالك قبله رددت ذلك الى الاول ولم اجعل للثاني فيه حقا، فان كان الثاني قد زرع يده، فله زرعوه وهو ضامن لما نقصت الارض، وليس عليه اجرة وهو ضامن لما قد ح من قصبها. وكذلك لو كانت هذه الارض في البرية فيها نبات، لانها بمنزلة القصب.

اگر کسی فرد نے اس طرح کسی شے کو آباد کیا ہو جو پہلے سے کسی دوسرے کی ملکیت تھا تو یہ علاقہ پہلے مالک کو واپس دے دیا جائے گا اور دوسرے آدمی کا اس میں کوئی حق نہ ہوگا، اگر دوسرے آدمی نے اس زمین پر کھیتی کر لی ہے تو یہ فصل اس کو مل جائے گی، لیکن اس کھیتی کے سبب زمین (کی قوت نمو) میں جو کمی واقع ہوئی ہے اس کی تلافی اس کے ذمہ ہوگی، اس کے ذمہ (زمین کا) کوئی کرایہ نہ ہوگا، البتہ اس نے جو نکل اس میں سے کاٹے ہوں ان کی قیمت اس کے ذمہ ہوگی، یہ زمین اگر میدانی علاقہ کی ہو اور اس میں دوسرے پودے رہے ہوں تو ان کا معاملہ بھی ہے کیونکہ دوسرے پودوں کی نوعیت نرکل جیسی ہے۔

قال: ولو ان رجلا حظر حظ في البطيحة، وكرى لها نهر افجاء رجل فقال: انا ادخل معك في هذه الارض واشركت فيها، ان كان نضب الماء عنها حين دخل معه فالشركة باطلة. ان كان

لم ينضب عنها فالشركة جائزة.

اگر کوئی آدمی کسی وادی میں کوئی قطعہ زمین گھیر لے اور اس کیلئے نہر بھی کھودے، پھر کوئی دوسرا آدمی آئے اور اس کے ساتھ اس زمین پر محنت کرنے اور اس زمین میں شریک ہونے کا خواہش مند ہو تو، اس آدمی کے شریک بننے کے وقت اس زمین کا پانی خشک ہو چکا تھا تو یہ شرکت باطل ہوگا لیکن اگر اس وقت تک پانی خشک نہیں ہوا تھا تو شرکت جائز ہوگی۔

وكذلك اذا كان في بركة فأتاه رجل فقام: انا ادخل معك، فان كان قد حفر فيها بركة او بئرا او

نهر او ساق اليها الماء فالشركة في هذا فاسدة، وان كان لم يحفر، ولم يكر فالشركة جائزة

مثل الاول.

اسی طرح کسی میدان یا علاقہ میں کوئی آدمی کھیتی شروع کرنے والا ہو اور ایک دوسرا آدمی آ کر شریک ہونا چاہے تو، اگر پہلا آدمی اس زمین میں کنواں کھود چکا ہو، یا حوض بنا چکا ہو، یا نہر کھود کر وہاں پانی لایا ہو تو، اس کے بعد کی جانے والی شرکت فاسد ہوگی، لیکن اگر اس نے ابھی کنواں یا حوض کھودنے یا نہر تعمیر کرنے کا کام نہ کیا ہو تو پہلی صورت کی طرح اس صورت میں بھی شرکت جائز ہوگی۔

قال: واذا نضب الماء عن جزيرة في دجلة او الفرات، وكانت بماء منزل وفناء فاراد ان

يصيرها في فناء ويزيد ما فيه، فليس له ذلك ولا يترك وذلك فان جاء رجل فحصنها من

الماء وزرع فيها وادى عنها حق السلطان، فهو بمنزلة ارض الموات يحبسها الرجل.

دجلہ و فرات کے جن جزیروں سے پانی ہٹ جائے وہ اگر کسی شخص کے گھر، رحن کے سامنے واقع ہوں، اور یہ شخص اپنے صحن میں شامل کرنے کا خواہش مند ہو تو اسے ایسا نہیں کرنے دیا جائے گا، البتہ ایسے علاقہ کو اگر کوئی شخص بند باندھ کر پانی سے محفوظ کر لے اور اس پر کاشت کرنے لگے، اور اس کے سلسلہ میں ریاست کا حق ادا کرنے لگے تو یہ جائز ہوگا اس کی نوعیت مردہ زمین جیسی ہے جسے کوئی کارآمد بنالے۔

فان اراد هذا الذي هو بماء فناء ان يتعملها ويؤدى عنها حق السلطان، فهو احق بها وهي

له. وان كانت هذه الجزيرة التي نضب عنها الماء اذا حصنت وضرب عليها المسناة اضر ذلك

بالسفن التي تمر بدجلة والفرات وخاف المارة في السفن الغرق من ذلك اخرجت من يد هذا

وردت الى حالها الاولى، لان هذه الجزيرة بمنزلة طريق المسلمين، ولا ينبغي لاحد ان يحدث

شيئا في طريق المسلمين مما يضرهم، ولا يجوز للامام ان يقطع شيئا من طريق المسلمين

مما فيه الضرر عليهم، ولا يسعه ذلك.

اگر صورت حال یہ ہو کہ جس علاقہ سے پانی ہٹ گیا ہے اس کے گرد اگر بند مڑھ یا جائے تو یہ دجلہ و فرات میں سے

گزرنے والے جہازوں اور کشتیوں کیلئے نقصان دہ ہو، اور ان کشتیوں کے مسافروں کے غرق ہو جانے کا اندیشہ ہو تو ایسی صورت میں، اس علاقہ کو آباد کاری کر کے والے کے قبضہ سے نکال کر سابق حالت میں لوٹا دیا جائے گا، کیونکہ اس جزیرہ کی نوعیت مسلمانوں کی راہ گزری کی ہے، اور کسی فرد کو بھی مسلمانوں کی راہ گزری میں کوئی ایسا تصرف کرنے کا اختیار نہیں جو ان کیلئے نقصان دہ ہو، امام کو بھی مسلمانوں کی راہ گزری کے کسی حصہ کو، جس کا کسی فرد کو دے دینا عام مسلمانوں کیلئے مضرت کا باعث ہو، کسی کو بطور جاگیر دینے کا اختیار حاصل نہیں ہے۔

وان اراد الامام ان يقطع طريقا من طرق المسلمين الجادة رجلا بيني عليه وللعمامة طريق غير ذلك قريب او بعيد سنة لم يسعه اقطاع ذلك ولم يحل له. وهو اثم ان فعل ذلك. اور اگر امام مسلمانوں کی کسی عام راہ گزری کو تعمیر مکان کیلئے کسی فرد کی ملک میں دینا چاہے تو ایسا کرنے کا اختیار نہ ہوگا خواہ وہ عام کیلئے اس سڑک کے عوض نزدیک یا دور کوئی متبادل راستہ بھی فراہم کر رہا ہو، ایسا کرنا اس کیلئے حلال نہ ہوگا۔ اگر وہ ایسا کر بیٹھا تو گنہگار ہوگا۔

وكذلك الجزائر التي يندسب عنها الماء في مثل الفرات ودجلة. فالامام ان يقطعها اذالم يكن في ذلك ضرر على المسلمين فان كان في ذلك ضرر لم يقطعها. ومن احدث بها حدثا وكان فيه ضرر ردت الى حالها الاون۔

یہی نوعیت دجلہ اور فرات جیسے بڑے دریاؤں کے ان علاقوں کی ہے جن سے پانی ہٹ جائے، امام کیلئے انہیں بصورت جاگیر کسی فرد کو دینا اسی حال میں رہا ہوگا جب ایسے کرنے سے کسی کو نقصان نہ پہنچے نقصان کا اندیشہ ہو تو اسے ایسا نہیں کرنا چاہئے، جو کوئی بھی ان علاقوں میں کوئی ایسا تصرف کرے جو باعث مضرت ہو اس کے تصرف کو مٹا کر سابقہ حالت برقرار کر دی جائے۔

ضرر اور ازالہ ضرر:

وسألت عن الغروب التي تخذ في دجلة وفي ممر السفن التي تمر الى دجلة. وفيها نفع وضرر۔ آپ نے ان بڑے ڈولوں کے رے میں پوچھا ہے جو دجلہ میں ڈال دیئے جاتے ہیں اور دجلہ میں گزرنے والی کشتیوں کے راستہ میں پڑتے ہیں، ان ڈولوں سے فوائد بھی وابستہ ہیں اور نقصانات بھی۔

فان كانت تضر بالسفن التي تمر في دجلة نحييت ولم يترك اصحابها وغادتها الى ذلك الموضع. وانه لم يكن فيها ضرر ردت الى حالها۔

اگر یہ گزرنے والی کشتیوں کو نقصان پہنچاتے ہوں تو ان کو کنارے کر دیا جائے گا اور ان کے مالکوں کو اس کی اجازت نہ ہوگی کہ ان کو دوبارہ ان مقامات پر واپس لائیں، البتہ اگر ان سے کسی نقصان کا خطرہ نہ ہو تو ان کو بدستور رہنے

دیا جائے گا۔

فقیل لابی یوسف فیہا من الضرر ان السفینۃ ربما حملها الما علیہا فانکسرت قال ابو یوسف: ماتکسر علیہا من السفن فصاحب الغریۃ ضمان لذلك ولا یتک الامام شیئاً من ذلك الا امر به فهدم ونحی فان فی ذلك ضرراً عظیماً۔

مصنف سے کہا گیا کہ ان سے نقصان یہ ہوتا ہے کہ کبھی کبھی پانی کی موجیں کشتیوں کو ان سے ٹکرا دیتی ہیں اور کشتیاں ٹوٹ جاتی ہیں۔ (مصنف نے) کہا: ان سے ٹکرا کر جو کشتیاں ٹوٹ جائیں ان کے نقصان کی تلافی ڈول والے کے سر ہوگی، امام کو چاہئے کہ اس طرح کے ڈول باقی نہ رہنے دے بلکہ ایک فرمان کے ذریعہ ان کو توڑ دے اور کنارے ہٹا دے، کیونکہ ان سے بڑا نقصان ہوتا ہے۔

فلفرات ودلجۃ انما ہو بمنزلۃ طریق المسلمین لیس لاحد ان یموت فیہ شیئاً۔ فمن احدث فیہ شیئاً فعطب بذلک عاطب ضمن۔

دجلہ و فرات کی حیثیت مسلمانوں کی شاہراہوں جیسی ہے ان میں کسی کو بھی قتل کا اختیار نہیں، اگر کوئی شخص کوئی ایسا تصرف کرتا ہے جس کے سبب کوئی ہلاک ہو جائے تو وہ اس کا ذمہ دار ہوگا۔

وقداری ان یؤکل بذلک رجلاً ثقة امیناً حتی یتبع ذلک ولا یدر ع من هذه الغروب شیئاً فی دجلۃ والفرات فی موضع یضر بالسفن، ویتخوف علیہا منہ الا ان یحی وتوعد اہلہ علی اعادۃ شیء منہ۔ فان فی ذلک اجرا عظیماً۔

میری تجویز یہ ہے کہ کسی قابل اعتبار دیانت دار آدمی کو اس کام کا ذمہ دار نہ دیا جائے تاکہ وہ جائزہ لے اور دجلہ و فرات میں پائے جانے والے ڈولوں میں سے کسی ڈول کو بھی کسی ایسے مقام پر نہ ہٹائے جہاں ان کا رہنا کشتیوں کیلئے باعث مضرت ہو، یا جن سے ان کشتیوں کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو، ایسے ہر ڈول کو ہٹا کر دے، اور اس کے مالک کو متنبہ کر دے کہ وہ ان کو دوبارہ ان مقامات پر واپس نہ لائیں، اس کام کی انجام دہی سے بہت بڑا اجر وابستہ ہے۔



فصل: فی لقنی والآبار والانهار والشرب

فصل: نالی، کنویں، نہروں اور پانی پینے کے حق کے بارے میں

نہروں کی مرمت کا مسئلہ:

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): وسألت یا امیر المؤمنین عن نہر حافتاہ صارا کبسا علی طریق العامة، حتی اضر ذلک بمنازل قوم من فعل وال او امیر او من غیر فعله، واضر ذلک بغیر واحد فی منازلهم، فإحال انهم یدخلون منازلهم فی بہوط وشدۃ، مالقول فی ذلک؟ ایكون للامام ان یأمرهم بطم هذا ونقضه اذ ارفع الیہ؟

امیر المؤمنین! آپ نے کسی امیر کی کھدوائی ہوئی نہر، یا دوسری ایسی نہروں کے بارے میں پوچھا ہے جن کے کنارے مٹی سے ہٹ کر عام لوگوں کی سڑک کو بند کرنے دینے کا باعث بن گئے ہوں اور اب ان سے لوگوں کے گھروں کو بھی نقصان پہنچ رہا ہو، ان کے سبب لوگوں کے گھروں میں ڈھلوان راستہ سے گزر کر، یادوڑتے ہوئے داخل ہونا پڑتا ہو (آپ کا سوال یہ ہے کہ) ایسی صورت میں کیا کیا جائے؟ کیا امام کو اس بات کا اختیار حاصل ہے کہ جب معاملہ اس کے سامنے پیش کیا جائے تو وہ ایسی نہروں کو پاٹ دینے اور ان کے کنارے توڑ کر ہموار کر دینے کا حکم صادر کر دے؟

قال: ان کان هذا النہر قد یمافانہ یتربک علی حالہ، وان کان محدثا من فعل وال او غیرہ نظر فی ذلک الی منعتہ والی ضررہ، فان کانت منفعته اکثر ترک علی حالہ، وان کان ضررہ اکثر امرت بہدمہ وطمہ وتسویتہ بالارض، وکل نہر لہ منفعۃ اکثر، فلا ینبغی للامام ان یمدمہ ولا یتعرض لہ، وکل نہر مضر تہ اکثر من منفعته فعلى الامام ان یمدمہ ویطمہ ویسویہ بالارض الا ما کان للشفۃ فان کان فیہ ضرر علی قوم وصلاح لآخرین فی الشقۃ لم یتعرض لہ۔

اگر یہ نہر قدیمی ہو تو اسے علی حالہ چھوڑ دیا جائے، اگر نئی نہر ہو تو اور کسی والی نے یا دوسرے آدمی نے اسے حال میں ہی تعمیر کیا ہو تو اس میں نہر کے فوائد زیادہ ہوں تو اسے علی حالہ چھوڑ دیا جائے، لیکن اگر نقصان کا پہلو غالب ہو تو آپ کو چاہئے کہ اسے منہدم کر کے پاٹ کے، سڑکیں کے برابر کر دینے کا حکم دے دیں، جس نہر کے فوائد کا پہلو غالب ہو اس کے انہدام یا اس میں کسی اور مضر تصرف سے امام کو اجتناب کرنا چاہئے، البتہ اگر کسی نہر سے فائدہ سے زیادہ نقصان ہو رہا ہو تو

امام کی دما داری ہو جاتی ہے کہ اسے منہدم کرا کے، ٹپوا کر، سطی زمین کے برابر کر دے، اس کلیہ سے صرف وہ نہریں مستثنیٰ ہیں جو انسانوں اور جانوروں کے پانی پینے کے کام آتی ہوں، اگر کچھ لوگوں کو ان سے نقصان پہنچ رہا ہو اور دوسرے لوگوں کو پانی پینے کا فائدہ حاصل ہو رہا ہو تو ان نہروں سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا۔

وان تعرض له قوم فسدوه او طموه بغير اذن الامام فينبغي للامام ان يأمر برده الى خاله
وان يوجعوا عقوبة لان شرب الشفة غير شرب الارضين شرب الشفة نرى القتال عليه.
ولا صاحب الشفة من هذا النهر ان يمنعوا رجلا ان يسقي زرعہ من ذلك ونخله وشجره وكرمه
اذا كان يضرب باصحابه.

اگر کچھ لوگ بغیر امام کی اجازت کے ایسی نہر کر پاٹ کر بند کر دیں تو امام کو چاہئے کہ اسے دوبارہ پہلے کی طرح جاری کر دے، اور ان لوگوں کو ایسا کرنے کی سخت سزا ملنی چاہئے، کیونکہ پانی پینے اور پانی رنے میں بڑا فرق ہے، ہم لوگ پانی پینے (کے حق) کی خاطر تو قتل کرنے کو جائز سمجھتے ہیں لیکن زمینوں کی سینیچائی کی خاطر قتال کی اجازت نہیں دیتے، ایسی نہر سے پانی پینے کا حق رکھنے والوں کو اختیار ہوگا کہ اگر کوئی شخص اس سے اپنے کھیت بارش کی سینیچائی کرنا چاہے تو اسے روک دیں، بشرطیکہ اس شخص کے ایسا کرنے سے ان لوگوں کو واقعہ نقصان ہو رہا ہو۔

بڑی نہروں کی مرمت کا طریقہ:

وسألت عن نهر بين قوم خاصة يأخذ من دجلة او الفرات. اذ هو ان يكروه او يحفروه.
فكيف الحفر عليهم. فانهم يجتمعون جميعا فيكرونه من اعلاه الى اقله. فكلما جازوا ارض
رجل رفع عنه الكبرى. وكوي بقيتهم كذلك حتى ينتهي الى اسف.
اور آپ نے نہر کے بارے میں پوچھا ہے جو دجلہ یا فرات سے نکلتی ہو اور مخصوص گروہ کی ملکیت ہو اگر یہ لوگ اس نہر کی کھدائی کرنا چاہیں تو اس کا باران کے درمیان کیسے تقسیم کیا جائے۔ اس کا طریقہ یہ ہوگا کہ یہ سارے لوگ مل کر کھدائی شروع کر دیں گے اور کھدائی کا کام دریا کے قریب والے سرے سے شروع کریں گے جس جس فرد کی زمین تک نہر کی کھدائی کا کام پورا ہوتا جائے گا اس کے سرے سے کھدائی کی ذمہ داری ختم ہوتی ہے اور آگے صرف باقی ماندہ لوگ کام کریں گے، تا آنکہ نہر کا دوسرا سرا آ جائے۔

وقد قال بعض الفقهاء: يكري النهر من اعلاه الى اقله فاذا فرغ من ذلك حسب اجر جميع
حفر ذلك النهر على جميع ما شرب منه من الارض فلزم كل انسا من هله بقدر ماله.
اور بعض فقہاء نے کہا ہے کہ پہلے نہر کو دریا کے کنارے سے آخری سرے تک کھود لیا جائے گا، پھر اس پر آنے

والے جملہ مصارف کا حساب لگایا جائے گا، ان مصارف کو ان ساری زمینوں پر تقسیم کر دیا جائے گا جو اس سے سیراب ہوتی ہوں، اور ہر مالک زمین پر اس کی زمین کے بقدر صرفہ لاگو کر دیا جائے گا۔

فخذ يا امير المؤمنين بانى الولين احببت. فانى ارجو ان لا يضيق عليك الامر ان شاء الله تعالى.

امیر المؤمنین! آپ ان میں دونوں اقوال میں سے جسے چاہیں اختیار کر سکتے ہیں، مجھے امید ہے کہ انشاء اللہ اس معاملہ میں آپ (اپنے کسی ایک طریقہ کا پابند پا کر) تنگی نہ محسوس کریں گے۔

قال: واذا خاف اهل هذا البلد ان ينشق عليهم فارادوا تحصينه من ذلك ما ممتنع بعض اهله من الدخول معهم فيه فاركان في ذلك ضرر عام اجبرهم جميعا على ان يحصنوه بالحصص. اگر اس مخصوص نہر کے مالکوں کو اس کے پھٹ جانے کا اندیشہ ہو اور وہ اس کے کناروں کی مرمت کرنا چاہتے ہوں، لیکن بعض مالکان زمین اس کام میں شرب ہونے سے گریز کر رہے ہوں تو اگر نہر کو ایسا خطرہ لاحق ہو جو عام منفعہ سبب بن سکتا ہو تو امام کو چاہئے کہ ان تمام لوگوں کو مجبور کرے کہ وہ کنکر وغیرہ کے ذریعہ اس کے کناروں کو مستحکم کریں۔

وان لم يكن فيه ضرر عام لم يجبروا على ذلك وامرت كل انسان منهم ان يحصن نصيب نفسه. وليس لاهل هذا البلد ان يمنعوا احدا ان يشرب منه للشفة. ولهم شأن يمنعون من سقى الارض.

البتہ اگر مضرت عامہ کا اندیشہ نہ ہو تو سب کو نہ مجبور کیا جائے بلکہ ہر آدمی کو حکم دیا جائے کہ وہ اپنے (علاقہ میں واقع) حصہ نہر کی مرمت کرے۔ اس ہر کے مالکوں کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ کسی فرد کو اس میں پانی پینے سے روک دیں، البتہ انہیں دوسروں کو سیونچائی کیلئے پانی پینے سے روکنے کا حق حاصل ہے۔

پانی پینے اور پلانے کا حق:

قال: وكل من كانت له عين او بئر او قنطرة فليس له ان يمنع ابن السبيل من ان يشرب منها ويسقى دابته وبعيره وغنسه منها. وليس له ان يبيع من ذلك شيئا للشفة والشفة عندنا الشراب لبني آدم والبهائم والنعم والدواب.

کسی چشمہ، کنوئیں یا نالی کے مالک کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ مسافروں کو اس میں سے پانی پینے یا اپنی سواری کے جانوروں اور اونٹ، بھیڑ بکری وغیرہ کو پانی پلانے سے روک سکے، وہ پانی کو پینے کیلئے فروخت کا بھی حق نہیں رکھتے، پانی پینے سے ہماری مراد بنی آدم، اس کی وارث کے جانوروں اونٹوں اور دوسرے حیوانات کے پانی پینے کا حق سے ہے۔

وله ان يمنع السقي للارض والزرع والنخل والشجر. وليس لاحد ان يسقي شيئاً من ذلك الا باذنه. فان اذن له فلا بأس بذلك وان باعه ذلك لم يجز البيع ولم يحل لبائع والمشتري لانه مجهول غرر لا يعرف.

مالک کو اس کا حق حاصل ہے کہ دوسروں کو کھیتوں، کھجور کے درختوں اور باغات کی سیچائی کیلئے پانی لینے سے روکے۔ کسی دوسرے فرد کو یہ حق نہیں کہ مالک کی اجازت کے بغیر ان چیزوں کی سیچائی کیلئے پانی لے سکے، اگر مالک اس اجازت دے دے تو کوئی حرج نہیں، لیکن اگر وہ پانی کو اس کے ہاتھ فروخت کرے تو یہ بیع جائز نہیں ہوگی اور خریدار یا فروخت کنندہ کسی کیلئے بھی حلال نہ ہوگی کیوں کی (پانی کی مقدار) غیر متعین اور ناتواں بل سم ہے اور اس بیع میں غرر (دھوکہ کی صورت) ہے۔

وكذلك لو كان في مصنعة يجتمع فيه الماء من السيول. فلا خير في بيعه. ايضاً ولو سمي له كيلاً معلوماً او عدداً يام معلومة لم يجز ذلك ايضاً للحديث الذي جاء في ذلك والسنة. اور اسی طرح اگر پانی کسی مصنوعی طور پر تعمیر کردہ حوض میں ہو جہاں وہ سیلاب وغیرہ کے ذریعہ جمع ہو جاتا ہو تو اس کی بیع بھی لا حاصل ہے، اگر فروخت کنندہ چند متعین پیمانوں یا مقررہ دنوں کی تعداد کے حساب سے پانی فروخت کرے تو بھی بیع ناجائز ہوگی، عدم جواز کی وجہ اس سلسلہ میں منقول حدیث اور سنت ہے۔

پانی کی فروخت:

قال: ولا بأس ببيع الماء اذا كان في الاوعية هذا ماء قد احرز. فاد احد زوادة في وعاء فلا بأس ببيعه. وان هياً له مصنعة فاستقى فھياً بأويعته حتى جمع فيه ماء كثير ثم باع من ذلك فلا بأس اذا وقع في الاوعية. فقد احرزه وقد طاب بيعه. فاذا كان انما يجتمع من السيول فلا خير في بيعه.

وان كان في بر او عين يزاد ويكثر او لا يزاد ولا يكثر فلا خيد في ببيعه. ولو باعه لم يجز البيع. ومن استسقى منه شيئاً فهو له. ولو كان يجوز بيعه طاب للذي يستقيه حتى يستطيب نفس صاحبه الا ترى انه لا يطلب لرجل ان يأخذ ما من سقاء صاحبه الا باذنه وطيب نفسه الا ان يكون حال ضرورة يخاف فيها على نفسه.

برتنوں میں رکھے ہوئے پانی کی فروخت میں کوئی حرج نہیں، کیوں کہ یہ محفوظ کرہ پانی ہے مالک پانی کو اپنے برتن میں محفوظ کرے تو اس کی بیع میں کوئی حرج نہیں، اگر وہ پانی کیلئے ایک حوض بنا۔۔۔، کسی برتن میں بھر بھر کر اس میں پانی

ڈالے، اور جب کافی پانی جمع ہو جائے تو سے فروخت کر دے تو درست ہوگا کیونکہ اس طرح برتن میں رکھنے کی شرط پوری ہو جائے گی، اب اس نے پانی کو محفوظ کر لیا اور اس کی بیع جائز ہوگئی، لیکن اگر اسی حوض میں سیلاب وغیرہ کے ذریعہ پانی جمع ہو جائے تو اس کی بیع درست نہ ہوگی۔

چشمہ یا کنوئیں کے پانی کی بھی یہی ذرا حاصل ہے، خواہ اس میں اضافہ ہوتا رہتا ہو یا نہ ہوتا ہو، اگر کوئی اس سے لے کرے گا تو یہ فروخت جائز نہ ہوگی، ہر شخص کو ان جگہوں سے پانی لینے کا حق حاصل ہے، حالانکہ ان کی بیع درست ہوتی تو پانی لینے والے کیلئے مالک کی رضامندی حاصل کرنا ضروری ہوتا، کیا آپ نہیں جانتے کہ کسی فرد کو بھی اپنے ساتھی کی مشک سے بلا اس کی اجازت اور رضامندی لے پانی لینے کا حق نہیں الا یہ کہ اسے ایسی شدید ضرورت لاحق ہو کہ (بغیر پانی کے) اسے اپنی جان جانے کا اندیشہ ہو۔

قال: وليس لصاحب العين، القناة والبئر والنهر ان يمنع الماء من ابن السبيل لما جاء في ذلك من الحديث والآثار. ولا يمنع سقي الزرع والنخل والشجر والكرم من قبل ان هذا يحجب فيه حديث وهو يضرب حبه.

اس سلسلہ میں وارد احادیث اور آثار کی بناء پر کسی چشمہ، کنوئیں، نہر یا نالی کے مالک کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ مسافروں کو پانی لینے سے روکے، البتہ اگر لوگوں کے کھیت، کھجور، دوسرے درختوں اور انگور کی بیلوں کو سیراب کرنے کیلئے پانی لینے سے روکنے کا حق حاصل ہے۔ یہ کہ اس حق کے اثبات کیلئے کوئی حدیث منقول نہیں ہے، اور اس سے پانی کے مالک کو نقصان بھی پہنچتا ہے۔

فاما الحيوان والمواشي والا، والدواب، فليس له ان يمنع من ذلك. الا ترى ان رجلا صرف نهر كان او قناة او عين او بئر او مصنعة. الا ترى ان هذا يهلك حرث صاحب الماء وليس ما ذكرنا من سقي حيوان يحجب بصاحب الماء الا ترى ان صرف الماء في نهر الغاصب يقطعه عن حرث ارضه وعن سقي زرع و نخله وشجرة وان شرب الشقة لا يقطع عن ذلك ولا يضرب. وفصل ما بين المذنبين الا حاديث التي جاءت في ذلك والسنة.

لیکن اونٹوں، مویشیوں اور دوسرے جانوروں کو پانی پینے سے روکنے کا اسے کوئی حق حاصل نہیں، (مالک کو نقصان پہنچنے کی بات کو آپ ایک مثال کے ذریعہ سمجھ سکتے ہیں) آپ نہیں دیکھتے کہ اگر ایک آدمی کسی دوسرے آدمی کی نہر کو اپنی زمین کی طرف کاٹ لے جائے اور دونوں اپنا مقدمہ آپ کے سامنے لائیں تو آپ نہر کے مالک کے حق میں فیصلہ کریں گے، اور جس شخص نے اس پر زیادتی کی ہے اسے پانی کو اپنی زمین کی طرف موڑ لے جانے سے روک دیں گے، یہ پانی کسی نہر سے لیجا یا گیا ہو یا نالی، چشمہ، کنوئیں، حوض سے، ہر حال میں فیصلہ یہی ہوگا۔

ظاہر ہے کہ اس (طرح پانی کاٹ لے جانے) سے پانی والے کی کھیتی تباہ ہو جائے گی، مگر حیوانات کے پانی پینے کے جس حق کا ذکر ہم نے (اوپر) کیا ہے اس سے پانی کے مالک کو یہ خطرہ نہیں ہوگا۔ آپ دیکھتے نہیں کہ پانی کا غاصب کی نہر میں بہا لیا جانا اسے مالک کی زمین، کھیت، کھجور اور درختوں اور فصل سے کاٹ دیتا ہے (اور یہ پانی سے محروم رہ جاتا ہے) لیکن انسانوں اور جانوروں کے پانی پینے سے یہ محرومی اور اس سے وابستہ نقصانات نہیں ہوتے، ان دونوں صورتوں کے درمیان تفریق اس سلسلہ میں منقول احادیث اور سنت کی بناء پر کی گئی ہے۔

فاضل پانی کی فروخت ناجائز ہے:

(۲۱۵)۔ حدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى، عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال: كتب غلام لعبد الله بن عمر الى عبد الله بن عمر: اما بعد فقد اعطيت بفضل مائي ثلاثين الفاً بعد ما ارويتم زرعى ونخلى واصلى. فان رأيت ان بيعه واشترى به رقيقاً استعين بهم في عملك فعلت. فكتب اليه:

قد جاءني كتابك وفهمت ما كتب به الى، اوفى سمعت رسول الله ﷺ يقول: من منع فضل ماء ليمنع به فضل كلاً منعه الله فضله يوم القيامة.

فاذا جاءك كتابي هذا فاسق نخلك وزرعك واصلك. وما فضل فاسق جيارنك الا قرب فالاقرب والسلام.

عمرو بن شعيب کے دادا کا بیان ہے کہ:

عبد اللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) کے ایک غلام نے عبد اللہ بن عمر کو لکھا: اپنے کھیتوں، کھجور اور دوسرے درختوں کی سیچائی کے بعد جو پانی فاضل بچ رہا ہو اس کے عوض مجھے تیس ہزار (درہم) پیش کئے جارہے ہیں: اگر آپ کی رائے ہو تو میں اسے فروخت کر کے غلام خرید لوں اور ان سے آپ کے کاموں میں مدد لیا کروں، اس پر آپ نے اسے یہ لکھا کہ:

”مجھے تمہارا خط ملا، اس کا منشاء سمجھ میں آیا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: جس نے فاضل پانی کو روکا تا کہ فاضل چارہ نہ آگ سے، اسے اللہ قیامت کے دن اپنے فضل سے محروم رکھے گا۔“

اس خط کے موصول ہونے پر اپنے نخلستانوں، کھیت، اور درختوں کو سیراب کرو اور جو پانی بچ رہے اس سے اپنے پڑوسیوں (کی زمینوں) کو سیراب ہونے دو، پہلے سب سے قریبی پڑوسی کو، پھر اس سے بعد والے کو، والسلام۔

پانی مشترکہ ملکیت ہے:

(۲۱۶)۔ قال: وحديثي جدير (الصواب: حريز بن) بن عثمان الحمصي عن زيد بن حبان الشرمي قال: كان منا رجل بأرض لروم نازلا، وكان قوم يزرعون حول خبَاءة فطردهم، فنهاهم رجل من المهاجرين عن ذلك وزجره فامتنع، فقال الرجل: لقد غزوت مع رسول الله ﷺ ثلاث غزوات اسمع، فيقول: المسلمون شركاء في ثلاث:

• الماء.

• والكلاء.

• والنار.

فلما سمع الرجل ذكر النبي ﷺ رق، فألقى الرجل فاعتنقه، واعتذر إليه. زيد بن حبان شرمي نے کہا ہے:

”ہم میں سے ایک آدمی رزمنا روم میں مقیم تھا، کچھ لوگ اس کے خیمہ کے ارد گرد زراعت کرتے تھے ☆ جنہیں اس آدمی نے بھگا دیا، ایک مہاجر نے اسے ڈانٹا اور ایسا کرنے سے منع کیا، چنانچہ وہ باز آ گیا، مہاجر نے اس سے کہا کہ میں تین غزوات میں نبی ﷺ کے ساتھ شریک رہا ہوں اور اسی اثناء میں میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: تین چیزوں میں سارے مسلمان ریک ہیں:

☆ پانی۔

☆ چارا۔

☆ اور آگ۔

اس آدمی نے جب نبی ﷺ کا ذکر سنا تو اس کا دل پسچ گیا اور اس نے آ کر ان (مہاجر) کو گلے لگالیا اور اس سے معذرت چاہی۔

(۲۱۷)۔ قال: وحديثنا العلاء بن كثير عن مكحول قال: قال رسول الله ﷺ: لا تمنعوا كلاً ولا ماء ولا ناراً، فإنه متاع للمؤمنين وقوة للمستضعفين.

(۲۱۶) سنن ابی داود: ۳۷۷۷، مسند ابن ابی شیبہ: ۲۳۱۹۳، مسند احمد بن حنبل: ۲۳۰۸۲، الاموال لابن زنجویہ: ۱۰۸۹۔

☆ ایک نسخہ میں ”زراعت کرے تھے“ کہ جگہ ”موشی چرایا کرتے تھے“ ہے۔

(۲۱۷) المعجم الكبير للطبراني: ۲۵۔

مکحول کا بیان ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

”چارہ، پانی یا آگ لینے سے دوسروں کو نہ روکو کیونکہ یہ چیزیں ناداروں کیلئے سرمایہ اور کمزوروں کیلئے سہارا ہیں۔“

(۲۱۸) قال: وحدثنا محمد بن اسحاق عن عبدالله بن ابی بکر عن عمرۃ عن عائشة قال: نہی

رسول اللہ ﷺ عن بیع الماء.

(ام المؤمنین) عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے پانی کی بیع سے منع کیا ہے۔“

قال ابو یوسف: وتفسیر هذا عندنا والله اعلم. انه نہی عن بیعہ قبل ان یحرز. والاحراز لا

یکون الا فی الاوعية والآنية. فاما الآبار والاحوص فلا.

(ابو یوسف نے) کہا: ہمارے نزدیک اس کی تفسیر یہ ہے کہ آپ نے محفوظ رہنے سے پہلے پانی کی بیع سے منع کیا

ہے، اور محفوظ کرنے کی صورت صرف یہ ہے کہ اسے برتنوں یا مشکیزوں میں محفوظ کیا جائے، کنوئیں اور حوض میں نہ رکھے۔ اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

(۲۱۹) قال وحدثنا الحسن بن عمارۃ عن عدی بن ثابت عن ابی حنيفة عن ابی ہریرۃ عن رسول

اللہ ﷺ انه قال: لا یمنع احدکم الماء مخافة الکلاء.

(سیدنا) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”تم میں سے کسی کو بھی یہ نہیں کرنا چاہئے کہ چارہ اگنے کا سد باب کرنے کی ذریعہ پانی روک لے۔“

پانی کیلئے جنگ کا حق:

ولو ان صاحب النهر اولعین او البئر او القناة منع ابن السبیل من اسرب منها. او ان یسقی

دابته او بعبیرۃ او شاتہ حتی یخاف علی نفسه فان اصحابنا كانوا یرون عن الماء اذا خاف الرجل

علی نفسه بانسلاح اذا کان فی الماء فضل عن ہومعہ. ولا یروون ذلك فی الطعام. ویرون فیہ

الاخذ الغضب من غیر قتال.

نہر، چشمہ، کنوئیں یا نالی کا، لک اگر مسافر کو خود پانی پینے یا اپنے اونٹ، بکری یا سواری کے جانور کو پانی پلانے سے

روکے اور مسافر کو اپنی جان جانے کا اندیشہ ہو تو ایسی حالت میں ہمارے اصحاب نے یہ ہے کہ جب آدمی کو اپنی چلے

جانے کا اندیشہ ہو تو وہ پانی حاصل کرنے کیلئے ہتھیار لے کر جنگ کر سکتا ہے بشرطہ کہ پانی خود مالک کی ضرورت سے زیادہ

ہو۔ کھانے کے بارے میں ان کی یہ رائے نہیں، اس کے سلسلہ میں وہ صرف اس حد تک جائز سمجھتے ہیں کہ اسے قتال کے بغیر

پھین لیا جائے یا غصب کر لیا جائے۔

فاما الماء خاصة فانهم كانوا يرون فيه اذا خيف على النفس قتال المانع منه وهو في الاوعية عند الاضطراب اذا كان فيه فضل عن هوف يده ويحتجون في ذلك بحديث عمر۔

قتال کی اجازت ان حضرات نے مخصوص طور پر اس صورت میں دی ہے جب کہ پانی، تنوں میز رکھا ہوا ہو اور اس کا مالک اسے دینے سے انکار کر دے، اگر پہ وہ اس کی ضرورت سے زیادہ ہو، مگر شرط یہ ہے کہ پانی کی ضرورت شدید ہو اور اس کے بغیر جان چلی جانے کا اندیشہ ہو۔ اس سلسلہ میں یہ حضرات (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کی ایک حدیث سے احتجاج کرتے ہیں (جو یہ ہے):

في القوم السفر الذين ورد الماء فسألوا اهله ان يملوهم على البئر فلم يملوهم عليها۔ فقالوا: ان اعناقنا واعساق مطايانا قد كادت تنقطع من العطش فملونا على البئر واعطونا دلو انستقي به فلم يفعوا فـ، كروا ذلك لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقال: هلا وضعتهم فيهم السلاح

مسافروں کی ایک جماعت ایک سی جگہ پہنچی جہاں پانی تھا، انہوں نے اس کے مالکوں سے درخواست کی کہ ان کو کنوئیں کا راستہ بتادیں، ان مسافروں نے ان سے کہا کہ ہماری اور ہمارے جانوروں کی گردنیں پیاس کے مارے ٹوٹی جا رہی ہیں، مہربانی کر کے تم ہمیں کنوئیں تک پہنچاؤ اور ہمیں ایک ڈول دے دو جس سے ہم پانی نکال سکیں، لیکن ان لوگوں نے ایسا نہیں کیا، مسافروں نے واپس آ کر اس واقعہ کا ذکر (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) سے کیا تو آپ نے فرمایا: ”تم نے ہتھیار لے کر ان لوگوں پر حملہ کیوں نہ کر دیا؟“

دریا مشترکہ ملکیت ہیں:

والمسلمون جميعا شركاء في دجلة والفرات، وكل نهر عظيم نحوهما او واد يستقون منه ويسقون الشقة والحافر واحف، وليس لاحد ان يمنع، ولكل قوم شرب ارضهم ونخلهم وشجرهم، لا يحبس الماء من احد دون احد، وان اراد رجل ان يكرى نهر في ارضه من هذا النهر الا عظم، فان كان في ذلك ضرر في النهر الا عظم لم يكن له ذلك ولم يترك يكره، وان لم يكن فيه ضرر ترك يكره، وعلى الامام كرى هذا النهر الا عظم الذي لعامة المسلمين كنهر خاص لقوم ليس لاحد ان يدخل عليهم، والا ترى ان اصحاب هذا النهر فيه شفعا لو باع احدهم ارضه له، ولم يمنعوا من ان يسقى احد من نهرهم ارضه او شجرة او

نخله. وليس الفرات دلجة كذلك فان الفرات ودلجة يسقى منهم من شاء وتمر فيهما السفن ولا يكونون فيها شفعاء لشركتهم في شربه.

سارے مسلمان دجلہ اور فرات اور ان جیسی بڑے دریاؤں اور وادیوں میں یکے کے طور پر شریک ہیں، ان سے وہ سینچائی کیلئے بھی پانی لے سکتے ہیں اور اپنے اور اپنے جانوروں کے پینے کیلئے بھی، کون انہیں اس سے روکنے کا حق نہیں، ہر گروہ کو اپنی زمینوں، ہجوروں اور دوسرے درختوں کی سینچائی کا حق ہے، کسی کو پانی لینے و رکھنے کا طریقہ درست نہیں، اگر کوئی آدمی اس بڑے دریا سے نہر نکال کر اپنی زمین تک لے جانا چاہتا ہو تو اگر اس سے دریا کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو تو اسے ایسا نہ کرنے دیا جائے گا اور اسے نہر نکالنے کی اجازت نہ ہوگی، اگر اس طرح کا نقصان نہ پہنچ رہا ہو تو اسے ایسا کرنے دیا جائے گا، یہ بڑا دریا جو سارے مسلمانوں کیلئے عام ہے اگر کسی طرح نہ کھدائی یا مرمت کا محتاج ہو تو اس کی ذمہ داری امام کے سر ہوگی، آکر اس کے بند ٹوٹ جانے کا اندیشہ ہو تو امام کو چاہئے کہ اسے درست کرائے بڑے دریا جو سارے مسلمانوں کیلئے عام ہیں ان کی نوعیت ان مخصوص نہروں سے مختلف ہے جو کسی خاص گروہ کی ملکیت ہوں اور دوسرے اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہوں، مخصوص نہروں کے مالکوں کو ایک دوسرے کے مقابل میں حق شفعہ حاصل ہوتا ہے جب کہ ان میں سے کوئی اپنی زمین فروخت کرنے جا رہا ہو، انہیں یہ حق بھی حاصل ہے کہ دوسروں کو زمینوں اور باغات کی سینچائی کیلئے اس نہر سے پانی لینے سے روکیں، دجلہ و فرات کا حال یہ نہیں، ان میں سے شخص سینچائی کیلئے پانی لے سکتا ہے، ہر کشتی گزر سکتی ہے اور اس کے پانی میں شرکت کے سبب لوگوں کو حق شفعہ نہیں مل سکتا۔



فصل: فی من اتخذ مشرعة فی ارضه علی شاطئ نهر فصل: کسی شخص کے نہر کے کنارے اپنی زمین میں گھاٹ بنالینے کے بارے میں

گھاٹ بنالینا:

ولو ان رجلا اتخذ مشرعة فی ارضه علی شاطئ الفرات او دجلة یستقی منها السقاء ون. ویأخذ منهم فیها الاجرة الاجرة ار ذلك لا یجوز ولا یصلح. لانه لم یبعهم شیئا ولم یؤاجرهم ارضا. ولو قبل هذه المشرعة. التي فی ارضه کل شیء بشیء مسمی تقوم فیها الابل والدواب كان ذلك جائزا. فهذا قد اجر رضا العمل مسمی.

دجلہ یا فرات کے کنارے کسی زمین کا مالک اگر اپنی زمین پر گھاٹ تعمیر کے لئے تاکہ پانی پینے والے وہاں سے پانی لیں اور یہ ان سے اس کی اجرت وصول کرے تو ایسا کرنا جائز نہ ہوگا، کیوں کہ اس شخص نے نہ تو ان لوگوں کے ہاتھ کوئی چیز فروخت کی ہے نہ انہیں کوئی زمین کرایہ پر دی ہے، البتہ اگر اونٹوں اور دوسرے جانوروں کے آکر کھڑے ہونے کیلئے گھاٹ والی زمین کو متعین ماہانہ معاوضہ پر ٹھیکہ پردے دے تو ایسا کرنا جائز ہوگا، کیوں کہ یہ کسی زمین کو ایک متعین کرایہ پردینے کی (جائز) صورت ہے۔

ولو استأجر رجل قطعة منها یقیم فیها بعیرا او دابة یوما جاز ذلك. واذا كانت هذه المشرعة لا یملکها الذی اتخذها فلیس ینبغی له ذالك ولا یصلح له. اور اس زمین کے کسی حصہ کو اگر کسی شخص ایک دن کیلئے اس غرض سے کرایہ پر لے کہ اس میں اونٹ یا سواری کے دوسرے جانوروں کو رکھ سکے تو یہ صورت بھی جائز ہے، اگر گھاٹ بنانے والا خود اس جگہ کا مالک نہ ہو تو تب اس کیلئے ایسا کرنا نہ تو مناسب ہے نہ جائز۔

لو كانت فی موضع لاحق لاحد. فیه فاتخذ منعتہ من ذلك. وكان للمسلمین ان یسقوا من ذلك المكان بغیر اجر. وانما اجزت له اذا كانت الارض له یملک رقبته. فاذا لم تکن له یملک ولا بتصییر من الامام ملکہا. لم یترک ان یکربها ولا یؤاجرھا ولا یحدث فیها حدثا.

یہ گھاٹ اگر کسی ایسی زمین پر بنی ہو جس پر کسی کا حق نہیں تو آپ اس شخص کو (معاوضہ وصول کرنے سے) روک دیجئے، سارے مسلمانوں کو حق حاصل ہے کہ ایسی جگہ سے بغیر کوئی اجرت ادا کئے پانی پیئیں اور پلائیں، گھاٹ بنانے والے کو اجرت لینے کا حق صرف اس صورت میں دیا جائے گا جب کہ وہ اس زمین کا مالک ہو، لیکن جب زمین اس کی ملکیت نہ ہو، نہ امام نے اب اسے اس کی ملکیت میں دیا ہو تو اس کو نہ تو اسے کرایہ پر دینے کا حق: گا اور نہ ہی کسی دوسرے تصرف کا۔

وان كانت الارض له فاراد المسلمون ان يملكوها في تلك الارض يستقوا الماء فمنعهم من ذلك فان الامام ينظر في ذلك: فان لم يكن لهم طريق يستقوا منه الماء غيره لم يكن له ان يمنعهم ومروا في ارضه ومشر عته بغير اجر ولا كرى، لانه لا يستطيع ان يمنع الشفة۔
اور اگر زمین گھاٹ بنانے والے کی ملکیت ہو اور عام مسلمان پانی لینے کیلئے سب جگہ سے گزرنا چاہتے ہوں اور وہ شخص انہیں روکے تو امام اس معاملہ پر غور کرے گا اگر عام لوگوں کو پانی حاصل کرنے کیلئے دریا تک پہنچنے کا اس کے سوا کوئی اور راستہ میسر نہ ہو تو اس شخص کو انہیں روکنے کا حق حاصل نہ ہوگا، لوگ بلا کوئی معاوضہ دائرے اس کی زمین اور گھاٹ سے گزریں گے، کیونکہ اس شخص کو پانی سے روکنے کا حق حاصل نہیں ہے۔

وان كان لهم طريق غير ذلك كان له ان يمنعهم من المبر، ولا يجوز لاحد ان يتخذ مشرعة فمثل الفرات ودجلة ويؤجرها، الا ان تكون له الارض او يكون الامام صيرها له يحدث فيها ماشاء۔۔
لیکن اگر عام لوگوں کے پانی تک پہنچنے کیلئے اس کے سوا دوسرا راستہ بھی ہو، وہ تو گھاٹ کے مالک کو انہیں روکنے کا اختیار ہوگا، (مختصر یہ کہ) دجلہ و فرات جیسے بڑے دریاؤں پر گھاٹ تعمیر کرنے اور اسے کرایہ پر دینے کا حق صرف اس شخص کو حاصل ہے جو یا تو پہلے سے اس زمین کا مالک ہو یا اب امام نے اسے اس کی ملکیت میں دے کر یہ حق عطا کر دیا کہ اس پر جو تصرف چاہے کرے۔

لان الفرات ودجلة لجميع المسلمين فهم فيها شر كاء فان احث رجل مشرعة او غير هالم يكن له ذلك الا ان يكون جعلها للناس فيجوز ذلك قال: "اذا اتخذ اهل المحلة مشرعة لانفسهم يستقون منها لهم ان يمنعوا احدا من الناس يستغنى منها فان كان في ذلك ضرر عليهم من قيام الدواب والابل منعوهم من ذلك، فاما غيرهم فلا يمنعونهم۔
کیونکہ دجلہ و فرات سارے مسلمانوں کی مشترکہ ملکیت ہیں، اب اگر کوئی شخص ان پر گھاٹ وغیرہ تعمیر کرتا ہے تو ایسا کرنے کا حق صرف اسی صورت میں حاصل ہوگا جب کہ وہ سارے عوام کے فائدہ کیلئے تعمیر کرے اور سب کیلئے کھلا رکھے، اگر کسی محلہ کے لوگوں نے پانی لینے کی خاطر اپنے لئے ایک گھاٹ بنالیا، تو انہیں بھی دوسرے لوگوں کو وہاں سے

پانی لینے سے روکنے کا حق نہیں، البتہ اگر وہ نخل اور دوسرے جانوروں کے وہاں آ کر کھڑا ہونے سے ان لوگوں کو نقصان پہنچتا ہو تو وہ لوگوں کو ایسے کرنے سے باز کر سکتے ہیں، رہے دوسرے لوگ (جس سے اس طرح کا ضرر نہ پہنچ رہا ہو) تو انہیں روکنے کا حق نہیں۔

ضرر اور ضرر رسانی:

وسألت يا امير المؤمنين - الرجل يكون له النهر الخاص فيسقي منه حرثه ونخله وشجره فينفجر من ماء نهره في ارضه فيسيل الماء من ارضه الى ارض غيره فيغير قها هل يضمن
اور امير المؤمنين آپ نے یہ چھ ہے کہ اگر کسی شخص کی ذاتی نہر، جس سے وہ اپنے کھیت، کھجور اور دوسرے درختوں کو سیراب کرتا ہو پھٹ پڑے اور اس کا پانی بہہ کر دوسرے کی زمین کو ڈوبا دے تو کیا یہ شخص اس کے نقصان کا ضامن ہوگا؟
قال: ليس على رب النهر في ذلك ضمان من قبل ان ذلك في ملكه. وكذلك لو نزلت ارض هذا من الماء ففسدت لم يكر على رب الارض الاولى شيء وعلى صاحب الارض التي غرقت ونزلت ان يحصن ارضه
(تو اس سوال کا جواب یہ ہے کہ) چونکہ یہ نہر اس شخص کی ملکیت تھی لہذا اس پر کسی طرح کی ضمان نہ ہوگی، اسی طرح اگر اس دوسرے آدمی کی زمین کا پانی نہ جائے اور زمین ناکارہ ہو جائے تو پہلی زمین کے مالک پر اس کی کوئی ذمہ داری نہ ہوگی جس فرد کی زمین ڈوبی ہو سوکھ جائے۔ اس کی ذمہ داری ہے کہ اپنی زمین کے تحفظ کا بندوبست کرے۔

ولا يحل لمسلم ان يتعد ضار لمسلم او ذمی بذلك ليهلك حرثه فيها. يريد بذلك الاضرار به. فقد نهى رسول الله - عن الضرار. وقال:

ملعون من ضار مسلماً و غداً ملعون. دانستہ طور پر کسی مسلمان یا ذمی کی زمین کو ناکارہ کر دینے اور اس کی کھیتی تباہ کر کے اسے نقصان پہنچانے کی کوشش کرے، بل اللہ متعالیٰ علیہم نے ضرر رسانی سے منع فرمایا ہے اور آپ نے فرمایا ہے:
”ملعون وہ شخص جو کسی مسلمان یا ذمی کو نقصان پہنچائے، لعنت ہے اس پر۔“

وعمر بن الخطاب رضي الله عنه كتب الى ابي عبيدة يأمر:

ان يمنع المسلمين من ظلم احد من اهل الذمة.

اور (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے (سیدنا) ابوعبیدہ (رضی اللہ عنہ) کو یہ فرمان لکھ بھیجا تھا کہ:
”مسلمانوں کو کسی ذمی فرد پر ظلم زیادتی کرنے سے روکیں۔“

وان عرف ان صاحب النهر يريد ان يفتح الماء في ارضه للاضرار جيرانه والذهاب بغلاتهم

وتبين ذلك فينبغي ان يمنع من الاضرار بهم.

اگر کسی طرح سے یہ بات معلوم ہو جائے کہ نہر کا مالک اپنی زمین میں پانی نہ لے کر اپنے پڑوسیوں کی فصل تباہ کرنے اور ان کو نقصان پہنچانے کا ارادہ رکھتا ہے تو چاہئے کہ اس کو اس ضرر رسانی سے روکا جائے۔

مچھلیوں کی فروخت:

ولو اجتمع في ارض هذا الثغاني السمك من الماء فصاد رجل كان لذئ صادة ولم يكن لرب

الارض. الا ترى ان رجلا لو صاد ظبيا في ارض رجل كان له. فكذلك السمك.

اور اگر اس دوسرے فرد کی زمین پر (پہلے فرد کے بہائے ہوئے) پانی کے سبب مچھلیاں آجائیں تو یہ مچھلیاں شکار کرنے والے کی ہوں گی نہ مالک زمین کی، آپ دیکھتے نہیں کہ کوئی آدمی اگر کسی سرے کی زمین میں ہرن شکار کر لے تو وہ ہرن اسی کا ہوگا، یہی حال ان مچھلیوں کا بھی ہے۔

ولصاحب الارض ان يمنع من العود الى ذلك. وان يدخل ارضه فان عاد فصاد فما صاد فهو

له. وليس عليه فيه شيء. واما المحظور عليه من السمك الذي يدخل باليد فان صاد رجل

فهو لرب الارض.

زمین کے مالک کو یہ حق حاصل ہے کہ اس آدمی کو دوبارہ اپنی زمین میں کار پلے آنے سے روکے، لیکن اگر وہ دوبارہ آکر شکار کر لے تو شکار بہر حال اسی کا ہوگا اور اس سے کوئی تاوان نہ جائے گا، جن مچھلیوں کو (حوض وغیرہ میں) اسی طرح محفوظ کر لیا ہو کہ انہیں ہاتھ سے پکڑا جاسکتا ہو تو انہیں اگر کوئی دوسرا شکار کرے تو بھی وہ مالک زمین ہی کی ملکیت ہوں گی۔

نہر نکالنے سے متعلق نزاعی امور:

ولو ان رجلا له نهري في ارض رجل يجرى فأراد رب الارض ان لا يجرى لنهر في ارضه فليس له

ذلك. اذا كان جاريا فيها جعلته على حاله جاريا فيها كما هو. لا شيء في يديه على ذلك. وان لم

يكن في يديه ولم يكن جاريا سألت البينة ان هذا النهر له. فان جاء ببينة قضيت له به.

اگر کسی آدمی کی نہر کسی دوسرے آدمی کی زمین میں سے ہو کر گزرتی ہو اور زمین والا یہ چاہے کہ نہر اس کی زمین میں سے نہ گزرے تو وہ اس کا مطالبہ نہیں کر سکتا گا، جب وہ نہر (عرصہ سے) اس زمین میں سے گزرتی چلی آئی ہے تو آپ اسے علی حالہ جاری رہنے دیں، کیونکہ نہر اسی حال میں اس آدمی کے قبضہ میں چلی آ رہی ہے، نہر اس کے قبضہ میں نہ رہی ہو اور

پہلے سے وہاں بہتی نہ چلی آرہی ہو، آپ اس آدمی سے اس بات پر گواہی طلب کیجئے کہ یہ نہر اسی کی ہے اگر گواہی مل جائے تو آپ اس کے حق میں نہر کی ملکیت کا فیصلہ کر دیں۔

وان لم یکن له بینة علی اصل النهر وجاء بینهة علی انه قد کان مجریاً فی هذا النهر یسوق الماء فیہ الی ارضه حتی یشہا اجر تله ذلك وکان له النهر وحریمہ من جانبہ لکریہ فاذا اراد ان یعالج نہرہ لکریہ ویصلہ فی عہ صاحب الارض لم یکن له منعه من ذلك.

اگر وہ نہر کی ملکیت پر گواہ لانے سے قاصر رہے اور صرف اس بات پر شہادت مل سکے کہ وہ عرصہ سے اس نہر میں پانی بہا کر سیرپانی کیلئے اپنی زمین تک پانی لے رہا ہے تو آپ اس کا یہ حق بحال رکھیں، ایسی صورت میں نہر اور اس کے دونوں جانب کا حریم اس کا ہوگا تا کہ وہ اس کی مدائی اور مرمت کر سکے، زمین کے مالک کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ جب یہ شخص اپنی نہر کو گہرا کرنے یا اس کی مرمت کرانے کا ارہ کرے تو اسے روک دے۔

ویطرح تربہ علی حافتی نہر فی حریمہ ولا یدخل علیہ فی ارضہ من ذلك ما یضر بہ، وکذلک لو کان نہرہ ذلك یصب فی ارض اخری فمنعه صاحب الارض السفلی المجری فأقام بینة علی اصل نہرہ انہ لہ اجزت ذلک، واجری ماء فی ارضہ.

اس شخص کو یہ حق حاصل ہوگا کہ اسے مٹی نکال کر اس کے دونوں کناروں پر اپنے حریم کے اندر ڈالے، البتہ اسے زمین کے مالک کی زمین میں کوئی ایسی چیز نہ ڈالنی چاہئے جس سے اس کو نقصان پہنچے، اسی طرح اگر اس آدمی کی یہ نہر اس کی زمین کے بعد بہتی ہوئی کسی دوسرے زمین میں اپنا فاضل پانی گراتی ہو اور اس زمین کا مالک اس پانی کے بہنے میں رکاوٹ ڈالے تو اگر اس نہر کا مالک وہی کے ذریعہ ثابت کر دے کہ اصل نہر اسی کی ہے تو اس کا حق تسلیم کیا جائے گا، اور اس کا فاضل پانی بدستور اس دورے شخص کی زمین میں رہنے دیا جائے گا۔

قال (ابو یوسف رحمہ اللہ) ولو ان رجلاً احتقر بئراً او نہراً او قناتاً فی ارض لرجل بغیر اذنه، فله ان یمنعہ من ذلك، ان اخذہ بطم ما حدث من الحفر فی ارضہ، فان کان ذلك اضر بأرضہ ضمن قیمۃ الساد و هو ان نفس من ارضہ بالحفر.

اگر کوئی آدمی کسی دوسرے کی زمین اس کی اجازت کے بغیر کنواں، نہر یا نالی کھودے تو اسے اس آدمی کو روکنے کا حق حاصل ہے، وہ اس سے اس کی کھودی ہوئی زمین کے پائنے کا مطالبہ کر سکتا ہے، اگر اس کھدائی سے اس کی زمین کو نقصان پہنچا ہو تو اسے اس کا معاوضہ ادا کرنا ہوگا یہ تاوان اس نقص کے بقدر ہوگا جو کھدائی کے سبب زمین میں واقع ہوا ہو۔

قال: ولو ان رجلاً له قناتاً یا حفر رجلاً قناتاً فاجر اھا من تحتھا او من فوقھا کان لصاحب القنات ان یمنعہ من ذلك و اخذہ بطمھا.

اگر کوئی آدمی نالی تعمیر کر رہا ہو اور اسے کسی دوسرے آدمی کی نالی کے اوپر نیچے سے گزارنا چاہتا ہو تو یہ دوسرا آدمی جس کی نال پہلے سے موجود ہے، اس شخص کو ایسا کرنے سے روک سکتا ہے، اور اسے اپنی کھودی ہوئی نال کے پائنے کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

فان كان اخن له في احتفاره فحفرها فله ان يمنعه بعد ذلك ان يشاء ولا غرم عليه في الاخذ ما خلا خصلة واحدة: ان يكون اخن له ووقت له وقتا ثم يمنعه من ذلك قبل ان يهيء الوقت. فاذا كان علي هذا ضمن له قيمة البناء ولم يضمن له قيمة الحفر.

اگر وہ پہلے اس شخص کو اس نالی کی تعمیر کی اجازت دے چکا ہو اور وہ اس کی کھائی عمل میں لا چکا ہو تو بھی وہ جب چاہے اس کو روک سکتا ہے، اور اس ممانعت سے اس کے سر کوئی تاوان نہ لاگو ہوگا، صرف ایک صورت ایسی ہے جس میں ممانعت کرنے پر اسے تاوان دینا ہوگا، اگر اس نے یہ اجازت دی ہو کہ تم فلاں وقت تک نالی کھود سکتے ہو اور اس وقت کے آنے سے پہلے ہی اسے ایسا کرنے سے روک دے تو اس شخص نے نالی کی تعمیر میں جو کچھ صرف کیا ہو وہ اسے تاوان دینا ہوگا، البتہ کھدائی کا کوئی معاوضہ نہ دینا ہوگا۔

حریم کے مسائل:

قال: وسألت يا امير المؤمنين عن حریم ما احتفر من الابار والقنى والعيون للحرث وللماشية والشفة في المفاوز. فاذا احتفر رجل بئرا في مفازة، غير حق مسلم ولا معاهد كان له مما حولها اربعون ذراعا اذا كانت للماشية. فان كانت للناضع فلها من الحریم ستون ذراعا. وان كانت عينا فلها من الحریم خمس مائة ذراع. وتفسير بئر الناضع انها التي يسقى منها الزرع بالابل. وبئر العطن هي بئر الماشية التي يسقى منها الرجل الماشية ولا يسقى منها الزرع. وكل بئر يسقى منها الزرع بالابل فهي بئر الناضع.

امیر المؤمنین! آپ نے پوچھا ہے کہ میدانوں میں جو کنوئیں، نالیاں، بئریں اور چشمے کھیت سینچنے، مویشیوں کو پانی پلانے کیلئے، اور خود پانی پینے کیلئے کھودے جائیں ان کا حریم کتنا ہوگا۔ (اس کا جواب یہ ہے کہ) اگر کوئی آدمی میدان کی علاقہ میں کسی ایسی جگہ کنواں کھودے جس پر کسی مسلمان یا معاهد کا کوئی حق نہ ہو تو اس کے چاروں طرف چالیس ہاتھ تک کا رقبہ زمین بطور حریم اس کیلئے ہوگا، بشرطیکہ وہ کنواں مویشیوں کو پانی پلانے کیلئے کھودا گیا ہو۔ اگر کنواں ناضع کیلئے کھودا گیا ہے تو اس کا حریم ساٹھ ہاتھ کا ہوگا، اگر چشمہ دودا یا ہو تو اس کا حریم پانچ سو ہاتھ کا ہوگا،

ناصح والا کنواں وہ ہے جس سے اونٹ کے ذریعہ پانی نکال کر کھیتوں کی آب پاشی کی جائے، عطن کا کنواں مویشیوں کو پانی پینے کیلئے کھودے جانے والے کنوئیں کو کہتے ہیں، جس کے ذریعہ آب پاشی کا کام نہ لیا جاتا ہو، ہر وہ کنواں جس سے اونٹ کی مدد سے پانی نکال کر کھیت سینچے جاتے ہیں ”ناصح“ والا کنواں قرار پائے گا۔

(۲۲۰) روی ابو یوسف (رحمہ اللہ) عن الحسن بن عمارۃ عن الزہری قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: حریم العین خمسائۃ ذراع وحریم بئر الناصح ستو ذراعاً وحریم بئر العطن اربعون ذراعاً عطن للماشیۃ۔

زہری نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”چشمہ کا حریم پانچ سو ہاتھ، ناصح، لے کنوئیں کا حریم ساٹھ ہاتھ، اور عطن کے کنوئیں کا حریم چالیس ہاتھ کا ہوگا۔ عطن سے مراد مویشیوں کے کھڑے ہونے کی جگہ سے ہے۔“

(۲۲۱) قال: وحدثنا اسمعيل بن مسلم عن الحسن بن عمارۃ عن الزہری قال: قال رسول اللہ ﷺ: من حفر بئراً كان له

مما حولها اربعون ذراعاً عطن للماشیۃ۔

حسن سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”جس نے کنواں کھودا اسے اس کے ارد گرد چالیس ہاتھ تک کی زمین مل جائے گی تاکہ مویشی کھڑے ہو سکیں۔“

(۲۲۲) قال: وحدثنا اسحق بن سوار عن الشعبي انه قال: حریم البئر اربعون ذراعاً من

ههنا وههنا، لا يدخل عليه الا في حریمه ولا في مائة۔

(امام شعبی (رحمہ اللہ) نے فرمایا: کہ:

”کنوئیں کا حریم ہر چار طرف چالیس ہاتھ تک ہوتا ہے، کسی کو یہ حق نہیں کہ کنوئیں کے مالک کے حریم یا اس کے پانی

میں مداخلت کرے۔“

قال ابو یوسف: واجعل لقدم من الحریم ما لم یسح علی الارض مثل ما اجعل للآبار۔

ولیس لاحد ان یدخل فی حریم بئر هذا الحافر ولا فی حریم عینہ ولا فی قناتہ، ولا یحفر فیہ

بئراً، فان حفر لم یکن له ذلک۔ وكان لصاحب البئر والعین ان یمنعه من ذلک، ویطمع ما حفر

الثانی لان له منعه من حریم بئرہ وعینہ۔

(ابو یوسف نے) کہا: جس کی پانی اس کے کناروں سے نکل کر سطح زمین پر نہ بہتا ہو اس کا حریم بھی میرے

نزدیک اتنا ہی ہوگا جتنا کہ کنوئیں کیلئے ہے، کسی دوسرے فرد کو کنواں چشمہ، یا نالی کھودنے والے کے حریم میں مداخلت کا حق

نہیں، نہ اسے اس حریم کے اندر کوئی کنواں کھودنے کا حق حاصل ہے، اگر وہ کنواں کھودنے لگے تو اسے ایسا نہ کرنے دیا جائے گا بلکہ جس شخص کے کنوئیں یا چشمہ کے حریم میں ایسا کیا جا رہا ہے اسے یہ حق مل ہوگا کہ اس آدمی نے جو کھدائی کی ہے اسے پاٹ دے، کیوں کہ اسے آدمی کو اپنے چشمے یا کنوئیں کے حریم میں مداخلہ سے باز رکھنے کا پورا حق حاصل ہے۔

وكذلك لو بنى الثانى فى ذلك الموضع بناء او زرع فيه زرع او اوحا ش فبإشيتنا كان للأول ان يمنعه من ذلك كله. وما عطب فى بئر الأول فلا ضمان عليه.

اسی طرح اگر یہ دوسرا آدمی حریم کے حدود میں کوئی عمارت تعمیر کر لے، یا کھینے، یا اس میں کوئی اور تصرف کرے تو پہلے آدمی کو اسے ان تمام اقدامات سے روکنے کا حق حاصل ہوگا، پہلے آدمی نے کنوئیں میں اگر کوئی جاندار رہ رہا ہوگا تو اس پر کوئی ضمان نہ ہوگی۔

وما عطب من عمل الثانى فلثانى ضامن. وذلك لانه احدثه فى غيبه. وانظر فى ذلك الى ما لا يضرب به فاجعل منتهى الحریم اليه. فاذا ظهر الباء وساح على وجه الارض جعلت حریمه كحریم النهر.

لیکن دوسرے آدمی کے تصرفات کے سبب اگر کوئی ہلاک ہو تو وہ آدمی اس ضامن قرار پائے گا، یہ نہ اس نے یہ تصرف دوسرے کی ملک میں (بغیر کسی حق کے) کیا تھا، اس ضمن میں آپ غور و فکر و تفکر کے بعد حریم کی ایسی حدیں متعین کر دیجئے جو کسی کیسے بھی باعث نقصان نہ ہوں، جب پانی کناروں سے نکل کر سطح زمین پر پڑے لگے تو اس کا حریم نہر کی حریم کے برابر ہوگا۔

قال: ولو ان الثانى حفر بئرا فى غير حریم الاول وهى قریبة منه ذهب ماء الاول وعرف ان ذهابه من حفر هذا البئر الثانى لم يجب على الآخر شيء. لان لم يحدث فى حریم الاول شئنا. الا ترى انى اجعل للآخر حریماً مثل حریم الاول وحده مثل حق الاول، وكذلك العين ايضا مثل بئر العطن والناضح.

اگر دوسرا آدمی پہلے آدمی کے حریم کے باہر، مگر اس سے قریب ہی ایک کنواں کھود لے اور اس پہلے کنواں کا پانی خشک ہو جائے، اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ اس کے خشک ہونے کا سبب اس دوسرے آدمی کی کھدائی ہے تو بھی دوسرے آدمی کے سر کچھ (تاوان) نہ ہوگا، کیونکہ اس نے پہلے آدمی کے حریم میں کوئی مداخلہ نہیں کیا ہے، آپ دیکھتے نہیں کہ میں دوسرے آدمی کو بھی پہلے ہی آدمی کے جتنا حریم اور اسی جیسے حقوق دیتا ہوں، جو مداخلہ اور عطن کے کنوئیں کا ہے وہی چشمہ کا بھی ہے۔

المسیب (رحمہ اللہ) عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: من احیا ارضا میتة فہی لہ۔
ولیس لمحتجر حق بعد ثلاث سنین۔

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”جو کوئی بھی کسی مردہ زمین کو کاآمد بنالے وہ اس کیلئے ہے، مگر کسی محتجر کو تین سال بعد کوئی حق نہ رہ جائے گا۔“

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ): بأخذ من حدیث عمر من یحتجر حقاً بعد ثلاث سنین ولم یعلم بہ فلا حق لہ۔ والمحتجر هو ان یجیء الرجل الی ارض موات فیحظر علیہا حظیرة ولا یعمرها ولا یحییہا فہو احق بہ الی ثلاث سنین۔ فان لم یحییہا بعد ثلاث سنین فہو فی ذلک والناس شرعوا حد فلا یكون احق بہ بعد ثلاث سنین۔

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کی حدیث سے یہ بات نکلتی ہے کہ جو آدمی احتجار کے ذریعہ کسی حق کو خاص کر لے اور تین سال گزر جائیں مگر وہ اس پر کاشت نہ کرے تو پھر اس پر اس کا کوئی حق نہیں رہ جاتا۔ محتجر کی تعریف یہ ہے کہ آدمی کسی مردہ زمین کے گرد حد بندی کر کے اس کو بغیر دے، نہ تو اس پر کاشت کرے نہ اسے کاآمد بنائے تین سال تک تو یہی آدمی اس قطعہ زمین کا زیادہ حق دار ہے اگر تین سال گزر جانے پر بھی وہ اسے کارآمد نہ بنائے تو اب اس زمین کے سلسلہ میں اس کی اور دوسرے انسانوں کی حیثیت یہاں ہو جائے گی، تین سال گزر جانے پر وہ دوسرے کے متبادل میں اس زمین کا زیادہ حق دار نہ رہ جائے گا۔

(۲۲۴)۔ قال ابو یوسف حدثنا محمد بن اسحاق عن ابی بکر بن محمد عن عمرو بن حزم قال سألتہ عن الاعطان، فقال اما الجاہلیة منها فکانت خمسین۔ فلما کان الاسلام جعل بین البئرین خمسون لكل بئر خمسة وعشرین من نواحیہا۔

ابو بکر بن محمد نے عمرو بن حزم سے روایت کیا ہے کہ:

”میں نے ان سے عطن کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا کہ: عہد جاہلیت میں تو اس کیلئے پچاس پچاس (ہاتھ) ہوتے تھے مگر جب اسلام آیا تو یہ طرے کر دیا گیا کہ دو کنوؤں کا درمیانی فاصلہ پچاس ہاتھ ہونا چاہئے یعنی ہر کنویں کیلئے چاروں طرف پچیس (ہاتھ)۔“

(۲۲۵)۔ قال: وحدثنا محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ قال: من حفر بئرا

فلہ ما حولہا خمسون ذراعاً عیطہا۔ لیس لاحد ان یدخل علیہ فیہا

عمر بن شعیب کے دادا نے کہا کہ:

”کنواں تعمیر کرنے والے کو اس کے چاروں طرف پچاس ہاتھ زمین مل جا۔ گی وہ اس کو گھیر لے گا، کسی اور فرد کو اس میں داخل ہونے کا حق نہ ہوگا۔“

(۲۲۱)۔ قال: وحدثنا قيس بن الربيع عن بلال بن يحيى العبسي رفعه الى النبي ﷺ قال: لاجي

الافى ثلاث: البئر، وطول الفرس، وحلقة القوم اذا جلسوا.

بلال بن یحییٰ عسی سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”حی صرف تین صورتوں میں ہے: کنوئیں کیلئے، رسی سے بندھے ہوئے گھوڑے کیلئے، اور جب کچھ لوگ ایک جگہ

بیٹھے ہوئے ہوں تو ان کے حلقہ کیلئے۔“

فاضل روکنے کی ممانعت:

(۲۲۲)۔ قال: وحدثنا محمد بن اسحاق رفعه الى النبي ﷺ قال: اذا بلغ الوادي الكعبين لم يكن

لاهل الاعلى ان يحسبوه على اهل الاسفل.

محمد بن اسحاق نے ہم سے مرفوعاً بیان کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”جب کسی وادی میں پانی ٹخنوں تک پہنچ جائے تو بالائی حصہ کے لوگوں کو یہ نہ کہیں حاصل ہوگا کہ وہ پانی کو زیریں

علاقہ کے لوگوں کی طرف جانے سے روکیں۔“

(۲۲۳)۔ قال: وحدثنا ابو عيسى عن القاسم بن عبد الرحمن عن عبد الله بن مسعود انه

قال: اهل الاسفل من الشرب امراء على اعلاء حتى يرووا.

(سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

”آپ پاشی کے پانی کے سلسلہ میں زیریں علاقہ کے لوگ (پانی سے استفادہ کے معاملہ میں) بالائی حصہ کے لوگوں

پر اس وقت تک حکمراں رہیں گے جب تک وہ اپنی کھیتی سربا بہ نہ کر لیں۔“

(۲۲۴)۔ قال: وحدثنا ابو معشر عن اشياخه رفعه الى النبي ﷺ قال: قدني في الشراج من ماء

المطر اذا بلغ الكعبين، ان لا يحبسها الاعلى عيل جارة، والشراج اسوان.

ابو معشر نے اپنے شیوخ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ:

”آپ ﷺ نے بارش کے بہتے ہوئے پانی کے بارے میں یہ فیصلہ کیا تھا کہ جب پانی ٹخنوں تک آ جائے تو بالائی

حصہ کے لوگوں کو اسے اپنے پڑوسیوں کی طرف بہنے سے نہ روکنا چاہئے۔“

فصل فی الکلا والمروج

فصل: ساس اور چراگا ہوں کے بارے میں

چراگا ہیں:

قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: ولو ان اهل قرية لهم مروج يريون فيها ويحتطبون منها قد عرف انهم لهم فهي لهم. على حالها يتبايعونها ويتوراثونها ويحدثون فيها ما يحدث الرجل في ملكه.

اگر کسی بستی والوں کے کچھ بھاگے ہوں جہاں وہ اپنے مویشی چراتے اور جن میں سے وہ ایندھن کیلئے بری زمین کرتے ہوں، اور یہ بات معروف ہو کہ یہ چراگا ہیں انہی کی ملکیت ہیں تو بدستور اس کی ملکیت رہیں گی، ان کو انہیں فروخت کرنے، وراثت میں منتقل کرنے، ارالہ میں ہر وہ تصرف کرنے کا اختیار ہوگا جو کوئی مالک اپنی ملکیت میں کر سکتا ہے۔

وليس لهم ان يمنعوا الكلا ولا الماء، ولا صاحب المواشي ان يرفعوا تلك المروج ويستقوا من تلك المياه. ولا يجوز لاحد ان يسوق ذلك الماء الى مزرعة له الا برضى من اهلها وليس شرب المواشي والشقة كسائر المحرث لما قد ذكرته.

البتہ انہیں یہ حق نہ حاصل ہوگا کہ دوسروں کو چارہ یا پانی لینے سے روکیں، جن لوگوں کے پاس مویشی ہوں انہیں یہ حق حاصل ہوگا کہ انہیں ان چراگا ہوں میں برائیں اور وہاں کے پانی سے سیراب ہوں، مگر ان لوگوں کو یہ حق نہ حاصل ہوگا کہ یہاں کا پانی بہا کر کھیت سیراب کرنے کے لئے جائیں، الا یہ کہ وہ لکوں کی مرضی سے ایسا کریں جیسا کہ ہم (اوپر) بتا چکے ہیں۔ پانی کو خود لینے اور مویشیوں، پلائے اور اسے آب پاشی کیلئے استعمال کرنے میں بڑا فرق ہے۔

لكز وليس لاحد ان يحدث مرجا في ملك غيره. ولا يتخذ فيه نهرا ولا بئرا ولا مزرعة الا باذن صاحبه. ولصاحبه ان يحدث ذلك كله. فاذا احدثه لم يكن لاحد ان يزرع فيما زرع ولا

يحتج به. واذا كان مرجا فصاحبه وغيره فيه سواء مشتركون في كلئه وماءه
کسی فرد کو کسی دوسرے کی سمیت میں بغیر مالک کی اجازت کے چراگا نہ بنالینے، نہر یا کنواں تعمیر کرنے یا کھیت بنالینے کا حق نہیں، البتہ خود مالک کو یہ سب کچھ کرنے کا اختیار حاصل ہے، اگر وہ اس طرح کو کوئی تصرف کرے تو دوسروں کو اس

کے کھیت میں کھیتی کرنے یا اس کے گرد چار دیواری کر لینے کا حق نہیں، البتہ اگر مملوک زمین کی نوعیت چراگاہ کی ہو تو اس کی گھاس اور پانی میں مالک اور دوسرے افراد یکساں طور پر شریک سمجھے جائیں گے۔

جنگلات:

قال: وليست الآجام كالمرج، ليس لاحد ان يحتطب من اجمة اسد الا باذنه فان فعل ضمن.

وان صاد فيها شيئا من السمك او الطير فهو له من قبل ان رب الاسمة لا يملك ذلك.

جنگلات کی نوعیت چراگاہوں کی طرح نہیں ہے، کسی دوسرے کے جنگل۔ بغیر اس کی اجازت کے کسی کو کنڑیاں چنے کا حق نہیں، اگر وہ ایسا کرے گا تو اسے اس کا تاوان دینا ہوگا، لیکن اگر کوئی جنگل۔ پرندوں کا یا وہاں کے پانی میں سے مچھلیوں کا شکار کر لے تو اسے ایسے کرنے کا حق ہے کیونکہ جنگل کا مالک ان چیزوں کا مالک نہیں ہوتا۔

الا تری ان رجلا لو صاد في دار رجل او بتسانه شيئا من الوحش والدير ان له ذلك. وليس

لصاحب الدار ملك عليه وله ان يمنعه من دخول داره وبستان فان دخل بغير اذنه فقد

اساء. وما صاد لهو له ايضا.

کیا آپ نہیں دیکھتے کہ اگر کوئی شخص کسی دوسرے کے گھریا باغ میں کسی جنگل۔ جانور یا پرندہ کا شکار کر لے تو وہ شکار اس کا ہوگا، مالک مکان اس شکار کا مالک نہیں، البتہ اسے اس بات کا اختیار ہے کہ ان شخص کو اپنے گھر اور باغ میں داخل ہونے سے روکے، اگر وہ بغیر اس کی اجازت کے داخل ہوا، تو اس نے برا کام کیا، جنگل۔ کا شکار وہ کرتا ہے وہ بہر حال ان کا ہوگا۔

مچھلیوں کی فروخت:

واذا كان السمك قد حطر عليه فان كان لا يؤخذ الا بصيد فانه حظور عليه وغير المحظور

سواء لا يجوز بيعه حتى يصاد. وان كان يؤخذ ببلید بغیر صید فهو له. حبه الذي حطر عليه. وان

صاده غيره ضمن الذي يصيده. وان باعه صاحبه قبل ان يأخذه. ان ببعه هذا بمنزلة بيع ما

احرزه في اناء.

مچھلیاں اگر (کسی گڑھے میں) محفوظ کر لی گئی ہوں تو اگر انہیں بغیر شکار کئے۔ حاصل کیا جاسکتا ہو تو انہیں محفوظ کرنے یا نہ کرنے سے کوئی فرق نہ واقع ہوگا اور بغیر شکار کے ان کی بیع جائز نہ ہوگی، لیکن ان مچھلیوں کو بغیر شکار کئے ہاتھ ہی سے پکڑ لیا جاسکتا ہو تو وہ مالک کی ملکیت سمجھی جائیں گی جس نے انہیں گھیر کر محفوظ کیا ہے۔ اگر کوئی: دوسرا آدمی ان کو شکار کرے تو وہ اپنے کئے ہوئے شکار کا تاوان بھگتے گا، مالک ان مچھلیوں کو پانی سے نکالے بغیر فروخت کر سکتا ہے، اس کی نوعیت وہی ہے

جو برتن میں محفوظ کر لینے بعد پانی کی فروخت کی ہے۔

جنگلات اور چراگاہیں:

قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): ولو ان صاحب بقر رعی بقرہ فی اجمة غیرہ لم یکن له ذلك وضمن مارعی وافسد الاثر انی ابیع قصب الائمة وادفعها معاملة فی قصبها، جو شخص اپنے گائے بیل دوسرے آدمی کے جنگل میں چرائے اسے، ایسا کرنے کا حق دار نہ تسلیم کیا جائے گا اور اس نقصان کا تاوان دینا ہوگی جو جنگل کو جانوروں کے چرنے سے پہنچا ہو، کیونکہ میرے نزدیک مالک کو اپنے جنگل کے زکل کو فروخت کرنے اور اسے بٹائی پر دینے کا حق حاصل ہے۔

هذا علی بن ابی طالب ردی اللہ تعالیٰ عنہ عامل اهل اجمة برس علی اربعة آلاف درهم وكتب لهم کتابا فی قطعة اديمه واکلا لا یباع ولا یدفع معاملة۔ اس کی نظیر یہ ہے کہ (سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے برس کے گھنی جھاڑیوں والے جنگل والوں سے چار ہزار درہم پر معاملہ کیا تھا اور چمڑے، ایک ٹکڑے پر انہیں ایک تحری: رکھ دی تھی، اس کے برخلاف کھاس نہ تو فروخت کی جاسکتی ہے نہ اسے بٹائی پر دیا جاسکتا ہے۔

ولو لم یکن لاهل هذه القریة الذین یكون لهم هذه المروج۔ وفي ملکهم موضع مسرح ومرعی لدوابهم ومواشیهم۔ غیر هذه المروج۔ کہا لاهل کل قریة من قری السهل والجبل۔ فان لكل قریة من قری السهل والجبل موضع مسرح ومرعی ومحتطب فی ایدیهم وینسب الیهم۔ وترعی فیهم مواشیهم ودوابهم ویحتطبون منه۔ وکانوا متی اذنوا للناس فی رعی تلك المروج والاحتطابہ نہا۔ اضر ذلك بهم ومواشیهم ودوابهم کان لهم ان یمنعوا کل من اراد ان یرعی فیها او یحتطب منها۔ وان کان لهم مرعی وموضع احتطاب حولهم لیس له ملک۔ فانه ینبغی لهم ولا یمنعوا الاحتطاب والرعی من الناس۔

اور عموماً پہاڑیوں پر اور وادیوں میں واقع ہر گاؤں کی اپنی چراگاہ ہوتی ہے۔ جہاں لوگ مویشی چراتے اور جلانے کیلئے لکڑیاں چنتے ہیں، یہ چراگاہیں ان گاؤں کی طرف ہی منسوب ہوتی ہیں، لیکن اگر کسی گاؤں کے پاس صرف جھاڑی دار میدان ہو۔ اور اس کے سوا اپنے مویشیوں کیلئے کوئی اور چراگاہ نہ ہو، اور ان جھاڑیوں سے دوسرے لوگوں کو لکڑیاں چننے اور مویشی چرانے کی اجازت دینے سے ان کے جانوروں اور مویشیوں کو تکلیف ہوتی ہو تو انہیں یہ حق حاصل ہے کہ دوسروں کو اپنی چراگاہ میں مویشی چرانے اور لکڑیاں چننے سے روک دیں لیکن اگر انہیں قرب و جوار میں لکڑیاں چننے اور مویشی چرانے

کی دوسری غیر ملکہ جنہیں میسر ہوں تو ان کیلئے یہ جائز نہ ہوگا کہ عام لوگوں کو اپنی نگاہ میں مویشی چرانے اور لکڑیاں پٹنے سے روکیں۔

حرم مدینہ:

(۲۳۰) قال ابو یوسف (رحمہ اللہ): حدثنا ابو اسحاق الشیبانی عہ بشہ بن عمرو السکونی عن ابی مسعود الانصاری او سهل بن حنیف انه سمع النبی ﷺ یقول فی المدینة: انہا حرم آمن۔
انہا حرم آمن۔ انہا حرم امن۔
(سیدنا) ابو مسعود انصاری یا سهل بن حنیف (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ میں نے نبی ﷺ کو مدینہ کے بارے میں یہ کہتے سنا ہے کہ:

”یہ حرم ہے امن کی جگہ ہے، یہ حرم ہے امن کی جگہ ہے۔“

(۲۳۱) قال: وحدثنا مالک بن انس انه بلغه عن النبی ﷺ انه حر۔ عماء المدینة وما حولها اثنتی عشر میلای جنہا وحرمة الصيد فیہا اربعة امیال حولہا۔ یعنی جنہا مالک بن انس کو نبی ﷺ کی نسبت سے یہ روایت پہنچی ہے کہ:

”آپ ﷺ نے مدینہ اور اس کے چاروں طرف بارہ میل کے علاقہ کی ردا بھاڑیوں کو کاٹنے اور بنانے سے منع فرما دیا ہے، اور چار میل تک کے علاقہ میں شکار کرنے کو بھی حرام قرار دیا ہے۔“

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): وقد قال بعض العلماء ان سیدہا انما هو لاستبقاء العضاء لا لنبارعی الموائی من الابل والبقر والغنم۔ وانما کانت قوت القوم اللہن۔ وکانت حاجتہم الی القوت افضل من حاجتہم الی الخطب۔
بعض علماء نے کہا ہے کہ آپ ﷺ نے سیدہا کو اس حکم کی تفسیر یہ ہے کہ چونکہ یہ رڈیاں اونٹ گائے، بھیڑ بکری وغیرہ کے چارے کے طور پر کام آتی ہیں، لہذا ان کو اسی غرض کیلئے مخصوص کر دیا جائے۔ یوں کہ عرب والوں کی خاص غذا انہی مویشیوں کا دودھ تھا اور لوگوں کو ایندھن سے کہیں زیادہ ضرورت غذا کی تھی۔

ایندھن چننے کا حق:

واذا کان الخطب فی البروج وہی فی ملک انسان۔ فلیس لاحد یحطب منها الا باذنه۔ فان

احتطب منها ضمن قبة ذات لصاحبه، فان لم يكن في تلك لاحد ملك فلا بأس ان يحتطب منه جميع الناس، ولا بأس ان يحتطب ما لم يعلم ان له مالكا.

جب ایندھن ایسی چراگا ہوں۔ مل سکتا ہو جو کسی آدمی کی ملکیت ہوں تو دوسروں کو بغیر اس کی اجازت کے وہاں سے ایندھن حاصل کرنے کا حق نہیں، ایسا کرے گا اسے مالک کو اس لکڑی کی قیمت، دینی ہوگی جو اس نے وہاں سے چنی ہو، البتہ اگر یہ چراگا ہیں کسی کی ملکیت میں نہ ہوں تو سارے انسانوں کو ان میں لکڑیاں چننے کا حق ہے، جب تک کسی جگہ کے بارے میں یہ معلوم نہ ہو کہ وہ کسی کی ملکیت میں ہے وہاں سے لکڑیاں حاصل کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

و كذلك الثمار في الجبال والابروج والاودية من الشجر ما لم يغرسه الناس، ولا بأس بان يأكل من ثمارها ويتزود ما لم يعلم ان ذلك في ملك انسان.

یہی حال ان پھلوں کا ہے جو پہاڑوں، چراگا ہوں اور وادیوں میں پائے جانے والے خود درختوں پر آئیں کہ جب تک معلوم نہ ہو کہ وہ کسی آدمی کی ملکیت میں ان کے پھل کھانے اور ساتھ لے جانے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

وكذا العسل يوجد في اجبال والغياض، فلا بأس ان يأكله، وليس العسل في الجبال ما يكون في ملك انسان من قبل ان يذی يتخذہ الناس يكون في الكوارت فما لم يحرز منها فهو مباح كفراخ الصيد من الطير ورضه يكون في الغياض.

یہی حال اس شہد کا ہے جو پہاڑوں پر اور جنگلات میں پایا جاتا ہے، اس کے کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں، پہاڑی شہد کسی کی ذاتی ملکیت میں نہیں، دتا۔ نہ شہد کی مکھیاں پالنے والے جس شہد کے مالک ہوتے ہیں وہ مصنوعی چھتوں میں پایا جاتا ہے، لہذا جس شہد کو علیحدہ غوطہ کر لیا گیا ہو وہ ان چڑیوں اور انڈوں کی طرح مباح عام ہے جو جنگلوں میں پائے جاتے ہیں۔

ضرر اور ضرر رسانی:

قال: ولو ان رجلا احرق كلاً في ارضه فذهبت النار فلا حرق مال غيره لم يضمن رب

الارض، لان له ان يوقد في ارضه، وكذلك لو احرق حصاً في ارض كان مثل ذلك اگر کوئی شخص اپنی ملوکہ زمین میں حاس جلانے اور اس کی آگ اڑ کر دوسرے آدمی کی چیزوں کو جلا دے تو پہلا آدمی اس نقصان کا ذمہ دار نہ گردانا جائے گا، یوں کہ اسے اپنی زمین میں آگ جلانے کا پورا حق حاصل ہے، یہی حال اپنی زمین میں کٹی ہوئی فصل کی باقی ماندہ کھوئیں جانے کا ہے۔

و كذلك صاحب الاجرة يحرق ما فيها من القصب، فتحرق النار مال غيره فلا ضمان عليه.

وہما مثل الذی یسقی ارضه فیغرق الماء ارض رجل الی جنبہ او ننز فلیس علیہ فی ذلک ضمان ولا یحل لمسلم ان یتعمد الاضرار لجارہ ولا القصد لتغریق رضہ ولا لتحریق زرعہ بشیء من یحدثہ فی ارض نفسه

اسی طرح اگر کسی جنگل کا مالک اپنے یہاں نرکل جلا رہا ہو اور یہ آگ دوسرے مالک نقصان کا ذریعہ بن جائے تو اس پر کوئی ضمان نہ لگا ہوگی، ان دونوں آدمیوں کی حیثیت وہی ہے جو (اوپر) انصاف کی بتائی جا چکی ہے جو اپنی زمین کی آب پاشی کر رہا ہو لیکن پانی بہہ کر دوسرے کے کھیت کو غرق کر دے یا دوسرے بھینٹ کا سارا پانی اس کی آب پاشی کے سبب سوکھ جائے، اس صورت میں بھی پہلے شخص پر کوئی تاوان نہ لگا ہوگا، البتہ بات اسی مسلمان کیلئے جائز نہیں کہ اپنی زمین میں کوئی ایسا تصرف کرے جس سے اس کی غرض دانستہ طور پر پڑوسی کی ضرر مانی ہو مثلاً اس کی زمین کو غرق کر دینا، یا اس کی کھیتی کو جلا دینا۔

سرکاری چراگاہیں:

(۲۳۲) قال ابو یوسف: حدثنا هشام بن سعد عن زید بن اسلم عن بیہ قال: رأیت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ استعمل مولیٰ له علی الحمی فقال له: ویح یا غنی اضمم جناحک عن الناس واتق دعوة المظلوم فان دعوته مجابة. ادخل لی رب العریمة ورب الغنیمۃ ودس من نعم عثمان بن عفان وابن عوف. فان ابن عفان وابن عوف اڑ هذت ماشیتہما رجعا الی المدینة الی نخل وزرع. وان هذا المسکین ان هلکت ما یتد جاء فی یصیح: یا امیر المؤمنین یا امیر المؤمنین. والماء والکلأ اھون علی من ان اغمر لہ ذھبا او ورقا. واللہ واللہ ان هذه لبلا دھم. قاتلوا علیہا فی الجاہلیۃ واسلموا علیہا فی الاسلام. ولولا هذا النعم الذی اھمل فی سبیل اللہ ما حمیت علی الناس من بلا دھم شیء زید بن اسلم کے والد کا بیان ہے کہ:

”میں نے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آپ نے اپنے آئندہ کردہ غلام کو ایک سرکاری چراگاہ کا نگران مقرر کیا تو اس سے یہ فرمایا: دیکھو ہنی! عام لوگوں پر درست درازی نہ کرنا اور مظلوم کی بددعا سے ڈرنا، کیونکہ اس کی دعا قبول ہو جاتی ہے، عام لوگوں کے اونٹوں یا گلہ یا بھیڑ بکریوں کو میری چراگاہ سے چرنے دینا لیکن عثمان بن عفان (رضی اللہ عنہ) اور ابن عوف (رضی اللہ عنہ) کے اونٹوں کو دور رکھنا کیونکہ اگر ابن عفان ابن عوف کے مویشی ہلاک ہو جائیں تو یہ لوگ مدینہ آ کر اپنے کھیت اور کھجور کے باغات سنبھال لیں گے لیکن اگر کسی غریب کے مویشی ہلاک ہو گئے تو وہ میرے

پاس دہائی دیتا، امیر المؤمنین! پکارتا آ۔۔ گا، میرے لئے اسے سونا چاندی دینے سے زیادہ آسان یہی ہے کہ اسے چار پانی فراہم کرتا رہوں، اللہ کی قسم! یہ علا۔۔ نے انہی کے ہیں عہد جاہلیت میں انہوں نے اس پر جنگیں لڑی ہیں اور امامی دور میں جب یہ لوگ اسلام لائے تو ان زمینوں کے مالک یہی تھے، اگر جہاد کیلئے سواریاں فراہم کرنے کی خاطر مجھے یہ اوت نہ رکھنے ہوتے تو میں ان لوگوں کے علاؤں بن سے ذرا بھی زمین ان سے لے کر (بحق ریاست) مخصوص کرتا۔



فصل: فی تقبیل السواد واختیار الولاية لهم والتقدم اليهم

فصل: سواد کو ٹھیکہ پردینے، وہاں کے باشندوں کیلئے والیوں کا

انتخاب کرنے اور ان کو ہدایتیں دینے کے بارے میں

قال ابو یوسف: ورأيت ان لا تقبل شيئا من السواد ولا غير الـ واد من البلاد. فان المتقبل اذا كان في قبائله فضل عن الخراج عسف اهل الخراج وحس عليهم ما لا يجب عليهم وظلمهم واخذهم بما يحجبهم ليسلم مما دخل فيه. وفي ذلك وامثاله خراب البلاد وخلاف الرعية والمتقبل لا يبالي بهلا كهم بصلاح امره في قبالت ميرى رائے ہے کہ آپ سواد یا دوسرے علاقوں کی کسی زمین کو ٹھیکہ پر نہ دیتے ٹھیکہ دار کو اگر اپنی عمل داری میں خراج کے بعد کچھ بھی فاضل بچتا نظر آتا ہے تو وہ اہل خراج پر ظلم و زیادتی کرتا اور ان کی زمین کو جھڑال دیتا ہے جس سے ان کی کمر ٹوٹ جاتی ہے، اس طرح عمل میں رعایا کی ہلاکت اور سارے علاقوں کی تباہی اور میراں مضمر ہے، ٹھیکہ دار اپنے ٹھیکہ کو بحال رکھنے کیلئے اس کی کوئی پروا نہیں کرتا کہ رعایا کو کتنی تباہی سے سابقہ پڑ رہا ہے۔

ولعله ان يستفضل بعد ما يتقبل به فضلا كثيرا. وليس مكه ذلك الا بشدة منه على الرعية وضرر بهم شديد. واقامته لهم في الشمس. وتعليق حجة رقة في الاعناق. گمان غالب یہی ہے کہ لوگ ٹھیکہ کی سرکاری رقم ادا کر دینے کے بعد کچھ خاص رقم بچا لیتے ہیں، اور ظاہر ہے کہ ایسا صرف اس صورت میں ممکن ہے جب کہ یہ رعایا سے سختی کے ساتھ پیش آئیں، ان کو خوب مار ماریں، دھوپ میں کھڑا رہنے کی سزا دیں اور گردنوں میں پتھر لٹکائیں۔

وعذاب عظيم ينال اهل الخراج مما ليس يجب عليهم من فساد الذي نهى الله عنه. وانما عز وجل ان يأخذ منهم العفو. وليس يحل ان يكلفوا فوق طاقتهم. وانما اكره القبالة لاني لا آمن ان يحمل هذا المتقبل على اهل الخراج مما ليس يجب عليهم في معاملهم بما وصفت لك فيضرك ذلك بهم فيغرجوا ما عمروا ويدعوه فيتكسر الخراج. وليس يبقى على الفساد شيء.

ولن يقل مع الصلاح شيء. اذ الله قد نهى عن الفساد.

مختصر یہ کہ اہل خراج کو ناحق ٹ۔ عذاب سے دوچار ہونا پڑتا ہے اور ملک میں ایسا فساد مچتا ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے ہمیں روکا ہے، اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے کہ ہم ان سے ان کی ضرورت سے فاضل مال لیں، ان پر ان کی طاقت سے زیادہ بوجھ ڈالنا کسی طرح جائز نہیں، میرے حکم کے طریقہ کو اسی لئے ناپسند کرتا ہوں کہ مجھے یہ اطمینان نہیں کہ ٹھیکہ دار اہل خراج پر بے جا بوجھ نہ ڈالے گا اور ان۔ وہ سلوک نہ کرے گا جن کی تفصیل میں نے (اوپر) بیان کی ہے، اس سلوک سے رعایا کو نقصان پہنچے گا اور جن علاقوں وانہیں نے آباد کر رکھا ہے اسے یہ تباہ کر کے چھوڑ کر چلے جائیں گے جس کے نتیجے میں خراج کی آمدنی بھی کم ہو جائے گی، ناساد یلایا جائے گا تو کچھ بھی باقی نہ رہے گا اور بھلے طریقہ سے کام چلایا جائے گا تو کوئی کمی نہ واقع ہوگی، اللہ نے فساد مچا۔ منع کیا ہے۔

قال الله عز وجل:

وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا (الاعراف: ۵۶)

وقال:

وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ - وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ۝

(البقرة: ۲۰۵)

وانما هلك من هلك من لأمر. بحبسهم الحق حتى يستشري منهم. واطهارهم الظلم حتى يفتدى منهم. والحمل عن ادس الخراج ما ليس بواجب عليهم من الظلم الظاهر الذي لا يحل ولا يسع.

اللہ عز وجل نے فرمایا ہے کہ:

”اور زمین میں اس کی اصلاح کے بعد فساد برپا نہ کرو۔“ (الاعراف: ۵۶)

فرمایا:

”اور جب اٹھ کر جاتا ہے تو زمین اس کی دوڑ دھوپ اس لئے غبوتی کہ وہ اس میں فساد مچائے، اور نسلیں اور نسلیں تباہ کرے، حالانکہ اندر لو پسند نہیں کرتا۔“ (البقرة: ۲۰۵)

ماضی میں جو قومیں تباہ ہو گئیں ان تباہی کا سبب یہی تھا کہ انہوں نے عوام کو ان کے حقوق دینے سے گریز کیا تاکہ لوگ ان حقوق کو قیمت ادا کر کے ان۔ خریدیں، اور ظلم ڈھائے تاکہ لوگ ان کے مظالم سے بچنے کی خاطر فدیہ ادا کریں، اہل خراج پر ایسا بوجھ ڈالنا جس کی ادائیگی ان کے ذمہ واجب نہیں صریح ظلم اور سراسر ناجائز ہے اس کی گنجائش کسی طرح نہیں نکل سکتی۔

وان جاء اهل طسوج او مصر من الامصار ومعهم رجل من البلد المعروف موسر، فقال:
انا اتضمن عن اهل هذا الطسوج او اهل هذا البلد والطسوج قبل وضمن واشهد عليه و
صير معه امير من قبل الامام يوثق بدينه وامانته ويحري عليه من بيت المال، فان اراد
ظلم احد من اهل الخراج او الزيادة عليه او تحميله شيئا لا يجب عليه منعه الامير من ذلك
اشد المنع.

اگر کسی ملک یا علاقہ کے باشندے آپ کی خدمت حاضر ہوں اور ان کے ہمراہ اس جگہ کا کوئی خوش حال اور معروف
آدمی بھی ہو جو آپ سے کہے کہ میں اس علاقہ یا ملک کی طرف سے اس کے خراج کا ادائیگی کا ذمہ لیتا ہوں اور وہاں کے
باشندے اس پر رضامندی ظاہر کریں اور کہیں کہ یہ صورت ہمارے لئے زیادہ سہولت کا باعث ہوگی تو آپ کو اس معاملہ پر
غور کرنا چاہئے۔

اگر اس صورت کے اختیار کرنے میں اس ملک یا علاقہ والوں کا فائدہ نظر آئے۔ تو اس آدمی کو ٹھیکہ دے دینا چاہئے اور
اسے ذمہ دار تسلیم کر کے متعدد افراد کو اس معاہدہ پر گواہ ٹھہرا لینا چاہئے، نیز اس فرد کے ہمراہ امام کی جانب سے مقرر کردہ
ایک امیر بھیجا جائے جس کی امانت و دیانت پر بھرپور بھروسہ ہو۔ اس امیر کو بیت المال سے وظیفہ دیا جانا چاہئے، امیر کا کام
یہ ہوگا کہ اگر یہ شخص اہل خراج میں سے کسی پر بھی ظلم کرنے، اس کے خراج میں اضافہ کرنے، یا اس پر کوئی ایسا بوجھ ڈالنے کا
ارادہ کرے جو اس کے ذمہ نہیں نکلتا تو اسے سختی سے روک دے۔

وامير المؤمنين اعلیٰ عینا بما أرى من ذلك وما رأى من ذلك وما رأى انه اصلح لاهل الخراج
واوفر على بيت المال عمل عليه من القبالة والولاية بعد الاسناد والتقدم الى المتقبل
والوالى برفع الظلم عن الرعية والوعيد له ان حملهم ما لا طاقة لهم به او بما ليس بواجب
عليهم. فان فعل وفواله بما اوعد به ليكون ذلك زاجرا وناهيًا لغيره ان شاء الله.

اور اس سلسلہ میں امیر المؤمنین بہتر فیصلہ کر سکتے ہیں، ٹھیکہ پردینے یا براہ راست اپنی جانب سے تحصیل خراج کے
ذمہ دار والی مقرر کرنے میں سے جو طریقہ ان کو اہل خراج کیلئے بہتر اور بیت المال کے لئے زیادہ آمدنی کا ذریعہ نظر آئے اسے
اختیار فرمائیں، ٹھیکہ دار والی کو رعایا پر ظلم نہ کرنے کی تلقین کرنی چاہیے اور انہیں تنبیہ کرنی چاہئے کہ اہل خراج پر ان کی طاقت
سے زیادہ بوجھ نہ ڈالیں نہ ان سے ان چیزوں کا مطالبہ کریں جو ان کے ذمہ نہیں اس کے باوجود اگر وہ اسی حرکتیں کریں تو
اپنی دھمکیوں کو عمل کا پاجامہ پہنائیں تاکہ یہ سزا دوسروں کیلئے تنبیہ کا کام کرے۔

محصلین خراج کے اوصاف اور والیوں اور محصلین خراج کو ہدایتیں:

ورأيت ابقی الله امير المؤمنين ان تتخذ قوماً من اهل الصلابة والدين والامانة فتوليهم

الخراج ومن وليت منهم : یکن فقیہا عالما مشاورا لاهل الرأي عقیفا لا یطلع الناس

منہ علی عورۃ ولا یخاف فی الدنیا لومة لائمہ ما حفظ من حق وادی من امانة احتسب بہ الجنتۃ امیر المؤمنین! اللہ آپ کو سراہتا رکھے، میری رائے یہ ہے کہ آپ بھلے دین دار اور امانت دار لوگوں کو تحصیل خراج پر مامور کریں، یہ ذمہ داری اسی لئے سپرد کیجئے جو عالم اور فقیہ ہو، اہل الرائے کے مشورہ سے کام کرتا ہو، اور پاک دامن و پاک باز ہو، لوگوں کو اس میں اخلاقی خیانت نہ نظر آئے اور اللہ کے کام میں وہ کسی کی ملامت کی پروا نہ کرتا ہو، جو حقوق کی پاسداری اور ادائے امانت کا فریضہ ادا کرے۔ پانے اور جنت حاصل کرنے کی خاطر ادا کرے۔

وما عمل به من غیر ذلک : ف عقوبۃ اللہ فیما بعد الموت . تجوز شہادتہ ان شہد . ولا یخاف

منہ جور فی حکم ان : کمہ فانک انما تولیہ جباۃ الاموال واخذنہا من حلہا وتجنب ما

حرم منها . یرفع من ذلک : م : بشاء ویحتج منہ ما یشاء

اور اگر اس سے اس کے خلاف کوئی فعل سرزد ہو جائے تو اس بات سے ڈرے کہ اللہ اس کی موت کے بعد سزا دے گا، جو گواہی دے تو اس کو قبول کی جاسکتی ہو، اور اگر فیصلہ کرنے بیٹھے تو اس سے ظلم و جور کا اندیشہ نہ ہو، آپ جسے ذمہ دار بنائیں گے اسے جائز عدو کے اندر، حرام سے اجتناب کرتے ہوئے مالیہ وصول کرنے کا کام دیں گے، وہ اپنی صوابدید کے مطابق بعض حالات آپ کے سامنے پیش کرے گا اور بعض سے خود منہ لے گا۔

فاذا لم یکن عدلا ثقة مئید : فلا یؤتمن علی الاموال . انی قد اراہم . لا یحتاجون فیمین یولون

الخراج . اھ : لزم الرجل : منہ : باب احدهم ایا ما ولا ھ رقاب المسلمین وجب یہ خراجہم

ولعلہ ان لا یكون عرف بس : مئمة ناحیة ولا بعفاف ولا باستقامة طریقة ولا بغیر ذلک

لہذا جو آدمی راست باز نہ ہو اور امانت دار نہ ہو اس پر مالی امور کے سلسلہ میں بھروسہ نہیں کیا جانا چاہئے، میرا مشاہدہ ہے کہ لوگ خراج کے والوں کے تقرر عمل میں لاتے وقت احتیاط سے نہیں کام لیتے، جو آدمی بھی ان میں سے کسی کی ڈیوڑھی پر چند دن پڑا رہے اسے وہ یہ وصول کرنے کا کام دے کر مسلمانوں کے سر پر مسلط کر دیتا ہے، حالانکہ زیادہ امکان اسی کا ہے کہ وہ نہ تو اس شخص کے حسن کردار اور سلامت روی پر مطمئن ہے نہ اس کے طور طریق اور دیگر معاملات کے سلسلہ میں اس کے بارے میں کوئی واقفیت رکھتا ہے۔

وقد یجب الاحتیاط : میہر : یولی شیئا من امر الخراج والبعث عن مذاہبہم والسؤال عن

طرائقہم . کمایجب ذلک : من ارید للمحکم والقضاء .

جس فرد کو بھی خراج کی تحویل مامور کیا جائے اس کے تقرر میں خاصی احتیاط کی ضرورت ہے، اس کے مسلک اور اس کے طور طریق وغیرہ کے بارے میں پوری تحقیق کی جانی چاہئے، ان کے سلسلہ میں ایسا کرنا اتنا ہی ضروری ہے جتنا کہ

حاکموں اور قاضیوں کے تقریر میں۔

وتقدم الى من وليت لا يكون عسوا ولا اهل عمله ولا محتقرا ولا مستخفا بهم. ولكن
يلبس لهم جلبابا من اللبن يشوبه بطرف من الشدة والاسود. من غير ان يظلموا او
يحملوا ما لا يجب عليهم. واللبن للمسلم. والغلظة على الفاجر. والعذل على اهل النية.

وانصاف المظلوم. والشدة على الظالم والعفو عن الناس فان ذنب برعوه الى الطاعة
جن لوگوں کو آپ مامور کریں انہیں پہلے ہی دن جتادیں کہ انہیں اپنی عمر بھر کے باشندوں پر ظلم و زیادتی نہیں
کرنی چاہئے، نہ ان کی تحقیر و توہین کرنی چاہئے، بلکہ تھوڑی سختی اور مہلک گرفت۔ ساتھ مجموعی طور پر نرم خوئی سے کام لینا
چاہئے، رعایا پر ظلم کرنے یا بے جا بوجھ ڈالنے سے پرہیز کرنا چاہئے، اسے مسلمانوں۔ ساتھ نرمی، بدکرداروں کے ساتھ
سختی، اہل ذمہ سے عادلانہ برتاؤ، مظلوم کی داد خواہی، ظالموں پر سختی اور عام لوگوں۔ ساتھ عفو و درگزر کی پالیسی اختیار
کرنی چاہئے، یہی طریقہ لوگوں کو مطیع و فرمان بردار بنانے والا طریقہ ہے۔

وان تكون جنباً يته للخراج كما يرسم له. وترك الابتداع فيما يعمله به. والمساواة بينهم

في مجلسه. ووجه حتى يكون القريب والبعيد والشریف والوضيع عدداً في الحق سواء. وترك

اتباع الهوى. فان الله ميز من اتقاه وأثر طاعته وأمره على من ساءهم
خراج کی تخصیص اسی ضابطہ کے تحت عمل میں لائی جائے جو ان والیوں کیلئے نمراد یا گیا ہو، یہ لوگ اپنی طرف سے
نئے طریقے وضع کر کے رعایا کے ساتھ کوئی دوسرا سلوک نہ کریں، والی کو چاہئے کہ بنی محسن میں تمام لوگوں کے ساتھ مساوی
سلوک کرے تاکہ نزدیک اور دور کے لوگ، معزز پست حیثیت افراد، سب حق۔ مملہ میں اس کے سامنے بالکل برابر
ہوں، والی کو انبوا، ذنوب و اشتات کی پیروی سے بچتے رہنا چاہئے، کیونکہ ج لوگ اللہ باتقوی اختیار کرتے اور اس کی اطاعت
و فرمان برداری کو دوسروں کی اطاعت و فرمان برداری پر ترجیح دیتے ہیں، انہیں اللہ حالی نے ممتاز قرار دیا ہے۔

وانى لار جوان امرت بذلك وعلم الله من قبلك ايثارك ذلك. غيه كاشميدل منه مبدل او

خالف منه مخالف ان يخذ الله به دونك. وان يكتب لك اجر. وما ويت ان شاء الله

میرا خیال ہے کہ اگر آپ اس طرح کی ہدایات جاری کر دیں اور اللہ تعالیٰ چاہے کہ آپ اس طریقہ کو دوسرے
طریقوں پر ترجیح دے رہے ہیں، و پھر کوئی دوسرا (ماتحت افسر) اس میں ترمیم، رد یا اس کے خلاف عمل کرے
تو اللہ اس کا مؤاخذہ انہی لوگوں سے کرے گا، آپ سے نہیں کرے گا، آپ کو اللہ آپ کی نیت کا پورا پورا اجر عطا
فرمائے گا۔

والی کے ساتھ سپاہی:

ولتصبر مع الوالی الذی ولیہ قومًا من المجند من اهل الديوان فی اعناقهم بیعة علی النصح
لک. فان من نصحتک ان لا تنمر رعیتک. وتأمّر بأجراء ارزاقهم علیهم من دیوانهم شهرًا
یشهر ولا تجری علیهم من الخراج درهما فیما سواہ.

اپنے مقرر کردہ والی کے ساتھ آ رہے۔ درج دیوان فوجیوں کی ایک ایسی جماعت روانہ کیجئے جو آپ سے وفاداری اور خیر
خواہی کا عہد کر چکے ہوں، ظاہر ہے کہ آپ کے ساتھ خیر خواہی کا ایک تقاضا یہ بھی ہے کہ آپ کی رعایا پر ظلم نہ کیا جائے گا،
آپ حکم دیجئے کہ ان سپاہیوں کے وظیفہ ہر ماہ ان کے دیوان سے دیے جاتے رہیں، اس کے علاوہ خراج کی رقم سے انہیں
ایک درہم بھی نہ دیا جائے۔

فان قال اهل الخراج نحن نجعل علی والینا وحده من عندنا لم یقبل ذلك منهم ولم یحملواہ۔
اگر اہل خراج خود سے یہ دروازہ کھولیں کہ ہم لوگ صرف اپنے والی کا وظیفہ اپنے یہاں سے ادا کر دیا کریں گے تو
ان کی یہ درخواست نہیں منظور کی جائے گی۔ نئے اور نہ ان پر یہ بوجھ ڈالنا چاہئے۔

والیوں کے غلط طریقے:

فانه قد بلغنی انه قد یکون فی حاشیة العامل والوالی جماعة: منهم من لهم به حرمة. ومنهم
من له الیہ وسیلة. لیسوا برار ولا صالحین. یستعین بهم ویوجههم فی اعماله یقتضی
بذلك الذمات، فلیس بحفظونه ما یوکلون بحفظه ولا ینصفون من یعاملونه. انما
مذهبه اخذ شیء من الخراج کان او من اموال الرعیة، ثم انهم یأخذونه ذلك فیما یبلغنی
العسف والظلم والتعدی.

کیونکہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ عامل یا والی کے بہت سے حاشیہ نشین ہوتے ہیں بعض ان کے رشتہ دار ہوتے ہیں اور
بعض سفارشوں اور تعلقات کے سبب۔ آ جاتے ہیں، یہ اچھے اور بھلے کردار کے آدمی نہیں ہوتے، والی ان لوگوں سے
اپنے مختلف کاموں میں مدد لیتا اور ان کے ذریعہ بقائے وصول کراتا ہے، ان لوگوں کے سپرد جو کام کیا جاتا ہے اسے یا ٹھیک
طرح سے انجام دیتے نہ ہی اہل معاملہ کے ساتھ انصاف کا برتاؤ کرتے ہیں، انہیں بس اس سے غرض ہوتی ہے کہ کہیں سے
کچھ حاصل کر لیں، خواہ مال خراج میں سے۔ خواہ رعایا کے ذاتی اموال میں سے، مزید برآں یہ لوگ ظلم و زیادتی کر کے حاصل
کرتے ہیں۔

ثم لا یزال الوالی ومن معه ق. نزل بقریة یأخذ اهلها من نزلہ بما لا یقدون علیہ ولا یحب

عليهم حتى يكلفوا ذلك فيجحف بهم، ثم قد بعث رجلا من هؤلاء الذين وصفت لك انهم معه الى رجل ممن له عليه الخراج ليأتي به فيأخذ منه الخراج فيقول له: قد جعلت لك ان تأخذ منه كذا وكذا.

پھر ایک رواج یہ بھی ہے کہ والی اور اس کے حاشیہ نشینوں کی جماعت کسی بستی میں قیام کرتی ہے تو وہاں کے لوگوں سے اپنی مہمان داری کیلئے اتنا مطالبہ کرتی ہے جو ان کی بساط سے باہر ہوتا ہے، اور جس نے پورا کرنے کی ذمہ داری ان پر کسی طرح بھی نہیں لاگو ہوتی کہ اس سلسلہ میں ان پر جبر کیا جاسکے، یہ لوگ اسی طرح رعایا - پاماں کیا کرتے ہیں، یہ لوگ ایسا بھی کرتے ہیں کہ انہی حاشیہ نشینوں کو بقایا خراج کی وصولی کیلئے کسی کے پاس بھیجا، اور ان سے یہ کہہ دیا کہ میں تمہیں اس بستی دار سے اتنی رقم اپنے لئے وصول کر لینے کا بھی حق دیتا ہوں۔

حتى لقد بلغني انه ربما وظف له اكثر مما يطالب به الرجل من الخراج، فاذا اتاك ذلك الموجه اليه قال له: اعطني جعلي الذي جعله لي الوالي فان جعلي كذا وكذا فان لم يعطه ضربه وعسفه وساق البقر والغنم ومن امكنه من ضعفاء المزارعين - غني يخذ ذلك منهم ظلما وعدوانا.

یہاں تک کہ مجھے یہ بات بھی پہنچی ہے کہ بسا اوقات یہ لوگ اس شخص کو اپنے لئے اس رقم سے بھی زیادہ رقم وصول کر لینے کا حق دے دیتے ہیں جو باقی دار کے ذمہ بطور خراج نکلتی ہے، یا گماشتہ جب بستی دار کے پاس جاتا ہے تو کہتا ہے کہ والی نے میرے لئے جو نذرانہ مقرر کیا ہے وہ بھی لاؤ، والا اس قدر ہے، اب باقی دار نذرانہ کی مطلوبہ رقم نہیں ادا کرتا تو یہ اسے مارتا پیٹتا ہے، اس کی گائے، بکریاں ہٹکا لاتا ہے اور جن کمزور کاشت کاروں پر اس کا اس چلتا ہے انہیں بھی پکڑ لاتا ہے، اور اس وقت تک نہیں چھوڑتا جب تک ظلم و زیادتی کے ذریعہ مطلوبہ رقم نہ وصول کر لے۔

وهذا كله ضرر على اهل الخراج ونقص للفقير مع ما فيه من الاثم شره عسفه هذا وما اشبهه وترك التعرض لمثل هذا حتى لا يكون مع الوالي من هؤلاء الذين سميت احاد.

ان حرکتوں کے کارگنہا ہونے کے علاوہ ان سے اہل خراج کو بے جا تکلیف پہنچتی ہے اور مالیہ کی آمدنی میں بھی کمی آجاتی ہے آپ والی کو حکم دیجئے کہ ان حرکتوں اور ان جیسے دوسرے کاموں کا سلسلہ فوری بند کر دے اور آئندہ والی کے ساتھ اس قسم کے لوگ نہ لگنے پائیں جن کا ذکر میں نے (اوپر) کیا ہے۔

ويكون ما يؤخذ لك من المال من باب حله ولا يوضع الا في حقه، وتقسم في اختيار هؤلاء الجند الذين تصيرهم مع الوالي وليكونوا من صالحى الجند ومن لا الفهم واليسر والنعمة منهم ان شاء الله تعالى.

ہونا یہ چاہئے کہ آپ کے نام رجو مال وصول کیا جائے حلال طریقہ سے وصول کیا جائے اور صرف مناسب جگہوں پر حق کے مطابق صرف کیا جائے، میر نے جن سپاہیوں کو والی کے ساتھ بھیجے کا مشورہ دیا ہے ان کے انتخاب کا جدا ہتمام کیجئے، یہ لوگ فوج کے بہترین عزصر شتمل ہوں، سمجھ بوجھ رکھتے ہوں، انشاء اللہ تعالیٰ۔

وتقدم في ان يكون حصص الطعام ودياسه من الوسط. ولا يحبس الطعام بعد الحصاد الا بقدر ما يمكن الدياس. اذا امكن الدياس رفع الى البيادر. ولا يترك بعد امكانه للدياس يوما واحدا. فانه ما لم عزز في البيادر تذهب به الأكرة والبارة والطير والدواير. وانما يدخل ضرر هذا على الخراج فاما على صاحب الطعام فلا.

اور آپ ہدایت کر دیجئے کہ۔۔ کی کٹائی اور دنوائی کا کام بہترین طریقہ پر انجام پانا چاہئے، فصل کٹنے کے بعد غلہ اتنے ہی عرصہ کھیت میں روکا جائے۔ جتنے عرصہ میں کہ دنوائی کے انتظامات مکمل ہو جائیں، جب یہ ہو جائے تو غلہ کھلیانوں میں منتقل کر دیا جائے اس میں اب ان کی بھی تاخیر نہ ہو کیونکہ جب تک غلہ کھلیان میں نہ محفوظ کر لیا جائے اسے کا شتکار اور راگیر، نیز جانور اور پرندے۔۔۔ اڑتے ہیں، اس کے نتیجے میں نقصان خراج کا ہوتا ہے نہ کہ فصل کے مالک کا۔

لان صاحب الطعام يأخذ منه فيما بلغني وهو سنبل قبل الحصاد الى ان يبلغ المقاسمة. فحبس الطعام في الحزر. والبيادر ضرر على الخراج. واذا رفع الى البيادر وصير اكدا ساخذ في دياسه. ولا يحبس الطعام اذا صار في البيادر الشهر والشهرين والثلاثة لا يداس فان في حبسه في البيادر ضرر على السلطان وعلى اهل الخراج. وبذلك تتأخر العمارة والحراث.

کیونکہ مجھے یہ بات پہنچی ہے۔ فصل کا مالک فصل کٹنے اور غلہ کی تقسیم عمل میں آنے سے پہلے بھی، جب غلہ بالیوں میں ہوتا ہے اس میں سے لے کر کھتے رہتے ہیں، پس معلوم ہوا کہ غلہ کو میدانوں اور کھلیانوں میں پڑا رہنے دینا خراج کیلئے باعث نقصان ہے، جب غلہ کھلیانوں میں پہنچ جائے تو اور اس کے الگ الگ ڈھیر لگا دیئے جائیں تو اس کی دنوائی شروع ہو جانی چاہئے، کھلیانوں میں پہنچ جانے کے بعد غلہ کو کئی مہینہ تک بغیر دنوائی کے پڑا رہنے دینا غلط ہے کیونکہ اس ریاست کا بھی نقصان ہوتا ہے اور خراج ادا کرنے والوں کا بھی، اس تاخیر کے نتیجے میں آئندہ فصل اور دوسرے کاموں میں بھی تاخیر ہوتی ہے۔

ولا يخرص عليهم ما في البيادر ولا يحزر عليهم حزر اثم يأخذوا بنقصان الحزر. فان هذا هلاك لاهل الخراج وخب للبلاد. وليس ينبغي للعامل ولا يسعه ان يدعى على اهل الخراج ضياع غلة فيأخذ بذلك لسبب اكثر من الشرط.

یہ طریقہ درست نہیں کہ کھلیانوں میں رکھے ہوئے غلہ کی مقدار ظن و تخمین کے ذریعہ طے کی جائے اور بعد میں اگر مقدار

اس سے کم نکلے تو اس کا مواخذہ کا شتکاروں سے کیا جائے، یہ طریقہ رعایا کو بھی تباہ کرے گا اور ملک کو بھی، کسی سرکاری افسر کیسے یہ کسی طرح مناسب نہیں کہ کا شتکاروں کے اوپر کچھ غلہ ضائع کر دینے کا الزام نہ کرے اس مقدار سے زیادہ غلہ وصول کرے جو طے شدہ شرائط کی رو سے وصول کیا جانا چاہئے۔

اذ دیس وذری قاسمهم ولا یکیلہ علیہم کیل بزیہاب ثم یدعہ فی البیادر الشہر والشہرین . ثم یقاسمهم فیکیلہ ثانیۃ فان نقص عن کیل لا و قال : اوفونی . واخذ منهم مالیس لہ . ولكن اذا دیس الطعام ووضعی فیہ القفیز قاسمہم واخذ حقہ ولا یحبسہ ولا یکیل للسلطان کیل بزیہار وللاکار کیل السرد . یلا یكون سیلا واحدا بین الغریقین سردامرسلا

غلہ کی دوائی اور صفائی ہو جائے۔ پراسر اس کی تقسیم عمل میں لا کر پنا اور کا شتکاروں کا حصہ الگ الگ کر لے گا، لیکن اس ناپ تول میں وہ کا شتکاروں کے ساتھ بے انصافی نہ کرے، یہ طریقہ بھی نہیں اسرار یا جانا چاہئے کہ اس تقسیم اور ناپ تول کے بعد بھی غلہ مبینہ و دہمینہ تک پہنچان ہی میں پڑا رہنے دیا جائے اور اتنے بعد دوبارہ ناپ تول اور تقسیم عمل میں لائی جائے اور اگر اس غلہ کی مقدار پہلی ناپ تول کے اعتبار سے کم نکلے تو افسر کا شتکاروں سے اس نقصان کو بھرنے کا مطالبہ کر کے بغیر کسی حق کے ان سے مزید غلہ وصول کر لے۔

ہونا یہ چاہئے کہ جب غلہ کی دوائی اور صفائی ہو جائے اور اسے قفیز سے ناپ یا جائے تو افسر اس کی تقسیم عمل میں لا کر اپنا حق عیدہ کر لے اور اس کے بعد نہ کو وہاں نہ پڑا رہنے دے، یہ بھی نہ ہو کہ ناپ میں سلطان کیلئے زیادہ زیادہ لیا جائے اور کا شتکاروں کیلئے بالکل ٹھیک ٹھیک ناپا جائے، بلکہ دونوں فریقوں کیلئے ٹھیک ٹھیک ورساں ناپ ہونی چاہئے۔

ناجائز مطالبے اور ان کی ممانعت :

ولا یؤخذ اهل الخراج برزق عامل ولا اجر مدی ولا احتقار ولا نزلة ولا حمولة طعام السلطان . ولا یدعی علیہم بنقیصۃ فتؤخذ منه . ولا یؤخذ منه مئمن صحف ولا قرطیس ولا اجور الفتوح ولا اجور الکبالیین ولا مؤنة لاحد علیہم فی ذلک ولا قسمة ولا نأبۃ سوی الذی وصفنا من المقاسمة .

اہل خراج سے کسی عامل کا رزق نہ، اناج ناپنے یا اس کو اکٹھا کرنے کی اجرت وصول کنندگان کے قیام کے اخراجات یا نہ کاری غلہ کی بار برداری کے اخراجات کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا، (حمل و نقل وغیرہ میں) خراج کے غلہ میں کمی واقع ہو جائے تو ان لوگوں پر اس کا الزام لگا کر اسے پورا کرنے کا مطالبہ غلط ہے، کاہن اور رجسٹر کی قیمت، ہر کاروں کی

اجرت، یا ناپنے والوں کی اجرت نہ۔ نہیں لی جائے گی کسی کیلئے ان میں سے کسی چیز کی فراہمی ان کے ذمہ نہیں ریاست اور کاشتکاروں کے درمیان طے شدہ نسبتوں سے غلہ کی تقسیم کے علاوہ جس کا ذکر ہم نے اوپر کیا ہے، اس خراج پر کوئی اور ذمہ داری، یا کسی قسم کا ہنگامی بوجھ ڈالنا غلط ہے۔

ولا يؤخذ بأثمان الاتيان على مقاسمة الحنطة والشعير كيلا او تباع
فيقسم ثمنها على ما يدفع من القطيعة في المقاسمة. ولا يؤخذ منهم ما قد يسبونہ رواجاً
لدرأهم يؤدونہا فی الخراج

ان لوگوں سے (سرکاری ذمہ) بھوسہ کی قیمت کا مطالبہ نہیں کرنا چاہئے، بلکہ گیہوں اور جو کی طرح بھوسہ بھی ناپ کر تقسیم کر لینا چاہئے، یا اسے فروخت کر کے اس کی قیمت باہم تقسیم کر لینی چاہئے، جیسا کہ میں نے مقررہ متعینہ معاملہ میں بنائی کے سلسلہ میں بیان کیا۔۔۔ یہ بات پہنچی ہے کہ بعض لوگ خراج کی ادائیگی کیلئے درہم لے کر آتے ہیں تو ان سے کچھ درہم یہ کہہ کر لے لیے جاتے ہیں کہ یہ ان درہموں کی بھنائی یا بے ہے یہ طریقہ سراسر غلط ہے اہل خراج سے بے نام پر کوئی رقم نہیں وصول کی جانی چاہئے۔

فانه بلغني انهم يقيمون نيل الخراج في الشمس ويضربونهم التهرب الشديد، ويعلقون
عليهم الجرار ويقيدونهم: يا مئمنهم من الصلاة. وهذا عظيم عند الله شنيع في الاسلام
خراج کی رقم وصول کرنے کا خاص آدمی کو مارنا یا ایک ٹانگ پر کھڑا رکھنا بھی سراسر ظلم ہے، مجھے یہ بات پہنچی ہے
کہ افسران خراج لوگوں کو دھوپ میں کھڑے رکھتے ہیں، انہیں سخت مار مارتے ہیں، ان کے گردنوں میں ٹھٹھے لٹکا دیتے ہیں
اور انہیں اس طرح پابند زنجیر کر دیتے ہیں کہ وہ نماز بھی نہیں ادا کر سکتے، یہ بات اللہ تعالیٰ کی نظر میں بہت ہی بری ہے اور
اسلام میں (ایسی سزائیں) انتہائی پسندیدہ ہیں۔

رفاہ عامہ سے متعلق ذمہ داریاں:

ورأيت ان تأمر عمال الخراج اذا اتاهم قوم من اهل خراجهم فذكروا لهم ان في بلادهم
انهاراً عادية قديمة واراضين كثيرة غامرة. وانهم ان استخرجوا لهم تلك الانهار
واحتقروها واجرى الماء فيها عمرت هذه الارضون الغامرة وزاد في خراجهم. كتب بذلك
اليه فأمرت رجلاً من اهل خير والصلاح يوثق بدينه وامانته فتوجه في ذلي حتى ينظر
فيه ويسأل عنه اهل اخرة والبصيرة به. ومن يوثق بدينه وامانته من اهل ذلك البلد.
ويشاور فيه غير اهل ذلك البلد من له بصيرة ومعرفة. ولا يجزى الى نفسه بذلك منفعة ولا
يدفع عنها به مضرة.

میری رائے یہ ہے کہ آپ خراج کے افسران کو ہدایت کر دیں کہ جب ان کی عہد داری کے کچھ لوگ ان کے پاس آ کر یہ بتائیں کہ ان کے علاقہ میں بعض قدیمی نہریں ہیں جو اب ناکارہ ہو گئی ہیں، اور بہت سی زمینیں ناکارہ ہو کر بغیر کاشت کے پڑی ہوئی ہیں، اور یہ کہ گران نہروں کی کھدائی اور صفائی ہو جائے اور ان میں از سر نو پانی جاری ہو جائے تو یہ ناکارہ زمینیں پھر زیر کاشت آجائیں گی اور اس طرح خراج کی آمدنی میں اضافہ ہوگا تو ان کی یہ عرض داشت آپ کو ارسال کر دی جائے، پھر آپ کسی معتمد علیہ امانت دار، اور صاحب صلاح و تقویٰ فرد کو اس بارے میں تحقیق کرنے کیلئے بھیجے، یہ شخص اس علاقہ کے ثقہ، واقف کار، اور صاحب بصیرت لوگوں سے معلومات حاصل کرے اور اس علاقہ کے باہر کے تجربہ کار اور صاحب رائے افراد سے بھی مشورہ کرے البتہ یہ ضروری ہے کہ اس سعی و ہمد سے اس آدمی کو اپنے ذاتی نفع کی ترویج یا نقصان کی تلافی نہ مقصود ہو۔

فاذا اجتمعوا علی ان فی ذالک صلاحا و زیادة فی الخراج امرت بغير نلک الانهار. وجعلت النفقة من بیت المال. ولا تحمل النفقة علی اهل البلد فانهم ان یعمدوا و اخر من ان یخربوا.

وان یفروا من ان ینذهب مالهم ویعجزوا۔
اگر سب کی رائے یہی ہو کہ اس اسکیم کو زیر عمل لانے میں ملک کا فائدہ ہے اور اس کی آمدنی میں بھی اضافہ کی توقع ہے تو آپ ان نہروں کی کھدائی اور صفائی کا حکم جاری کر دیجئے، اور اس سلسلہ کے بارے میں مصارف کا بوجھ بیت المال پر ڈالئے، ان اخراجات کا بوجھ اس علاقہ کے باشندوں پر نہ ڈالئے، حقیقت یہ ہے کہ لوگوں کو آباد و خوش حال رہنا ان کے اجڑ جانے اور مفلس ہو کر ادائیگی خراج سے بھی عاجز رہ جانے سے بہتر ہے۔

وکل ما فیہ مصلحة لاهل الخراج فی ارضهم وانهارهم. وطلبوا صلاح ذلک لہم اجیبوا

الیہ اذا لم یکن فیہ ضرر علی غیرہم من اهل طسوج آخر و رستاق۔ آخذ مما حولہم۔ فان کان

فی ذالک ضرر علی غیرہم و ذهاب بغلاتہم و کسر للخراج لہم یجابو الیہ۔

اپنی زمینوں اور نہروں کے سلسلہ میں اہل خراج کے ہر اس مطالبہ کو پورا کیا جانا چاہئے جس سے ان کے مفادات و مصالح کی ترویج متوقع ہو، بشرطیکہ اس اسکیم پر عمل کرنے سے ان کے ارد گرد کے دوسرے گاؤں اور قصبہ کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ نہ ہو، اگر ان کا مطالبہ پورا کرنے سے دوسروں کی پیداوار گھٹ جانے اور خراج کی آمدنی میں کمی ہو جانے کا اندیشہ ہو تو اسے نہیں تسلیم کرنا چاہئے۔

قال ابو یوسف: واذا احتاج اهل السواد الی کرمی انهارهم العمام التي تأخذ من دجلة

والفرات کرمیت (جفرت) ہم۔ وکانت النفقة من بیت المال ومن اهل الخراج ولا یحمل

ذلک کلہ علی اهل الخراج. واما الانهار التي یجرونها الی ارضهم۔ وہزارعہم وکرومہم

ورطابهم وبساتینہم و ما قالہم وما اشبه ذلك فکریہا علیہم خاصة لیس علی بیت المال من ذلك شیء

باشندگان سوا کو اگر اپنی ان بن نہروں کی کھدائی اور صفائی کی ضرورت پیش آئے جو دجلہ اور فرات سے نکالی گئی ہیں تو آپ ان کی کھدائی اور صفائی کر دیا کیجئے اور اس کے اخراجات کا بوجھ بیت مال اور اہل خراج دونوں پر ڈالئے۔ لیکن سارا بوجھ اہل خراج پر ڈال دینا نہ ہوگا، رہیں وہ چھوٹی چھوٹی نہریں جن کے ذریعہ لوگ اپنی زمینوں، کھیتوں، انہور کی کھاریوں، کھجوروں، بانغات اور ترکاری کے کھیتوں وغیرہ تک پانی لے جاتے ہیں تو ان کی کھدائی اور صفائی کے اخراجات انہی افراد کو برداشت کرنے ہوں گے۔ بیت المال پر اس سلسلہ میں کوئی بوجھ نہ ڈالا جائے گا۔

فاما البثوق والمسد بات والبریدات التي تكون في دجلة والفرات وغيرهما من الانهار العظام فان النفقة ملی: فانه من بيت المال لا يحمل على اهل الخراج من ذلك شیء لان مصلحة هذا على الامم ممدومة لانه امر عام لجميع المسلمين فالنفقة عليه من بيت المال

لان عطب الارضين من هذا وشبهه وانما يدخل الضرر من ذلك على الخراج دجلہ اور فرات اور دوسرے بڑے دریاؤں پر گھاٹ یا پانی کے نکاس کی جگہوں کی تعمیر اور مرمت پر آنے والے اخراجات تمام تر بیت المال سے کئے جائیں گے، اہل خراج پر اس کا بوجھ نہ ڈالا جائے گا، کیونکہ یہ سارے مسلمانوں سے تعلق رکھنے والے امور ہیں اور ان کے مطالح کا تحفظ تمام تر امام کے ذمہ ہے، چونکہ زمینوں کی برو باری وغیرہ کا تعلق مصالح عامہ سے ہے اور ان کا برا اثر خراج آمدنی پر پڑتا ہے لہذا اس سلسلہ کے جملہ مصارف بیت المال سے پورے کئے جائیں گے۔

ولا یولی النفقة علی ذلك ولا یولی الخاف الله یعمل فی ذلك بما یحب علیہ الله قد عرفت امانته وحمد مذهبه ولا تولوا من یخونک ویعمل فی ذلك بما لا یحل ولا یسعه یاخذ المال من بیت المال لنفسه ومن دفعه لا یدع المواضع المخوفة ویهملها ولا یعمل علیہا شینا یحکمها به

حتی تنفجر فتغرق مملکتنا من الغلات وتخرب منازلهم وقراهم اور ان مصارف میں مال خرچ کرنے کا اختیار ایسے ہی ذمہ دار کے ہاتھ میں دیجئے جو خوف خدا رکھتا ہو، جس کی امانت داری اور مسلک پر پورا اطمینان ہو۔ جو خالصہ لوجہ اللہ کا کام کرے، خائن اور جائز و ناجائز میں کوئی تمیز نہ کرے بغیر کام کرنے والوں کو یہ ذمہ داری نہ سونپئے۔ ایسا دمی بیت المال کا روپیہ اپنے اور اپنے ساتھیوں پر اڑا دالے گا، خطرہ کے مقامات کی مرمت نہیں کرائے گا یا ان پر پختہ کارا کر انہیں بالکل درست نہیں کرا دے گا، تا آنکہ وہاں سے پانی پھٹ پڑے گا اور لوگوں کے غلہ، مکانات اور پوری پوری بستیوں کو تباہ کر دے گا۔

معائنہ و احتساب:

ثم وجه من يتعرف ما يعمل به اليك على هذه المواضع المخوفة منها وما يمسك من العمل عليها مما قد يحتاج الى العمل وما تفجر وما السبب في انفجاره ولم مت عليه اجر العمل عليه واحكامه حتى انفجر ثم عامله على حسب ما يأتيك به الخ عنه من حمد لامره او ذم

وانكار وتاديب

ذمہ دار مقرر کرنے کے بعد آپ کسی دوسرے آدمی کو اس ذمہ دار کی کارکنان کا جائزہ لینے پر مامور کیجئے جو معائنہ کرے کہ یہ ذمہ دار پر خطر مقامات پر کیا کام کروا رہا ہے اور کن قابل مرمت جگہوں پر اس نے کام نہ لگانے کا فیصلہ کیا ہے، کن کن مرمت شدہ جگہوں سے پانی پھٹ پڑتا ہے اور ایسے ہونے کا سبب کیا ہے، وجہ ہے کہ وہاں پر کام لگا کر جو اجرت دی گئی وہ بے فائدہ ضائع ہوگئی اور مرمت ناکارہ ثابت ہوئی، اس جائزہ کے بعد آپ کو جو رپوٹ ملے متعلقہ افسر کے ساتھ اسی کے مطابق سلوک کیجئے، اس کے کام کی تعریف کیجئے یا اس کی مذمت کیجئے اور اس کے خلاف تادیبی کارروائی عمل میں لے آئیے۔

قال ابو يوسف: وان انا رى ان تبعث قوما من اهل الصلاح والعفاف ممن يوثق بدينه وامانته يسألون عن سرقة العمال وما عملوا به في البلاد وكيف جبوا الخ ج على ما امروا به وعلى ما وظف على اهل الخراج واستقر، فاذا ثبت ذلك عندك وصح اخذوا ما استفضلوا من ذلك اشد الاخذ حتى يؤدوه بعد العقوبة الموجهة والنكال حتى لا يعودوا ما امروا به وما عهد اليهم فيه.

اور میری رائے ہے کہ آپ چند پاک باز اور نیک افراد کو جن کی دین داری اور امانت داری پر پورا اعتماد ہو، اپنے افسران کے طرز عمل کی جانچ پڑتال کیلئے روانہ کیجئے، یہ لوگ معلوم کریں کہ اپنی اپنی مل داری میں ان افسران کی پالیسی کیسی رہی ہے، انہوں نے تحصیل خراج میں کس حد تک مقررہ اصول و ضوابط کی پابندی کی اور اس شرح کو برقرار رکھا یا نہیں جو اہل خراج کیلئے مقرر کی گئی ہے، جب آپ کو ان افراد سے رپورٹ مل جائے اور اس رپورٹ میں لگائے گئے الزامات کی تحقیق مکمل ہو جائے تو ان افسران نے جو کچھ فاضل وصول کیا ہے اس پر ان سے بہت سخت جواب طلبی کی جائے اور سخت سزائیں دے کر ان سے یہ رقیس وصول کی جائیں تاکہ آئندہ یہ لوگ مقررہ ضوابط کی خلاف ورزی اور اپنے مقررہ حدود سے تجاوز کی ہمت نہ کر سکیں۔

فان كل ما عمل به والى الخراج من الظلم والعسف، فامنا يحجب، علوانه قد امر به. وقد امر

بغیرہ۔ وان اخللت بواحد من حمة العقوبة الموجعة انتهي غيرہ واتقى وخاف وان لم يفعل هذا بهم تعدوا على اهل الخرج وجترءوا على ظلمهم وتعسفهم واخذهم بما لا يجب عليهم۔
والى خراج جو ظلم و زیادتی کرتا۔ اس کے بارے میں رعایا یہ سمجھتی ہے کہ اسے ایسا ہی کرنے کا حکم دیا گیا ہے، حالانکہ حقیقت اس کے برعکس ہے۔ آپ گران میں سے ایک کو بھی سخت سزا دے دیں تو دوسرے ڈر کر ان حرکتوں سے باز آجائیں گے، لیکن اگر آپ ایسا نہ کریں گے تو یہ لوگ اہل خراج پر دست درازیاں جاری رکھیں گے اور ان پر ظلم ڈھا کر ان سے بے جا وصولیابی کرنے پر اور زبردہ جہاں ہو جائیں گے۔

واذا صبح عندك من العمل، الوالى تعد بظلم وعسف وخيانة لك فى رعيتك واحتاج شىء من الفىء او خبث طعنه او سوء سيرته فحرام عليك استعماله والاستعانة به۔ وان تقلده شيئاً من امور رعيتك وتذكره فى شىء من امرك بل عاقبه على ذلك عقوبة تردع غيره من ان يتعرض لمثل ما تعرض له۔ واياك ودعوة المظلوم فانها دعوة محاجة۔
آپ کو جب کسی والی یا عامل کے بارے میں قطعیت کے ساتھ یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے ظلم و زیادتی کی ہے، حدود سے تجاوز کیا ہے، رعایا کے ساتھ اپنے برتاؤ میں آپ کے ساتھ خیانت کی ہے، یا فتنے کا کچھ مال ضم کر بیٹھا ہے یا اس کی سیرت بری اور کردار گندہ ہے تو آپ براۓندہ اس افسر سے کام لینا، یا اسے کسی طرف کی ذمہ داری سپرد کرنے یا اسے اپنے معاملات میں ذرا بھی ذخیل بنانا حرام ہے۔ اس کے برعکس، آپ کو چاہئے کہ ایسے افسر کو اتنی سخت سزا دیں کہ دوسروں کو عبرت ہو اور وہ ان حرکتوں سے باز آجائیں جس کا ارتکاب اس افسر سے ہوا ہے۔ مظلوم کی بددعا سے بچئے کیونکہ اس کی دعا ضرور قبول ہوتی ہے۔

رعایا پر ظلم گناہ ہے:

(۲۳۳)۔ حدثني مسعر بن عمار، وبن مرة عن عبد الله بن سلبية قال: قال لي معاذ: صل ونم۔
واطعموا واكتسبوا حلالاً، لا تأثم ولا تموتن الا وانتم مسلم۔ اياك ودعوات او دعوة المظلوم۔

عبداللہ بن سلمہ کا بیان ہے کہ:

”(سیدنا) معاذ (رضی اللہ عنہ) نے مجھ سے کہا ہے کہ: نماز ادا کر، نیند لے، کھاہ اور حلال کمائی کر، اور گناہ نہ کر اور

(۲۳۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۶۹۷، حلیۃ الاولیاء: ج ۱ ص ۲۳۳۔

(۲۳۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۵۹۱، الزبد لابی داود: ۲۱۴۔

اسی حال پر مر کہ تو مسلم ہو، اور مظلوم کی بددعاؤں یا بددعا سے بچ کر رہ۔

(۲۳۳) قال: وحدثني منصور عن ابي وائل عن ابي الدرداء قال: لا امرکم بالامر ولا افعله
ولکنی ارجو فیہ الخیر. وان ابغض الناس الی ان اظلمه الذی لایس نعیین علی الالبانہ.
(سیدنا) ابودرداء (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

”میں تمہیں بعض امور بجالانے کی ہدایت کرتا ہوں دریں حالات کہ میں انہیں نہیں کرتا، البتہ مجھے ان امور سے خیر
وابستہ نظر آتا ہے، لوگوں میں سے جس شخص پر ظلم کرنا مجھے سب سے زیادہ ناگوار ہے وہ وہ شخص ہے جو میرے خلاف اللہ کے
سوا کسی اور کی مدد طلب نہیں کرتا۔

عدل وانصاف کی برکتیں:

ان العدل وانصاف المظلوم وتجنب الظلم مع ما فی ذلک من الاجر یزید بہ الخراج وتکتربہ
عمارة البلاد والبرکة مع العدل تكون وهی تفقد مع الجوار. الخرج مالہأخوذ مع الجور
تنقص البلاد بہ وتخرّب. هذا عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان یحبی السواد مع عدله
فی اهل الخراج وانصافہ لہم ورفعہ الظلم عنہم مائة ألف ألف والدرہم اذ ذاک وزنہ وزن
المشقال.

عدل وانصاف کرنے اور ظلم و جور سے پرہیز کرنے میں جو اخروی اجر ہے اس کے، ماسوا اس سے علاقوں کی خوش حالی
میں اضافہ ہوتا ہے اور خراج کی آمدنی بڑھتی ہے، برکت عدل سے وابستہ ہے، ظلم و جور سے برکت ختم ہو جاتی ہے، جو خراج
ظلم و جور کے ذریعہ وصول کیا جاتا ہے، اس سے ملک میں بد حالی اور تباہی مچتی ہے، (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا عہد
مبارک ملاحظہ ہو کہ باوجود اس کے کہ آپ اہل خراج کے ساتھ کامل عدل وانصاف کا معاملہ کرتے اور ان پر سے ہر طرح
کے ظلم کا ازالہ کرتے رہتے تھے، آپ کے زمانہ میں سواد سے دس کروڑ درہم کی آمدنی ہوتی تھی، جب کہ اس زمانہ میں درہم
کا وزن ایک مشقال ہوتا تھا۔

امیر المؤمنین کیلئے ایک تجویز:

فلو تقربت الی اللہ عزوجل یا امیر المؤمنین بالجلوس لمظالم رعییت فی الشہر او الشہرین
مجلساً واحداً تسمع فیہ من المظلوم وتنکر علی الظالم رجوت ان لا تكون ممن احتجب عن
حوایج رعیتہ. ولعلک لا تجلس الا مجلساً او مجلسین حتی یسب ذلک فی الامصار والمدن
فیخاف الظالم وقوفک علی ظلمہ. فلا یجتہ علی الظلم.

امیر المؤمنین! اگر آپ اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کی خاطر ہر مہینہ یا مہینہ میں دوبار، ایک اجلاس خاص اس لئے کریں کہ اپنی رعایا سے مظالم کی فریادیں، اور ظالموں کو متنبہ کریں تو مجھے امید ہے کہ آپ کا شمار ان حکمرانوں میں نہ ہوگا جو اپنی رعایا کی ضروریات سے بے نیاز و بے خبر رہتے ہیں، مجھے تو یقین ہے کہ اس طرح کے دو ایک اجلاس کا انعقاد ہوتے ہی یہ خبر اطراف و جوانب میں عام ہو جائے گی، ہر ظالم کو اس بات کا ڈر لگنے لگے گا کہ اسکی خبر آپ تک پہنچ جائے گی، اور وہ ظلم سے باز آ جائے گا۔

وَيَأْمُلُ الضَّعِيفَ الْمَقْتُورَ - لَوْ سَكَ وَنَظَرَكَ فِي أَمْرِهِ فَيَقْوَى قَلْبُهُ وَيَكْثُرُ دَعَاؤُهُ . فَاِنْ لَمْ يُمْكِنَكَ الْإِسْتِمَاعُ فِي السَّجْدِ الَّذِي تَجْلِسُهُ مِنْ كُلِّ مَنْ حَضَرَ مِنَ الْمَظْلَمِينَ نَظَرْتَ فِي أَمْرِ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فِي أَوَّلِ مَجْلَسٍ وَفِي أَمْرِ طَائِفَةٍ أُخْرَى فِي الْمَجْلَسِ الثَّانِي . وَكَذَلِكَ فِي الْمَجْلَسِ

الثالث . وَلَا تَقْدُمُ فِي ذَلِكَ إِلَّا مَا نَأْتِي عَلَى النَّاسِ ، مِنْ خَرَجَتْ قِصَّتُهُ أَوَّلًا وَكَذَلِكَ مِنْ بَعْدِهِ .
کمزور و پامال لوگوں کو یہ آس بند ، جائے گی کہ آپ اجلاس کر کے ان کے معاملہ پر غور فرمائیں گے، اس سے ان کی ڈھارس بندھے گی اور وہ آپ کو بہت درخشاں دیں گے، اگر آپ ایک ہی مجلس میں ان تمام دادخواہوں کی بات نہ سن سکیں جو اس دن حاضر ہوں تو آپ پہلے اجلاس میں ان میں سے ایک گروہ کے مقدمات دیکھ لیں اور دوسرے گروہ کے مقدمات کو دوسرے اجلاس اور پھر تیسرے اجلاس میں لائیں۔۔۔۔۔ میں زیر غور لاتے رہیں، اس سلسلہ میں کسی آدمی کو دوسرے پر ترجیح نہ دیں، جس کی روئداد پہلے سامنے آجائے سے پہلے بلایا جائے، علیٰ ہذا الترتیب۔

مَعَ أَنَّهُ مَتَى عَلِمَ الْعِبَالُ وَالْوَلَاةُ أَنَّكَ تَجْلِسُ لِلنَّظَرِ فِي أُمُورِ النَّاسِ يَوْمًا فِي السَّنَةِ لَيْسَ يَوْمًا فِي الشَّهْرِ تَنَاهَوْا بِأَذْنِ اللَّهِ عَنِ السَّلَامِ وَانْصَفُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ . وَإِنِّي لَأَرَجُوكَ بِذَلِكَ أَكْثَرَ الثَّوَابِ .
انہ من نفس عن مؤمن کرب۔ من کرب الدنیا نفس اللہ عنہ کربة من کرب الآخرة۔

ایسا کرنے کا ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ جب عمال اور والیوں کو یہ معلوم ہوگا کہ آپ مہینہ میں ایک دن، بلکہ سال میں ایک دن، عام لوگوں کے معاملات، مقدمات پر غور کرنے کیلئے اجلاس کرتے ہیں تو، انشاء اللہ، وہ ظلم سے باز آئیں گے، اور خود بخود انصاف کرنے لگیں گے، مجھے تو یقین ہے کہ ایسا کرنے سے آپ کو بہت بڑا ثواب ملے گا، کیونکہ جو کوئی کسی مسلمان پر مصائب دنیا میں سے کسی مصیبت کو دور کرتا ہے تو اللہ اس پر سے مصائب آخرت میں سے ایک مصیبت دور فرما دے گا۔

رعایا کی خدمت کا ثواب:

(۲۲۵) . حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ) قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كَرْبَةً نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كَرْبَةً مِنْ كَرْبِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ .

وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ .

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”جس نے کسی مسلمان کے سر سے کوئی مصیبت دور کی، اللہ اس کے سر سے تیرہ مصیبتوں میں سے کوئی مصیبت دور کر دے گا، اور جو دنیا میں کسی مسلمان (کے عیوب) کی پردہ پوشی کرے گا، قیامت کے دن اللہ اس کی لغزش پر پردہ ڈال دے گا۔“

(۲۳۶) قال: وحدثني ليث عن ابن عجلان عن عون قال: كان يقال من احسن الله صورته

وجعله في منصب صالح ثم تواضع لله كان ممن خالص الله.

عون نے کہا کہ:

”کہا جاتا تھا کہ جسے اللہ اچھی صورت عطا فرما رہا ہے اور کسی اچھے عہدہ پر سرفراز کرے اور پھر وہ اللہ کی خاطر خاکساری سے پیش آئے وہ اللہ کے مخلص بندوں میں سے ہے۔“

خیانت کا عذاب:

(۲۴۰) قال ابو يوسف: وحدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم قال: سمعت

عدي بن عدي يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: من بعد ساعة على عمل فليبيع بقليله

وبكثيره فمن خان خيطا فماسواه فائما هو غلول يأتي به يوم الجمعة

(سیدنا) عدی بن عدی (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے سنا ہے کہ:

”جسے ہم (تحصیل مال کے) کام پر مامور کر کے بھیجیں اسے چاہئے کہ چھ دن بڑی ہر چیز کا یکساں لحاظ رکھے کیوں کہ جو آدمی ایک دھاگہ یا اس کے علاوہ کوئی چیز بھی خیانت لے لے گا وہ غلول کا مرتکب ہوگا اور قیامت میں اس چیز کو اپنے ساتھ لئے ہوئے سامنے آئے گا۔“

(۲۴۸) قال: وحدثنا هشام عن القاسم عن ابي عبد الواحد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن

جابر بن عبد الله عن عبد الله بن انيس قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: يحشر العباد يوم

القيمة حفاة غرلا بهما. قال: فيناديهم بصوت يسعه من بعد كما يسعه من قرب: انا

الملك الديان. لا ينبغي لاحد من اهل النار ان يدخل النار ولا احد من اهل الجنة عنده

مظلمة. ولا ينبغي لاحد من اهل الجنة ان يدخل الجنة ولا احد من اهل النار عنده مظلمة حتى

(۲۳۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/۲۵۷، مسند احمد بن حنبل: ۴/۴۲۷، صحیح مسلم: ۲/۲۹۹، سنن ابن ماجہ: ۲/۲۲۵۔

(۲۳۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳/۳۹۶۲۔

(۲۳۷) مسند الحمیدی: ۹۱۸، لاموال للقاسم بن سلام: ج ۱ ص ۳۳۹۔

اقصه منه۔

(سیدنا) عبداللہ بن انیس (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: قیامت کے دن بندے نئے پائوں، غیر مختون، ہر مرض و عیب سے پاک بے داغ اٹھائے جائیں گے، کہا: پھر اللہ تعالیٰ انہیں ایک ایسی آواز سے پکارے۔ جسے دور و نزدیک ہر جگہ سے لوگ یکساں طور پر سنیں گے، (فرمائے گا)، میں ہوں بادشاہ، میں ہوں بدلہ دینے والا، کون جنس جس نے کسی جنتی پر ظلم کیا ہو، یا کوئی جنتی جس نے کسی جہنمی پر ظلم کیا ہو، اس وقت تک جہنم یا جنت میں نہ جاسکے گا، جب تک۔ میں اس سے اس ظلم کا بدلہ نہ چکا لوں۔“

فمہ دار یوں کیلئے بہترین افراد کا انتخاب:

(۲۳۹)۔ قال ابو یوسف: حدثنا البجالد بن سعید عن عامر الشعبي قال: كتب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه الى اهل الكوفة يبعثون اليه رجلا من اخيرهم واصلتهم والى اهل البصرة كذلك. والى اهل الشام كذلك. قال: فبعث اليه اهل الكوفة عثمان بن فرق قد وبعث اليه اهل الشام مع بن يزيد. وبعث اليه اهل البصرة الحجاج بن علاط كلهم سميون. قال: فاستعمل كل واحد منهم على خراج ارضه.

(امام) عامر شعبی (رحمہ اللہ نے) باکہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اہل کوفہ کو لکھ بھیجا کہ وہ اپنے بہترین اور موزوں ترین افراد میں سے کسی کو آپ کے پاس بھیج دیں، یہی بات آپ نے بصرہ اور شام کے لوگوں کو بھی لکھ بھیجی، (راوی) کہتا ہے: اہل کوفہ نے آپ کے پاس عثمان بن فرق کو، اہل شام نے معن بن یزید کو اور اہل کوفہ نے حجاج بن علاط کو بھیجا، ان تینوں کا تعلق قبیلہ مسلم سے تھا، (راوی) نے کہا: ان میں سے ہر ایک کو آپ نے اس علاقہ کے خراج کی تحصیل پر مامور کر دیا۔“

(۲۴۰)۔ قال: وحدثني محمد بن بن حميد قال: حدثنا اشياخنا ان ابا عبيدة بن الجراح قال لعمر بن الخطاب رضي الله عنه: دست اصحاب رسول الله ﷺ فقال له عمر: يا ابا عبيدة اذا لم استعن باهل الدين على سلامة ديني فبمن استعين؟ قال: اما ان فعلت فاغنيهم بالعمالة عن الخيانة، يقول: اذا استعملتهم على شيء فاجزل لهم في العطاء والورق لا يحتاجون.

(سیدنا) ابو عبیدہ بن الجراح (رضی اللہ عنہ) نے (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) سے کہا کہ:

”آپ نے رسول اللہ ﷺ سے صحابیوں کو آلودہ کر دیا، اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا:

ابو عبیدہ! اگر میں اپنے دین کی سلامتی کیلئے دین داروں سے نہ مدد لوں تو کس سے مدد لوں؟ انہوں نے کہا: اگر آپ کو ایسا کرنا ہی ہے تو ان کو اتنا معاوضہ دیجئے کہ وہ خیانت کرنے سے بے نیاز ہو جائیں۔ آپ کا مطلب یہ تھا کہ جب آپ ان لوگوں میں سے کسی کو کسی کام پر مامور کریں تو ان کو عطایا میں سے اور وظیفہ کے طور پر اتنے دیں دیں کہ پھر انہیں کوئی احتیاج نہ رہے۔“

(۲۴۱) قال: وحدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن حدثه: قال عبد الله بن العباس: بعث الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأتيته فقال: يا ابن عبد س ان عامل حمص هلك. وكان من اهل الخير. والخير قليل. وقد رجوت ان تكون منهم. دعوتك لاستعملك عليها. وفي نفس منك شيء اخافه ولم اره منك وانا اخشاه عليك. فما رأيت في العمل؟ (سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے مجھے بلا بھیجا کہ، چنانچہ میں ان کے پاس گیا، آپ نے فرمایا: ابن عباس! حمص کا عامل انتقال کر گیا ہے، وہ بھلے آدمیوں میں سے تھا، اور اب بھلائی بات آیا ہے، مجھے امید ہے کہ تم بھی بھلے آدمی ثابت ہو گے، لہذا میں نے تمہیں حمص کا عامل بنانے کے ارادہ سے بلایا ہے، لبتہ میرے دل میں تمہاری طرف سے ایک کھٹک ہے جس کا اندیشہ ہے، یہ بات اب تک ہوتی نظر نہیں آئی ہے، صراحتاً اندیشہ ہے کہ تم سے ایسا ہوگا، تو بتاؤ عامل بننے کے سلسلہ میں تمہارا کیا خیال ہے؟

قال قلت: فاني لا اري ان عمل لك عملا حتى تخبرني بما في نفسك. قال: وما تريد الى ذلك؟ قال: اريد ان كنت بريئا من مثله عرفت اني لست من اهل. وان كنت ممن اخشى على نفسي خشيت عليها مثل الذي خشيت على فقلما رأيتك. فقلت شيئا الا جاء عليه الوحي. فقال: يا ابن عباس. اني اطمع حالك انك لا تجدني الا قريبا. واني خشيت عليك ان تأتني على القراء الذي هو آت وانت في عملك. فيقال لك هلم. لينا ولا هلم اليكم دون غيركم. اني رأيت رسول الله ﷺ استعمل الناس وتركم.

ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے کہا میں آپ کا کوئی کام اسی وقت اپنے ذمہ لیں گا جب آپ مجھے یہ بتا دیں کہ آپ کے دل میں کیا بات ہے؟ (سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا): یہ معلوم کر کے تم کیا کرنا چاہتے ہو۔ انہوں نے جواب دیا کہ میں چاہتا ہوں کہ اگر میں اس بات سے بری ہوں جو آپ کے دل میں ہے تو آپ کو مطمئن ہو جائے کہ مجھ میں وہ بات نہیں ہے، اور اگر میں واقعہ ایسا آدمی ہوں جس کے بارے میں اندیشہ کیا جانا چاہئے، تو پھر میں بھی اپنے نفس کی جانب سے ایسا ہی اندیشہ ناک رہوں جیسے کہ آپ میں، کیوں اکثر ایسا ہوا ہے کہ جس بات کو آپ کا گمان ہوا ہے اسی کے مطابق وحی بھی

نازل ہوئی، آپ نے فرمایا: ابن عباس! میرے خیال میں تمہارا حال یہ ہے کہ تم سمجھتے ہو کہ نصیبہ جاگ اٹھا ہے، مجھے تمہارے بارے میں اندیشہ یہ ہے کہ تم بارے عامل رہنے ہی کے دوران فتنے کی وہ کثیر رقمیں نہ آنے لگیں جو آئندہ بہر حال آنے والی ہیں اور پھر تم سے یہ کہا جائے گا کہ ادھر آؤ (ادھر لاؤ)، اور بجز تمہارے خاندان سے باہر کے لوگوں کے کسی اور سے یہ نہ کہا جائے کہ دور رہو، میرا مشاء ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے لوگوں کو عامل مقرر کیا مگر تم لوگوں کو (دانستہ) چھوڑ دیا۔

قال قلت: والله لقد رأيت أبا ربيعة رأيت ذلك، ولم تراه فعل ذلك، فقال: والله ما أدري أصر فكم عن العمل وأرفعكم عنه وإنه امرأه اهل ذلك، أم خشي أن تعاونوا المكانكم منه فيقع العتاب عليكم. ولا بد من عتاب. وقد فرغت لي وفرغت لك فمأرايك،

ابن عباس (رضی اللہ عنہما) کہتے ہیں کہ اس پر میں نے یہ کہا کہ اللہ کی قسم! میرا مشاہدہ بھی وہی ہے جو آپ کا ہے، یہ بتائیے کہ آپ کے خیال میں آپ سب سے بہتر کے لیے ایسا کیوں کیا تھا، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا کہ اللہ کی قسم! میں قطعی رائے نہیں کر سکا ہوں کہ آیا لوگوں کو اہل سمجھنے کے باوجود حضور نے تمہیں ان کاموں سے علیحدہ اور بلند رکھا، یا آپ کو اس بات کا اندیشہ تھا کہ تم لوگ اپنی قربانکاری کے سہارے ایک دوسرے کی مدد کرنے لگو گے جس کے نتیجے میں تمہیں عتاب کا ہدف بننا پڑے گا۔ اچھ بتم میری بات سن چکے، اب یہ بتاؤ کہ تم کس نتیجے پر پہنچے؟

قلت: لا أدري أن أعمل ذلك، ولم: قلت: لاني أن عملت لك وفي نفسك ما في نفسك لم أبرح قذاة في عينك. قال: بأشهر علي. قال قلت: أشير عليك أن تستعمل صعيحا منك صعيحا عليك.

میں نے کہا کہ میں اس نتیجے پر نہ پہنچا ہوں کہ میں آپ کے کام کی ذمہ داری نہ لوں (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے پوچھا وہ کیوں؟ میں نے کہا: اس لئے کہ اگر آپ کے دل میں وہ بات موجود رہی جو اس وقت ہے اور میں نے آپ کا کام اپنے ذمہ لے لیا تو میں برابر آپ کی نظر میں کھٹکتا رہوں گا، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) بولے: اچھا تو مجھے مشورہ دو کس کو عامل بناؤں؟ ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے کہا: میرا مشورہ یہ ہے کہ آپ ایسے آدمی کو عامل مقرر کیجئے جو آپ کے نزدیک بھی ہر خرابی سے پاک ہو اور جسے آپ کے خلاف کوئی شکایت بھی نہ ہو۔“

(۲۴۲) قال: وحدثني الهجاء بن سعيد عن عامر عن المحرر بن أبي هريرة عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، قال: دعا أصحاب رسول الله ﷺ فقال: إذا لم تعينوني فمن يعينني؟ فقالوا: نحن نعينك. فقال: يا أبا هريرة أئنت البحرين وهجر أنت العام. محرر بن أبي هريرة نے اپنے والد سے روایت کیا ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ ﷺ کے صحابیوں کو بلا کر ان سے یہ کہا کہ: جب تم لوگ ہی میری مدد نہ کرو گے تو کون میری مدد کرے گا؟ ان حضرات نے جواب دیا ہم آپ کی مدد کریں گے، اس پر آپ نے فرمایا: ابو ہریرہ! تم اس سال بحرین و ہجر (کے عامل بن کر) چلے جاؤ۔

قال: فذهبت فجننته في آخر السنة بغاراتين فيهما خمسمائة ألف. فقال له عمر رضي الله عنه: ما رأيت مالا مجتمعاً قط أكثر من هذا هل فيه دعوة مظلوم أو مال يتيماً أو امرأة؟ (سیدنا) ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں وہاں گیا اور سال کے آخر میں آپ کے پاس دو تھیلیاں لے کر آیا جن میں پانچ لاکھ (درہم) تھے، انہیں دیکھ کر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا: میں نے آج تک اس سے زیادہ مال ایک جا نہیں دیکھا، اس میں کسی مظلوم کا مار ہوا حق یا کسی یتیم اور بیوہ کا (غصب کیا ہوا) مال تو نہیں شامل؟

قال: قلت لا والله. بئس والله الرجل انا اذن ان ذهبت انت بالهذ. وانا ذهاب بالمؤنة. (سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ میں کہا: نہیں، اللہ کی قسم! یہاں تو سب سے برا آدمی میں ہی قرار پاؤں گا کہ سارا فائدہ تو آپ کے حصہ میں آئے اور سارا وبال میرے سر پڑے۔

(۲۳۳). قال: وحدثني بعض اشياخنا قال كتب عمر بن عبد العزيز الى رجل من بقايا اهل الشام قد انقطع الى الشام يذكر له ما وقع فيه مما ابتلى به من سر المسلمين وقلة الاعوان على الخير، ويسأله المعاونة له على ما هو فيه. قال فكتب اليه لرجل. بلغني: كتاب امير المؤمنين. يذكر فيه ما ابتلى به من امور المسلمين وقلة الاعوان. على الخير ويطلب مني المعاونة.

”(سیدنا) عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) نے اہل شام کے باقی ماندہ صالحان میں سے کسی کو جو شام میں ہی رہتے تھے خط لکھا جس میں آپ نے ان گراں بار ذمہ داریوں کا ذکر کیا جو مسلمانوں کے معاملات کی سربراہی جیسی آرائش کے سبب آپ پر آن پڑی تھیں، آپ نے بھلے کاموں میں ہاتھ بٹانے والوں کی کم بختانہ بھی کیا اور ان صاحب سے ان ذمہ داریوں کی ادائیگی میں تعاون کی درخواست کی۔ (راوی) کہتا ہے کہ: ان صاحب نے اس خط کے جواب میں آپ کو یہ لکھا کہ امیر المؤمنین کا خط جس میں آپ نے امور مسلمین کی نگرانی کی ذمہ داریاں اپنے سر عائد ہو جانے اور نیک کاموں میں ہاتھ بٹانے والوں کی کم یابی کا ذکر کرتے ہوئے مجھ سے معاونت طلب کی ہے:

واعلم انك انما اصبحت في خلق بال ورسم دارس، خاف العالدة فلم ينطق، وجهل الجاهل فلم يسأل، وتسلاني المعاونة فيما انعم الله علي. فلن اكون ظهير للمجرمين. ہمارے بعض شیوخ نے مجھ سے بیان کیا کہ:

”آپ کو بخوبی معلوم ہونا چاہئے کہ آپ کو ایک ایسا زمانہ ملا ہے جو از حد خستہ حال ہے، نشانات راہ نحو ہو چکے ہیں، جو جانتے ہیں وہ خوف کے مارے زبان نہیں کھولتے، جو نہیں جانتے وہ جہالت میں اتنا غرق ہیں کہ کچھ جاننا نہیں چاہتے، اللہ نے از راہ کرم مجھے جو عطا کیا ہے اس میں آپ مجھ سے معاونت چاہتے ہیں تو واضح رہے کہ میں مجرموں کا مددگار کبھی نہیں بنوں گا۔“

تحصیل مال میں ظلم سے اجتناب:

(۲۴۴)۔ قال ابو یوسف: وحدثنی بعض اشیاخنا قال: سمعت میمون بن مهران یحدث ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کان یجیی العراق کل سنة مائة الف الف اوقیة. ثم ینخرج الیہ عشرة من اهل الکوفة وعشرة من اهل البصرة یشهدون اربع شهادات باللہ انه من طیب ما فیہ ظلم مسلم ولا معاهد میمون بن مهران بیان کرتے ہیں کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ عراق سے ہر سال دس کروڑ اوقیہ (چاندی) وصول کرتے تھے، پھر آپ کے پاس دس آدمی کوفہ سے اور دس آدمی بصرہ سے آتے اور ہر آدمی اللہ کی قسم کھا کر چار بار یہ گواہی دیتا کہ یہ رقم پاکیزہ طریقہ سے وصول کی گئی ہے، اس میں سے کچھ کن مسلم یا معاهد پر ظلم کر کے نہیں وصول کی گئی ہے۔“

(۲۴۵)۔ قال: وحدثنی عن میمون بن مهران انه کتب الی عمر بن عبدالعزیز یشکو شدة الحکم والجبلة. وکان قاضی الجزیرة وعلی خرابها. قال فکتب الیہ عمر: انی لم اکلفک ما یعنیک. اجتن الطیب. واقض بما استبان لك من الحق. فاذا التبتس علیک امر فارفعه الی. فلو ان الناس اذا ثقل علیہم امرت کوة ما قام دین ولا دنیا۔ میمون بن مهران سے روایت ہے کہ:

”انہوں نے (سیدنا) عمر بن عبد العزیز کو منصب قضاء اور تحصیل مالیہ کی گراں باری کا شکوہ لکھ بھیجا، اس زمانہ میں یہ الجزیرہ کے قاضی اور اس کے خراج کے محسّل تھے، (راوی نے) کہا کہ عمر نے انہیں یہ لکھا کہ: میں نے تم سے یہ نہیں کہا ہے کہ اپنی قوت برداشت سے زیادہ کام کا بوجھ اپنے سر لے لو، حلال مال وصول کرو اور جہاں تک تم پر حق واضح ہو سکے خود فیصلے کر دیا کرو جب کوئی معاملہ تم سے نہ سمجھ سکے تو اسے میرے پاس بھیج دو، اگر لوگوں کا دستور یہ ہو کہ جب انہیں کوئی کام گراں بار معلوم ہو تو اسے چھوڑ بیٹھیں تو نہ دین قائم ہو سکے گا نہ دینا کا کام چل سکے گا۔“

بے جا سزا سے اجتناب:

(۲۳۶) قال ابو یوسف: وحدثنی ابو حصین قال: قال عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ: ظهر

المؤمن حمی.

ابو حصین نے کہا ہے کہ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا: ”مؤمن کی پشت محفوظ ہے۔“

(۲۳۷) قال: وحدثنی طارق بن عبدالرحمن عن حکیم بن جابر قال: ضرب عمر رجلاً فقال له

الرجل: انما كنت احذر رجلین: رجل جهل فعلم. او اخطأ فعفی عنه. قال یفقال له

عمر: صدقت. دونک فامتلل. قال: ففعفا عنه.

حکیم بن جابر کا بیان ہے کہ:

”عمر نے ایک آدمی کو مارا تو اس آدمی نے ان سے کہا کہ: ”میں تو ان دو آدمیوں سے بھی زیادہ محتاط ہوں، ایک وہ آدمی جو پہلے نادان تھا پھر اسے علم حاصل ہو گیا (تو وہ محتاط ہو گیا اور پھر نادانی کے سبب غلطی کا مرتکب نہ ہوا) اور دوسرا وہ آدمی جس نے کوئی غلطی کی تو اسے معاف کر دیا گیا (اور وہ اپنی غلطی پر نادم ہو کر آئندہ کیلئے محتاط ہو گیا لہذا آپ نے ایسے محتاط آدمی کو کو بلا وجہ کیوں مارا؟ اس سے کس غلطی کا اندیشہ تھا؟) (راوی کہتا ہے) عمر نے اس شخص سے کہا کہ تو نے سچ کہا۔ (میں نے تجھے ناحق مارا) تو مجھ سے اس مار کا بدلہ لے لے۔ (راوی) کا بیار ہے کہ اس آدمی نے آپ کو معاف کر دیا (اور بدلہ نہیں لیا۔)“

(۲۳۸) قال: وحدثنی اسرئیل عن سماک بن حرب عن ابی سلامۃ قال: ضرب عمر بن الخطاب

رضی اللہ عنہ رجلاً ونساء اذ دحوا علی حوض. قال فلقیہ علی فسأل. فقال: انی اخاف ان

اکون قد هلکت. فقال علی رضی اللہ عنہ: ان كنت ضربتهم علی شش وعداوة فقد هلکت.

وان كنت ضربتهم علی نصح واصلاح فلا بأس. انما انت راع. انما انت مؤدب.

ابو سلامہ نے کہا کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے کچھ مردوں اور عورتوں کو، جو آب حوض پر بھیڑ لگائے ہوئے تھے، مارا۔ (راوی) کہتا ہے کہ اس کے بعد آپ کی ملاقات (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) سے ہو گئی تو انہوں نے آپ سے پوچھا (کہ کیا بات ہے) آپ نے فرمایا: (میں نے ایک ایسا کام کیا ہے جس کے سبب مجھے رہے کہ میں ہلاکت کا لقمہ بن گیا۔ اس پر (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: اگر آپ نے ان لوگوں کو کسی دشمنی یا کینہ و بدخواہی کے سبب مارا ہے تو بلاشبہ آپ نے اپنی ہلاکت مول لے لی، لیکن اگر آپ نے خیر خواہی اور اصلاح کے جذبہ سے تحت مارا ہے تو کوئی مضائقہ

نہیں۔ آپ کی حیثیت ہی نگرانِ کتب ہے۔ آپ کا تو کام ہی ادب اور سلیقہ سکھانا ہے۔“

عمال حکومت کی حیثیت اور ان کی ذمہ داریاں:

(۲۳۹) قال وحدثنا مسعر بن کدام عن القاسم قال: كان عمر اذا بعث عماله قال: اني لم

ابعثكم جابرة ولكن به نتمكم ائمة . فلا تضربوا المسلمين فتذلوهم . ولا تحمدوهم

فتفتنوهم . ولا تمنعوهم و نظلموهم . وادروا القحة المسلمين .

قاسم کا بیان ہے کہ:

”عمر جب اپنے عاملوں کو رخصت کرتے تو ان سے یہ فرماتے تھے کہ: میں تمہیں جابر و قاہر بنا کر نہیں بلکہ امام و رہنما بنا کر بھیجتا ہوں، مسلمانوں کو مار پیٹ کا نہیں ذلیل نہ کرنا، نہ ان کی تعریف کر کے انہیں آزمائش میں مبتلا کرنا، ان کے حقوق چھین کر ان پر ظلم نہ کرنا اور مسلمانوں کی سہولت اور خوشحالی کیلئے ہر طرح کا اہتمام کرتے رہنا۔“

(۲۵۰) قال: وحدثني بعض لمشيخة عن عمرو بن ميمون قال: خطب عمر بن الخطاب الناس

فقال: اني والله ما ابعث اياكم عمالي ليضربوا ابشاركم ولا لياخذوا من اموالكم . وكني

ابعثهم اليكم ليعبواكم دينكم وسنة نبيكم . فمن فعل به سوى ذلك فليرفعه الي

فواللذي نفسي بيده لا قصنه منه . فوثب عمرو بن العاص فقال: يا امير المؤمنين ارايت ان

كان رجل من المسلمين و ليا على رعية فادب بعضهم انك لتقصه منه فقال: اري والذي

نفسى بيده لا قصنه منه . و نذر ايت رسول الله ﷺ يقص من نفسه .

الا لا تضربوا المسلم بن فتذلوهم . ولا تمنعوهم حقوقهم فتكفروهم . ولا تنزلوا بهم

الغياض فتضيعوهم .

عمرو بن ميمون نے کہا کہ

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا: اللہ کی قسم! میں اپنے افسروں کو

تمہارے یہاں اس لئے نہیں بھیجتا کہ وہ تمہارے منہ پر چپت ماریں، یا تمہارے مال چھین لیں، میں انہیں تمہارے پاس

اس لئے بھیجتا ہوں کہ وہ تمہارا دین اور تمہارے نبی کی سنت سکھائیں، جس کسی کے ساتھ دین اور سنت سے ہٹا ہوا سلوک کیا

جائے اسے چاہئے کہ اپنا معاملہ میرے سامنے پیش کرے، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، میں

متعلق افسر سے اس (مظلوم) کا بدلہ لے کر رہوں گا۔ یہ سن کر عمرو بن العاص اچھل کر کھڑے ہو گئے اور بولے: امیر المؤمنین! کیا آپ کا خیال یہ ہے کہ اگر کوئی مسلمان کسی رعایا پر والی مقرر کیا گیا ہو اور وہ ان میں سے کسی کی تادیب کرے تو آپ اس سے اس آدمی کی جانب سے قصاص لیں گے؟ آپ نے فرمایا ہاں، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، میں اس سے ضرور قصاص لوں گا اور میں نے تو رسول اللہ ﷺ کو اپنے آپ سے قصاص دلواتے دیکھا ہے!

”خبردار! تم لوگ مسلمانوں کو مار کر انہیں ذلیل و خوار نہ کرو، ان کی حق تلفیاں کر کے ان کو کفر کی طرف مت دھکیلو، اور انہیں لے کر جنگوں اور دلدلوں میں نہ گھسکو کہ وہ تباہ و برباد ہو جائیں۔“

(۲۵۱)۔ قال: وحدثني عبد الملك بن ابى سليمان عن عطاء قال: كتب عمر رضى الله عنه الى عماله ان يوافوه باموهم، فوافوه، فقام فقال: يا ايها الناس اني بعثت رسالي هؤلاء ولاة بالحق عليكم ولم استعملهم ليصيبوا من ابشاركم ولا من دماءكم ولا من اموالكم، فمن كانت له مظلمة عند احد منهم فليقم. قال: فما قام من الناس يوئذ الا رجل واحد فقال:

يا امير المؤمنين، عاملك ضر بنى مائة سوط.

فقال عمر:

اتضربه مائة سوط، قم فاستقد منه.

فقام اليه عمرو بن العاص فقال له:

يا امير المؤمنين انك ان تفتح هذا على عمالك اكبر عليهم، و كانت سنة يأخذ بها من بعدك.

فقال عمر:

الا قيده منه، وقد رأيت رسول الله ﷺ يقيد من نفسه، قم فاستقد

فقال عمرو:

دعنا اذا فلنرضه.

قال فقال: دونكم. قال: فأرضوه بأن اشتريت منه بمائتي دينار، على سوط بدنيارين

عطاء نے کہا کہ:

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے اپنے عاملوں کو لکھ بھیجا کہ حج کے موقع پر آپ سے ملیں، چنانچہ یہ سب لوگ اس موقع پر حاضر ہوئے اور آپ نے کھڑے ہو کر ان سے یہ فرمایا: لوگو! میں نے اپنے ان اعمال کو تم پر راست بازی کے ساتھ نگرانی کرنے کیلئے بھیجا ہے، میں نے انہیں ان لئے عامل نہیں مقرر کیا ہے کہ یہ تمہارے جان و مال اور عزت و آبرو پر دست درازیاں کریں، لہذا جس کسی پر ان میں سے کسی نے کوئی ظلم کیا ہو وہ کھڑا ہو جائے۔ (راوی) کہتا ہے کہ اس اعلان پر اس دن سارے عوام میں سے ہر ایک آدمی کے اور کوئی نہیں اٹھا، اس آدمی نے کہا:

”امیر المؤمنین! آپ کے مائل نے (بے جا) مجھے سو کوڑے مارے ہیں۔“

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے بچھا:

”کیا تم بھی اسے سو کوڑے مارنا چاہتے ہو؟ ایسا ہو تو اٹھو اور اس سے قصاص لے لو۔“

یہ سن کر عمرو بن العاص اٹھ اٹھا اور آپ سے یہ کہا:

”امیر المؤمنین! اگر آپ اپنے مال کے سلسلہ میں یہ پالیسی اختیار کریں گے تو یہ ان کو بہت شاق گزرے گی، اور یہ

ایک مستقل طریقہ بن جائے گا، آپ کے بعد آنے والے (خلفاء) بھی اختیار کریں گے۔“

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا:

”یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ میں اس شخص سے اس شخص کا قصاص نہ لوں جب کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خود اپنے

سے قصاص لیتے دیکھا ہے؟ اے عمرو! مجھ اور قصاص لے۔“

پھر عمرو نے کہا:

”اچھا تو ہمیں اس کی اجازت دیجئے کہ ہم اس شخص کو کسی طرح راضی کر لیں۔“

(راوی) کہتا ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے اس کی اجازت دے دی اور لوگوں نے اس شخص کو فی کوزا

دو دینار کے حساب سے دوسودینا۔ اپنا حق قصاص فروخت کر دینے پر راضی کر لیا۔

عمال حکومت پر خصوصی پابندیاں

(۲۵۲) قال ابو یوسف ارحم - للہ تعالیٰ - وحدثنی عبد اللہ بن الولید بن عاصم بن ابی النجود عن

عمارة بن خزيمة بن ثابت قال: کان عمر رضی اللہ عنہ اذا استعمل رجلا اشہد عدیہ رھطاً من

الانصار وغيرہم واثبت خرد علیہ اربعا:

ان لایر کب بردونا

ولا یلبس ثوباً رقیقاً.

ولا یأکل نقیاً.

ولا یغلق باباً دون حوائج الناس، ولا یتخذ حاجباً.

قال: فبینما هو یمشی فی بعض طرق المدینة اذا هتف به رجل با عمر اترى هذه الشروط تنجیک من الله تعالى وعاملک عیاض بن غنم علی مصر وقد لبس الرقیق، واتخذ الحاجب فعدا محمد بن مسلمة، وكان رسوله الى العمال فبعثه وقال: ائنی به علی الحال التي تجده علیها.

قال فأتاه فوجد علی بابہ حاجباً، فدخل فاذا علیہ قمیص رقیق. قال: 'جب امیر المؤمنین. فقال: دعنی اصرح علی قبائی. فقال: لا، الا علی حالک هذه. قال: فقدم به علیہ، فلما رآه عمر قال: انزع قمیصک. ودعا بمدرعة صوف وبریضة من غنم وعصاً فقال:

البس هذه المدرعة وخذ هذا العصاً وارع هذه الغنم واشرب و سقم من مریک واحفظ الفضل علینا اسمعت؟

قال: نعم، والموت خیر من هذا، فجعل یردها علیہ ویردد البیت خیر من هذا، فقال عمر: ولم تکره هذا، وانما سمی ابوک غنماً لانه کان یرعی الغنم 'اترى یرى عندک خیر قال: نعم یا امیر المؤمنین قال: انزع وردہ الى عملہ. قال: فلم یکن له عامل یشبهہ. عمارہ بن خزیمہ نے کہا کہ:

عمر رضی اللہ عنہ جب کسی شخص کو عامل مقرر کرتے تو انصار اور دوسرے لوگوں میں شتمل ایک جماعت کو گواہ بنا کر اس شخص سے چار شرائط کی پابندی کا عہد لیتے تھے۔

☆ یہ کہ وہ عمدہ خچر پر نہ سوار ہوگا۔

☆ باریک کپڑے نہ پہنے گا۔

☆ چھنا ہوا آٹا نہ کھائے گا۔

☆ اپنے دروازے بند کر کے لوگوں کی ضروریات سے بے نیازی نہ برتے گا، ورنہ بان نہ رکھے گا۔

(راوی) کہتا ہے کہ ایک بار جب کہ آپ مدینہ کی کسی سڑک پر جا رہے تھے کسی شخص نے پکار کر آپ سے یہ کہا کہ: عمر

کیا خیال ہے، تمہارے عامل عیاض بن غنم کے مصر کا عامل رہتے ہوئے بھی کیا یہ تمہاری یہ شرطیں اللہ کے حضور تمہیں بچالیں

گیں؟ دریں حالانکہ وہ باریک کپڑے بھی پہنتا ہے اور اپنے دروازے پر دربان بھی رکتا ہے۔ اب (سیدنا) عمر (رضی اللہ

عنہ) نے محمد بن مسلمہ کو بلایا، جو افسران ملک آپ کے پیغامات پہنچایا کرتے تھے اور انہیں مصر روانہ کیا، آپ نے ان سے یہ کہا کہ: تم انہیں جس حال میں پاؤ اسی حال میں میرے پاس لاؤ۔

(راوی) کہتا ہے کہ یہ وہاں پہنچے، ان کے دروازہ پر ایک دربان کو موجود پایا، پھر اندر داخل ہوئے تو ان کے بدن پر باریک قمیص نظر آئی، انہوں نے اس سے کہا کہ: امیر المؤمنین کا بلاوا ہے، چلو۔ انہوں نے کہا کہ مجھے اپنی قبا پہن لینے دو، یہ بولے کہ نہیں، اسی حال میں چلو۔ (راوی) کہتا ہے کہ چنانچہ وہ انہیں لے کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے، جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے انہیں دیکھ تو فرمایا کہ اپنی قمیص اتار دو، پھر آپ نے موٹے اون کا ایک کرتا منگوا یا، اور بھیڑ بکریوں کا ایک گلہ اور ایک لائھی بھی منگوائی اور اس سے یہ فرمایا کہ:

”یہ کرتا پہنو، یہ لائھی لو اور بکریاں چراؤ، ان کا دودھ خوب پیو اور راہ گریوں کو پلاؤ اور جو بیچ رہے وہ ہمارے لئے محفوظ رکھو، بن لیا تم نے؟“

انہوں نے کہا: جی ہاں (سن لیا) مرموت آ جانا اس سے اچھا ہے (کہ میں ایسا کروں) آپ نے بار بار ان سے یہی بات کہی مگر ہر بار انہوں نے یہی جواب دیا کہ اس بہتر یہی ہوگا کہ موت ہو جائے۔ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے پوچھا کہ: تمہیں یہ بات اتنی ناگوار کیوں معلوم ہوتی ہے جب تمہارے باپ کا نام غنم اسی لئے پڑ گیا تھا کہ وہ بکریاں چرا یا کرتے تھے؟ کیا تم آئندہ بھلی روش اختیار کر سکو گے؟ انہوں نے جواب دیا: جی ہاں، یا امیر المؤمنین! آپ نے فرمایا: اچھا تم جاؤ، اور آپ نے ان کو ان کے منصب پر بحال کر دیا۔ (راوی) کہتا ہے کہ اس واقعہ کے بعد یہ اتنے اچھے بن گئے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کا کوئی دوسرا عامل اتنا اچھا نہ تھا۔

(۲۵۳) قال ابو یوسف: حدنا الامام عن ابراهیم قال: کان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ

اذ بلغه ان عامله لا یعود الیہ فی مرض ولا یدخل علیہ الضعیف نزعہ

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کو جب کسی عامل کے بارے میں یہ بات پہنچتی کہ وہ مریضوں کی عیادت

نہیں کرتا اور کمزور لوگوں کو اپنے پاس نہ لانے دیتا تو اسے معزول کر دیتے۔“

(۲۵۴) قال: وحدثنی عبید بن ابی حمید عن ابی الملیح قال: کتب عمر بن الخطاب رضی اللہ

تعالی عنہ الی ابی موسیٰ الاشعری ان سویب بن الناس فی مجلسک وجاهک حتی لا یبأس ضعیف

من عدلک ولا یطمع شریف من حیفک۔

ابو ملیح نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے ابو موسیٰ اشعری (رضی اللہ عنہ) کو لکھا تھا کہ سارے انسانوں کو اپنی

نظر میں یکساں رکھو اور اپنی مجلس میں ان کے ساتھ یکساں سلوک کرو تا کہ کمزوروں کو تم سے انصاف کی امید باقی رہے اور معززین میں یہ خیال نہ پیدا ہو کہ تم ان کی خاطر دوسروں پر زیادتی کر سکتے ہو۔“

والی کی ذمہ داریاں:

(۲۵۵)۔ قال: وحدثني شيخ من علماء اهل الشام قد ادرك الناس عن عروة بن رويم قال: كتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى ابي عبيدة بن الجراح وهو بالشام: اما بعد، فاني كتبت اليك بكتابتك لم آلك ونفسي خيرا. الزم خمس خلال يسسم لك دينك وتحظ بافضل حظيك:

۱. اذا حضرك الخصمان، فعليك بالبينات العدول والايمان القاطنة.

۲. ثم اذن الضعيف حتى تبسط لسانه ويجتري قلبه.

۳. وتعهّد الغريب فانه اذا طال حبسه ترك حاجته وانصرف الى اهله.

۴. وان الذي من لم يرفع به رأسا.

۵. واحرض على الصلح ما لم يستبين لك القضاء، والسلام.

عروہ بن روم کا بیان ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے (سیدنا) ابو عبیدہ بن جراح (رضی اللہ عنہ) کو جو شام میں تھے، لکھا کہ: اما بعد! میں تمہیں ایک ایسا خط لکھ رہا ہوں جس میں میں نے امکانی حد تک اپنی دولت باری خیر خواہی کی ہے، پانچ باتوں پر عمل کرو تو تمہارا دین سلامت رہے گا اور تمہیں بہتر سے بہتر اجر ملے گا۔

☆ جب کسی مقدمہ کے دونوں فریق تمہارے پاس آئیں تو تمہارے لئے ضروری ہے کہ عادل گواہیوں اور قطعی قسموں کا مطالبہ کرو۔

☆ کمزوروں کو اپنے قریب آنے دو تا کہ اس کے دل کو مضبوطی حاصل ہو اور اس نے ان کھل سکے۔

☆ غریب الوطن پر دیسیوں کی طرف جلد توجہ کیا کرو کیوں کہ اگر اسے زبردستی روکے رہا جائے گا تو وہ اپنا کام چھوڑ کر واپس چلا جائے گا۔

☆ اس کا کام خراب کرنے کی ذمہ داری اس کے سر ہے جس نے اس کی طرف کوئی توجہ نہ کی۔

☆ اور جب تک تم کسی مقدمہ میں مناسب فیصلہ تک نہ پہنچ سکو، تب تک صلح کرنے کی کوشش کرو، والسلام۔

امیر المؤمنین اور ماتحت افسروں کی ذمہ داریاں:

(۲۵۶)۔ قال: وحدثني محمد بن اسحاق قال حدثني من سمع طلحة بن معدان العبري قال: خطبنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه فحمد الله واثنى عليه، ثم صلى على النبي ﷺ، وذكر ابابكر فاستغفر له، ثم قال: ايها الناس انه لم يبلغ ذوق في حقه ان يطاع في معصية الله، واني لا اجد هذا المال يصلح الا خلال ثلاث: ان يؤخذ بالحق، ويعطى في الحق، ويمنع الباطل، وانما انا ومالك كولى اليه، ان استغنييت استعفت، وان افتقرت اكلت بالمعروف، ولست ادع احدا يظلم احدا، ولا يعتدى عليه حتى اضع خده على الارض، واضع قدمي على الخد الآخر حتى يذعن للحق، ولكم على ايها غالناس خصال اذ كرها لكم فخذوني بها: لكم على ان لا اجتبي شيئا من خراجكم ولا مما افاء الله عليكم الا من وجهه، ولكم على اذ وقع في ايدي ان لا يخرج مني الا في حق، ولكم على ان ازيدا عطياتكم وارزاقكم ان شاء الله واسد ثغوركم، ولكم على ان لا تقيكم في البهالك ولا اجركم في ثغوركم، وقد اقترب منكم زمان قليل الامناء كثير لقراء، قليل الفقهاء كثير الاكل، يعمل فيه اقوام للآخرة يطلبون به دنيا عريضة، تاكد دين صاحبها كما تاكل دين صاحبها كما تاكل النار الحطب، الا كل من ادرك ذلك منكم، يبتق الله ربه وليصبر، يا ايها الناس: ان الله عظم حقه فوق حق خلقه فقال فيما عظم من حقه:

لَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا آلَكُمْ دِينًا، وَالتَّائِبِينَ رَبَّانِيًّا، أَيَاْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝

(آل عمران: ۸۰)

الا وانی لم ابعثکم امراء و جبارین، ولكن بعثتکم ائمة الهدی یتهدی بکم، فأدروا علی المسلمین حقوقهم، ولا ضربوهم فتذلوهم، ولا تحمدوهم فتفتنوهم، ولا تغلقوا الابواب دونهم فیأکل قلوبهم ضعیفهم، ولا تستأثروا علیهم فتضلموهم، ولا تجهلوا علیهم، وقاتلوا بهم الکفأ، طاعتهم، فاذا رأیتهم بهم کلاله فکفوا عن ذلك فان ذلك ابلغ فی جهاد عدوکم، ایها الناس، انی اشهدکم علی امراء الامصار انی لم ابعثهم الا لیفقهوا الناس فی دینهم ویقسموا علیهم فیأهم ویحکموا بینهم، فان اشل علیهم شیء رفعوه الی، قال: وکان عمر بن الخطاب رضي الله عنه یقول: لا یصلح هذا الامر الا بشدة فی غیر تجبر.

ولین فی غیر وہن۔

طلحہ بن معدان عمری نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ہمیں خطاب کیا اللہ کی حمد و ثناء کے بعد آپ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام بھیجا اور (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کا ذکر کر کے ان کیلئے دعائے مغفرت کی، ہر فرمایا: لوگو! کسی (اطاعت کے) مستحق کا حق اتنا اہم نہیں کہ اللہ کی نافرمانی ہو رہی ہو تو بھی اس کی اطاعت کی جائے، اسے اس مال کے سلسلہ میں تین ہی باتیں مناسب نظر آتی ہیں:

☆ اسے حق کے ساتھ وصول کیا جائے۔

☆ حق کی راہ میں دیا جائے۔

☆ اور باطل پر صرف ہونے سے روکا جائے۔

☆ تمہارے مال کے بارے میں میری حیثیت وہی ہے جو کسی یتیم کے سرپرست کی ہوتی ہے، اگر میں غنی ہوں گا تو (بطور تنخواہ) اس سے کچھ نہ لوں گا اور ضرورت مندی کی حالت میں معروف کے مطابق (تنخواہ) لوں گا۔

☆ میں کسی کو کسی پر ظلم و زیادتی کرنے کا موقع نہ دوں گا، ایسا کرنے والے ایک گال زمین پر ہوگا اور دوسرا میرے قدموں کے نیچے، تا آنکہ وہ حق کے آگے سر ڈال دے۔

☆ لوگو! مجھ پر تمہارے سلسلہ میں کچھ ذمہ داریاں ہیں جن کو میں تمہارے سامنے گناتا ہوں تمہیں چاہئے کہ ان کے بارے میں میرا احتساب کرتے رہو۔

☆ میری ذمہ داری ہے کہ تمہارے خراج اور فئے کی رقمیں ان کے مقررہ طبقوں سے ہی وصول کروں۔

☆ اور یہ کہ جب یہ اموال میرے ہاتھ آجائیں تو اپنے مناسب مصارف سے خرچ ہوں۔

☆ تمہارے سلسلہ میں میری ایک ذمہ داری یہ بھی ہے کہ ”انشاء اللہ“ میرے تمہارے عطایا اور وظائف میں اضافہ کروں۔

☆ اور تمہاری سرحدوں کی حفاظت کا انتظام کروں۔

☆ میری ذمہ داری ہے کہ تمہیں ہلاکت کے منہ میں نہ دھکیلوں۔

☆ اور (گھر سے دور) سرحدوں پر زیادہ طویل عرصہ نہ مامور کئے رہوں۔

☆ وہ زمانہ قریب آگیا ہے جس میں قرآن پڑھنے والے بہت ہوں گے مگر سادہ امانت لوگ کم ہوں گے۔

☆ امیدیں کرنے والوں کی کثرت ہوگی مگر سمجھ دار لوگ بہت کم ہوں گے۔

☆ جس میں لوگ آخرت کا کام کر کے (اس کے عوض) دنیا کی عارضی پونے کے طلب گار ہوں گے جو اپنے مالک

کے دین کو اس طرح کھا جاتی ہے جس طرح آگ لکڑی کو کھا جاتی ہے۔

☆ خبردار! تم میں سے جن کو اس مانہ سے سابقہ پڑ جائے انہیں چاہئے کہ اپنے پروردگار اللہ تعالیٰ سے ڈرے اور (ان حالات کے مقابل میں) صبر کرے۔

☆ لوگو! اللہ نے اپنے حق کو اپنی حق کے حق سے اہم تر قرار دیا ہے، چنانچہ وہ فرماتا ہے:

”اور نہ وہ تمہیں یہ حکم دے سکتا۔ کہ فرشتوں اور پیغمبروں کو خدا قرار دے دے۔ جب تم مسلمان ہو چکے ہو

تو کیا اس کے بعد وہ تمہیں کفر اختیار کرنے کا حکم دیگا؟“ (آل عمران: ۸۰)

☆ خبردار! میں نے تمہیں (یعنی تحت افسروں کو) آمرو جابر بنا کر نہیں بھیجا ہے بلکہ ہادی و رہنما بنا کر بھیجا ہے تاکہ لوگ تم سے ہدایت حاصل کریں۔

☆ تمہیں چاہئے کہ مسلمانوں کو ان کے حقوق فراخ دلی کے ساتھ دو۔

☆ انہیں مار کر ذلیل و خوار نہ کرو

☆ نہ ان کی تعریفیں کر کے انہیں زمائش میں ڈالو۔

☆ ان کی طرف سے غافل ہو۔ دروازے بند کر کے نہ بیٹھ رہو کہ ان کے قوت والے حضرات کمزوروں کو ہضم کر جائیں۔

☆ ان پر کسی دوسرے کو ترجیح دے کر ان کے ساتھ ظلم نہ کرنا۔

☆ ان کے ساتھ بے دردانہ سلوک نہ کرنا۔

☆ اور ان کو لے کر کفار سے جدا کرنے میں ان کی قوت و استعداد کا پورا لحاظ رکھنا، جب تمہیں نظر آئے کہ اب جنگ ان کی طبیعتوں پر بار بن گئی ہے تو اس سے دست کش ہو جانا کیونکہ دشمن سے جہاد کیلئے بھی ایسا کرنا بالآخر زیادہ نتیجہ خیز ثابت ہوگا۔

☆ لوگو! میں تمہیں امرائے امنہ پر گواہ بناتا ہوں کہ میں نے انہیں صرف اس لئے بھیجا ہے کہ لوگوں کو ان کا دین سمجھائیں۔

☆ ان کے درمیان فتنے کا مال تقسیم کریں۔

☆ اور ان کے باہمی جھگڑوں کا فیصلہ کریں۔

☆ اگر کسی معاملہ میں اشکال پیش آجائے (اور یہ خود فیصلہ نہ کر سکیں) تو اسے میرے سامنے پیش کریں۔

☆ (راوی نے) کہا کہ (یدنا عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) فرمایا کرتے تھے کہ: (امور مسلمین کی تدبیر کا) یہ کام اسی وقت خوش اسلوبی سے انجام پا سکتا ہے جب کہ جبر و ظلم سے کام لئے بغیر سختی برتی جاتی جائے اور کمزوری دکھائے بغیر نرمی کا

سلوک کیا جائے۔

(۲۵۷)۔ قال (ابو یوسف): وحدثني بعض علماء اهل الكوفة ان عبي بن ابي طالب رضي الله عنه كتب الى كعب بن مالك، وهو عامله: اما بعد فاستخلف على عملك واخرج في طائفة من اصحابك حتى تمر بأرض السواد كورة كورة فتسألهم عن عمدهم، وتنظر في سيرتهم حتى تمر بمن كان منهم فيما بين دجلة والفرات، ثم ارجع الى البهقبة ذات فتول معونتها، واعمل بطاعة الله فيما ولاك منها، واعلم ان الدنيا فانية وان الآخرة نية وان عمل ابن آدم محفوظ عليه، وانك محضى بما اسلفت وقادم على ما قدمت من خير فاصنع خيرا اتجد خيرا۔
کوفہ کے ایک عالم نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) نے اپنے عامل کعب بن مالک کو لکھ بھیجا کہ:

”اما بعد! اپنے کام کسی نائب کے سپرد کرو اور اپنے رفقاء کی ایک جماعت ساتھ لے کر سواد کی ایک ایک بستی کا دورہ کرو، وہاں کے باشندوں سے ان کے افسران کے احوال دریافت کرو اور ان کی سیرت و کردار کا مطالعہ کرو، اس طرح دورہ کرتے ہوئے دجلہ و فرات کے درمیانی علاقہ تک جاؤ، پھر بہقبا ذات واپس چلاؤ اور وہاں کی ذمہ داریاں سنبھال لو، اللہ نے وہاں کے جوام و تمہاری نگرانی میں دیئے ہیں انہیں اللہ کی فرماں برداری کرتے ہوئے انجام دو۔ بخوبی جان لو کہ یہ دنیا فانی ہے، اس زندگی کے بعد آخرت کی زندگی آنے والی ہے، اور ابن آدم کے خد ف س کے اعمال کا پورا ریکارڈ محفوظ ہے، تم جو کچھ کر چکے اس کا بدلہ پاؤ گے اور جو نیکیاں آگے روانہ کر چکو وہ سب تمہارے سامنے آئیں گی، لہذا بھلے کام کرو تا کہ بھلا انجام نصیب ہو۔“

(۲۵۸)۔ قال: وحدثني من سمع عطاء بن ابي رباح قال: كان عبي بن ابي طالب كرم الله تعالى وجهه اذا بعث سرية ولي امرها رجلا و اوصاه فقال له: اوصيب بتقوى الله الذي لا بد لك من لقاءه، و عليك بالذي يقربك الى الله فان ما عند الله خلف من الدنيا۔
عطاء بن ابی رباح (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ جب کسی فوجی دستہ کو کسی ہم روانہ کرتے تو کسی آدمی کو اس کا امیر بناتے اور اسے یہ ہدایات دیتے کہ: میں تمہیں اس اللہ سے ڈرتے رہنے کی وصیت کرتا ہوں جس سے ملاقات بہر حال ہونی ہی ہے، ایسے اعمال، بجالاتو تمہیں اللہ سے قریب کریں کیونکہ جو کچھ اللہ کیلئے یہاں پہنچ جائے وہی دنیا کا حاصل ہے۔“

(۲۵۹) قال ابو یوسف: وحدثني داود بن ابي هند عن رياح بن عبدة قال: كنت مع عمر بن عبد العزيز . فقلت له: ان لي العراق ضيعة وولدا فائذن لي يا امير المؤمنين اتعاهدكم قال: ليس علي ولدك بأس ولا على ضيعتك ضيعة . فلم ازل به حتى اذن لي . فلما كان يوم ودعته قلت: يا امير المؤمنين حكجتك اوصني بها . قال: حاجتي ان تسأل عن اهل العراق وكيف سيرة الولاة فيهم وردا هم عنهم؟

میں عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) نے یہاں تھا، ایک بار میں نے ان سے کہا: امیر المؤمنین میرے لڑکے عراق میں ہیں اور وہاں وہاں میری کچھ جائداد بھی ہے، مجھے اجازت دیجئے کہ وہاں جا کر ان کی خبر گیری کروں۔ آپ نے جواب دیا: نہ تو تمہارے لڑکے پریشان ہیں نہ تمہارا جائداد تباہ ہوئے جارہی ہے۔ لیکن میں برابر اصرار کرتا رہا یہاں تک کہ آپ نے اجازت دے دی، جب آپ نے رخصت ہونے کا دن آیا تو میں نے کہا: امیر المؤمنین! میرے لائق کوئی خدمت نہ ہو تو بتائیے۔ آپ نے فرمایا: میرا ایک کام یہ ہے کہ اہل عراق کے احوال دریافت کرنا اور یہ معلوم کرنا کہ والیوں کا برتاؤ ان کے ساتھ کیسا ہے؟ اور وہ لوگ ان والیوں سے کتنی حد تک خوش ہیں؟

فلما قدمت العراق سألت الرمية عنهم فأخبرت بكل خير عنهم . فلما قدمت عليه سلمت عليه وأخبرته بحسن سيرتهم في العراق وثناء الناس عليهم . فقال: الحمد لله على ذلك لو أخبرتنى عنهم بغير هذا عزلتهم ولم استعن بهم بعدها أبدا . ان الراعي مسؤول عن رعيته فلا بد له من ان يتعهد رعيته . كل ما ينفعهم الله به ويقربه اليه: فان من ابتلى بالرعية فقد ابتلى بأمر عظيم .

ریاح بن عبیدہ نے کہا ہے کہ:

چنانچہ جب میں عراق آیا تو وہاں کی رعایا سے ان کے بارے میں دریافت کیا، مجھے ان کے بارے میں بہت اچھی رپورٹیں ملیں، جب میں آپ کے پاس واپس آیا تو سلام کے بعد آپ کو والیان عراق کی سلامت روی کی خبر دی اور بتایا کہ ساری عوام ان لوگوں کی تعریف کرتی ہے، یہ سن کر آپ نے فرمایا: اللہ کا شکر ہے، تمہاری رپورٹ اس کے برعکس ہوتی تو میں ان لوگوں کو معزول کر دیتا اور آئندہ ان سے کبھی کوئی کام نہ لیتا، حکمران اپنی رعایا کے بارے میں جواب دہ ہے، لہذا اس کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ وہ ان سارے امور کا اہتمام کرتا رہے جن کے ذریعہ اللہ رعایا کو فائدہ پہنچائے اور (ان خدمات کے طفیل) حکمران کو اپنا قرب عطا کرے، حقیقت یہ ہے کہ جسے رعایا کی سربراہ کاری جیسی آزمائش میں ڈال لگایا اسے بہت ہی بڑی آزمائش میں ڈال لگایا۔“

رعایا کو سخت سزائیں دینے کی ممانعت:

(۲۶۰) قال: وحدثني عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن أبيه قال: كتب عدی بن ارقطاة عامل

كان لعمر بن عبد العزيز اليه: اما بعد فان اناسا قبلنا لا يؤدور ما عليهم من الخراج حتى

يمسهم شيء من العذاب، فكتب اليه عمر:

عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان کے والد نے کہا ہے کہ:

”عدی بن ارقطاة نے جو عمر بن عبد العزيز کے ایک عامل تھے آپ کو لکھا: ہمارے یہاں کچھ لوگ ایسے ہیں جو

اپنے ذمہ واجب الادا خراج اس وقت تک نہیں ادا کرتے جب تک انہیں تھوڑا عذاب نہ پہنچا دیا جائے۔ عمر (رحمہ اللہ) نے

جواب میں انہیں لکھا کہ:

اما بعد! فالعجب كل العجب من استئذائك اياي في عذاب البدن. كاني جنة لك من عذاب

الله، وكان رضاي ينجيك من سخط الله، اذا اتاك كتابي هذا فمر عطاك ما قبله عفوا والا

فأحلفه، فوالله لا يلقوا الله ينجيهم احب الي من ان القاهم بعد هم والسلام۔

قال واتي عمر رجل فقال: يا امير المؤمنين زرعت زرعاً، فمر به حبش من اهل الشام

فأفسدوه. قال: فعوضه عشرة آلاف۔

”اما بعد! مجھے حیرت ہے کہ تم نے مجھ سے انسانوں کو عذاب دینے کی اجازت طلب کی ہے اگر میں تمہیں عذاب الہی

سے بچا لوں گا یا میری رضامندی تمہیں غضب خداوندی سے بچالے گی (تو ایسا کر، اگر نہ) میرا خط پانے کے بعد یہ طریقہ

اختیار کرو کہ جو شخص اپنے ذمہ واجب رقم آسانی سے ادا کر دے اس سے لے لو اور نہ دے اس سے حلف لے کر اسے چھوڑ

دو۔ اللہ کی قسم! یہ بات کی لوگ اپنے جرائم کا بوجھ اٹھائے اللہ کے سامنے پیش ہوں تھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں ان کو

عذاب دینے کا جرم لگے ہوئے اس کے سامنے حاضر ہوں، والسلام۔“

(راوی نے) کہا کہ ایک آدمی نے عمر بن عبد العزيز (رحمہ اللہ) کے پاس آ کر یہاں کہ: میں نے ایک کھیت بویا تھا،

پھر شام کا ایک لشکر ادھر سے گزرا اور اس نے اسے تباہ کر کے رکھ دیا، (راوی نے) کہا کہ اس پر عمر (رحمہ اللہ) نے اس آدمی

کو دس ہزار (درہم) بطور معاوضہ دیئے۔

فصل: فی شأن نصاری بنی تغلب و سائر اهل الذمۃ و ما یعاملون بہ فصل: نصاری بنی تغلب اور دوسرے اہل ذمہ کے بارے میں اور اس بارے میں کہ ان کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت یا امیر المؤمنین عن نصاری بنی تغلب، ولم ضوعفت علیہم الصدقة فی اموالہم
واسقطت الجزیة عن رءوسہم؛ و عما ینبغی ان یعامل بہ اهل الذمۃ جمیعاً فی جزیة الرءوس
والخراج واللباس والصدقات والعشور؟

امیر المؤمنین! آپ نے نصاری بنی تغلب کے بارے میں معلومات چاہی ہیں اور یہ پوچھا ہے کہ ان کے اموال پر
جو محصول لاگو کیا گیا ہے اس کی شرع زکوٰۃ کی شرح سے دوگنی کی گئی ہے؟ ان کو جزیرہ سے کیوں معاف رکھا گیا ہے؟ اور یہ کہ
جزیرہ و خراج، صدقات و عشور اور پوشاک کے ضمن میں سارے اہل ذمہ کے سلسلہ میں ہماری پالیسی کیا ہونی چاہئے؟

بنی تغلب سے سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کا معاہدہ:

(۲۶۱)۔ قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنی بعض المشائخ عن السفاح عن داود بن
کردوس عن عبادة بن نعیم التغلبی (رحمہ اللہ) انه قال لعمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ: یا
امیر المؤمنین ان بنی تغلب من قد علمت شوکتہم، وانہم بأزاء العدو فان ظاہروا علیک
العدو واشتدت مؤنتہم فالرأیت ان تعطیہم شیئاً فافعل۔

عبادہ بن نعمان تغلبی سے روایت ہے کہ:

”انہوں نے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے کہا کہ امیر المؤمنین! آپ کو بنی تغلب کی قوت کا بخوبی اندازہ
ہے، اور آپ یہ بھی جانتے ہیں کہ یہ لوگ دشمن کے علاقہ کے بالکل سامنے رہتے ہیں، اگر یہ لوگ آپ کے خلاف دشمن کی
مدد کرنے لگے تو ان کے سبب بڑی متکلیف آن پڑیں گی، اگر آپ مناسب سمجھیں تو ان کے ساتھ کچھ رعایت کر دیں۔“

قال: فصالحہم عمر علی ان لا یغمسوا احداً من اولادہم فی النصرانیة ویضاعف علیہم

الصدقة. قال: وكان عبادة يقول: قد فعلوا فلا عهد لهم۔
(راوی) کہتا ہے کہ (سیدنا) عمر نے ان لوگوں سے اس شرط پر صلح کر لی کی وہ اپنی اولاد میں سے کسی کو پچھتمہ نہ دیں گے اور ان سے زکوٰۃ کی شرح کا دو گنا (محصول) وصول کیا جائے گا، عباده (رضی اللہ عنہ) کہا کرتے تھے کہ یہ لوگ ایسا کرنے لگے لہذا اب ان سے کیا ہوا معاہدہ کا عدم ہو گیا۔

وعلى ان يسقط الجزية عن رء وسهم، فكل نصراني من بنى تغلب به غنم سائمة، فليس فيها شيء حتى تبلغ اربعين شاة، فاذا بلغت اربعين سائمة ففيها شاة تان الى عشرين ومائة فاذا زادت شاة ففيها اربع من الغنم۔ وعلى هذا الحساب تؤخذ صدقاتهم۔
ایک شرط یہ بھی طے پائی کہ ان کے سروں سے جزیہ معاف کر دیا جائے گا، چنانچہ بنی تغلب کے جس عیسائی کے پاس چرنے والی بھیڑ بکریاں ہوں ان میں چالیس کی تعداد تک کچھ نہیں واجب ہے۔ ان کی تعداد چالیس ہو تو ان میں سے دو بکریاں لی جائیں گی اور ایک سو رسوں تک اتنا ہی لیا جائے گا، جب بھیڑ بکریوں کی تعداد ایک سو بیس سے زائد ہو جائے تو ان میں سے چار بھیڑیاں یا بکریاں واجب ہوں گی، ان کے صدقات اسی حساب سے وصول کئے جائیں گے۔

وكذلك البقر والابل اذا وجب على المسلم شيء من ذلك فعلى النصراني التغلبي مثله مرتين ونساء هم كرجالهم في الصدقة فاما الصبيان فليس عليهم شيء۔
یہی حال گائے بیل اور اونٹوں کا ہے کہ ان کی کس تعداد پر مسلمانوں پر جو کچھ واجب ہوتا ہے اس کا دو گنا تغلبی عیسائی پر واجب ہوگا، صدقہ کی تحصیل میں ان کی عورتوں کی حیثیت وہی ہوگی جو ان کے مردوں کی ہے، البتہ بچوں پر کچھ بھی واجب نہیں ہوگا۔

وكذلك ارضوهم التي كانت بايديهم يوم يصولحوا فيؤخذ منهم ضعف ما يؤخذ من للمسلم۔
واما الصبي والمعتوه فاهل العراق يرون ان يؤخذ ضعف الصدقة من ارضه ولا يؤخذ من ماشيته، واهل الحجاز يقولون يؤخذ ذلك من ماشيته۔
اسی طرح ان کی زمینیں جو بوقت صلح ان کے قبضہ میں تھیں ان پر بھی مسلمانوں پر واجب ہونے والے محاصل سے دو گنے محاصل وصول کئے جائیں گے، بچوں اور بے عقلوں (کی املاک) کے بارے میں (فقہاء) اہل عراق کی رائے یہ ہے کہ ان کی زمینوں سے صدقہ کا دو گنا وصول کیا جائے گا مگر ان کے مویشیوں پر کون محصل نہ لیا جائے گا، اور (فقہاء) اہل حجاز کہتے ہیں کہ ان کے مویشیوں میں سے بھی صدقہ کا دو گنا وصول کیا جائے گا۔

وسبيل ذلك سبيل الخراج لانه بدل من الجزية ولا شيء عليهم في بقية اموالهم وورق قيقهم ان محاصل کی نوعیت خراج کی ہے کیونکہ یہ جزیہ کے بدلہ وصول کئے جاتے ہیں ان کے باقی اموال اور غلاموں پر ان

سے کوئی محصول نہیں لیا جائے گا۔

(۲۶۲)۔ قال ابو یوسف: حدثنا ابو حنیفة عن حدثه عن عمر بن الخطاب انه اضعف الصدقة

على نصارى بنى تغلب عوضاً عن الخراج.

ہم سے (امام السنن) ابو حنیفہ (حمہ اللہ) نے اس راوی کے واسطے سے جس نے ان سے بیان کیا تھا، عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے ہوئے بیان کیا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے بنی تغلب کے عیسائیوں پر خراج کے بدلہ دو گنا صدقہ لاؤ کر دیا تھا۔“

(۲۶۳)۔ قال: وحدثنا اسماعیل بن ابراہیم بن المهاجر قال سمعت ابي یزید قال: سمعت

زیاد بن حدیر قال: ان اول من بعث عمر بن الخطاب على العشور الى ههنا انا. قال فأمرني ان لا

افتش احدا وما مر على من نبيء اخذت من حساب اربعين درهماً درهماً من المسلمين

واخذت من اهل الذمة من عشرين واحداً ومن لا ذمة له العشر.

زیاد بن حدیر نے کہا ہے کہ:

وہ پہلا آدمی جسے (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے عشور کی تحصیل پر مامور کر کے یہاں بھیجا تھا میں ہوں،

انہوں نے کہا کہ آپ رضی اللہ عنہ نے نبی ہدایت کی تھی کہ کسی کی تلاشی نہ لوں اور جو کچھ میرے سامنے سے گزرے اس

میں سے میں مسلمانوں سے چالیس درہم، بنی سے ایک درہم، ذمیوں سے بیس درہم میں سے ایک درہم، اور غیر ذمی افراد

سے دس درہم میں سے ایک درہم کے حساب سے وصول کیا کروں۔

قال: وأمرني ان اغلظ على نصارى بنى تغلب. قال انهم قوم من العرب وليسوا من اهل

الكتاب فعلهم يسلمون. قال: وكان عمر قد اشترط على نصارى بنى تغلب ان لا ينصروا

اولادهم.

یہ کہتے ہیں کہ آپ رضی اللہ عنہ۔ مجھے یہ حکم دیا تھا کہ میں بنی تغلب کے عیسائیوں پر سختی کروں اور فرمایا تھا کہ یہ

لوگ عرب ہی کی ایک قوم ہیں، (قوی طور پر) اہل کتاب میں سے نہیں، لہذا ہوسکتا ہے کہ (اس سخت رویہ کے سبب) یہ

مسلمان ہو جائیں۔ انہوں نے بتایا ہے کہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے بنی تغلب کے عیسائیوں سے یہ شرط طے کر لی تھی وہ

اپنی اولاد کو عیسائی نہیں بنائیں گے۔

قال ابو یوسف: وكل ارض من ارض العشر اشتراها نصراني تغلبي. فان العشر يضاعف

علیه کما یضاعف علیہم فی اموالہم التی یختلفون بہا فی التجارۃ وکل شیء یمجب علی المسلم فیہ واحد فعلی النصر انی التغلبی اثنان۔

(ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ) جس طرح ان لوگوں کے اموال تجارت و گناہ وصول لاگو کیا گیا ہے اسی طرح جو عشری زمینیں کوئی تغلبی عیسائی خرید لے تو پر بھی دو گنا عشر لاگو کیا جائے گا (غرض یہ کہ) جس چیز میں کسی مسلمان پر ایک واجب ہے اس میں تغلبی عیسائی پر دو واجب ہوگا۔

زمینوں کی خریدی ہوئی عشری زمین کا محصول:

قال: وان اشترى رجل من اهل الذمة سوى نصای بنی تغلب ارض من ارض العشر فان ابا حنیفة قال اضع علیہا الخراج لم لا احولہا عن ذلك. وان باعہا من مسلم من قبل انه لازکوة علی الذمی والعشر زکوة فاحولہا الی الخراج۔

اگر بنی تغلب کے عیسائیوں کے علاوہ کوئی اور ذمی عشری زمین خرید لے تو (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ میں اس پر خراج لاگو کر دوں گا اور آئندہ ہمیشہ کیلئے اسے خراجی زمین قرار دے دوں گا خواہ وہ اسے پھر کسی مسلمان کے ہاتھ فروخت کر دے، کیونکہ عشر زکوة ہے اور کسی ذمی پر زکوة لاگو نہیں کی جاسکتی، یہی وجہ کہ اسے خراجی قرار دیتا ہوں۔

وانا قول ان یوضع علیہا العشر مضاعفا فهو خراجها فاذا رجعت الی مسلم بشرء او اسلم النصر انی اعدتها الی العشر الذی کان علیہا فی الاصل۔

لیکن میری رائے یہ ہے کہ ایسی زمین پر دو گنا عشر لاگو کر دیا جائے اور اسی کو اسی زمین کا خراج سمجھا جائے، پھر اگر اس زمین کو کوئی مسلمان خرید لے یا اس کا عیسائی مالک مسلمان ہو جائے تو میں اسے حسب سابق پھر عشری زمین قرار دے دوں گا۔

(۲۶۳)۔ قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنی بعض اشیاخنا ان احسن وعطاء قال فی ذلك العشر مضاعفا۔

ہمارے ایک شیخ نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ:

”حسن اور عطاء (رحمہما اللہ) نے اس سلسلہ میں یہ کہا ہے کہ دو گنا عشر لاگو کیا جائے۔“

قال ابو یوسف: فكان قول احسن وعطاء احسن عندی من قول ابی حنیفة. الا تری ان المال یکون للمسلم للتجارة فیمر به علی العاشر فیجعل علیہ ربع العشر. فاذا اشتراه ذمی فمر به علی العاشر لتجارة جعل علیہ نصف العشر ضعف ما علی المسلم. فان عاد الی مسلم جعلت فیہ ربع العشر۔

(امام اہلسنت ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ) میرے نزدیک حسن اور عطاء (رحمہما اللہ) کا قول (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کے قول سے زیادہ بہتر ہے یا آپ خود نہیں غور کرتے کہ جب مسلمان اپنا تجارتی مال لے کر محصل چنگی کے یہاں آتا ہے تو وہ اس سے چالیسواں حصہ وصول کرتا ہے، پھر جب کوئی ذمی اس مال کو خرید لے اور تجارت کیلئے محصل چنگی کے یہاں سے گزرے تو وہ اس پر بیسواں حصہ یعنی مسلمان پر لاگو ہونے والے محصول کا دو گنا لگاتا ہے اب اگر یہ مال پھر کسی مسلمان کے پاس لوٹ آئے تو میر اس پر چالیسواں حصہ لاگو کر دوں گا۔

فهذا مال واحد يختلف الحكم فيه على من يملكه فكذلك الارض من ارض العشر، الا ترى
لو ان ذميا اشترى ارضا من ارض العرب، حيث لم يقع خراج قط بمكة او المدينة او ما
اشبهها لم اضع عليها خراجا، وهل يكون خراج في الحرم، ولكنه تضاعف عليه الصدقة.
كما تضاعف في اموالهم حتى يختلفون بها في التجارات، ومن اسلم منهم فارضه ارض
العشر لانه لم يوضع عليه خراج.

اس مثال سے معلوم ہوا کہ ایک ہی مال پر مالک کے مختلف ہونے کے سبب محصول کی مختلف شرحیں لاگو ہوں گی، بالکل یہی پوزیشن عشری زمینوں میں کسی زمین کی بھی ہے، آپ خود نہیں دیکھتے کہ اگر ایک ذمی عرب کے کسی ایسے علاقہ میں زمین خرید لے جہاں خراج نہیں لاگو ہوتا مثلاً مکہ یا مدینہ یا ان جیسی دوسری جگہوں پر تو میں اس پر خراج نہیں لاگو کروں گا! کیا حرم کے علاقہ میں بھی خراج لاگو کیا جاسکتا ہے؟ (نہیں) بلکہ ان پر (زمین کے سلسلہ میں) اسی طرح دو گنا لاگو کیا جائے گا جس طرح ان کے اموال تجارت پر لاگو کیا گیا ہے، ان میں سے جو مسلمان ہو جائے اس کی زمین عشری زمین قرار پائے گی کیونکہ اس پر خراج نہیں لاگو کیا گیا ہے۔



فصل: فیمن تجب علیہ الجزیة

فصل: جزیه کن لوگوں پر واجب ہوتا ہے

جزیہ کن لوگوں پر واجب ہے:

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): والجزیة واجبة علی جمیع اهل الامة من فی السواد وغیرہم من اهل الحیرة وسائر البلدان من الیہود والنصارى والمجوس والصابئین والسامرة ما خلا نصاری بنی تغلب واهل نجران خاصة۔
جزیہ سواد، حیرہ، اور سارے علاقوں کے اہل ذمہ یہودی، عیسائی، مجوسی، صابئ اور سامری لوگوں پر واجب ہے اس سے صرف اہل نجران اور بنی تغلب کے نصاری مستثنی ہیں۔

جزیہ کی شرطیں:

وانما تجب الجزیة علی الرجال منهم دون النساء والصبیان: علی السور ثمانية واربعون درهما، وعلی الوسط اربعة وعشرون، وعلی المحتاج الحراث علی مل بیدة اثنا عشر درهما یؤخذ ذلک منهم فی کل سنة۔
جزیہ صرف مردوں پر واجب ہے، عورتوں اور بچوں پر نہیں، (اس کی شرح یہ ہے) خوش حال لوگوں پر اڑتالیس درہم، متوسط حال کے افراد پر چوبیس درہم، اور غریب کاشتکاروں اور محنت کاروں پر باہ درہم، یہ رقمیں ان سے سال بہ سال لی جایا کریں گی۔

جزیہ میں جانہوالی چیزیں:

وان جاء وابعرض قبل منهم مثل الدواب والمتاع وغیر ذلک ویؤخذ منهم بالقيمة۔ ولا یؤخذ منهم فی الجزیة میتة ولا خنزیر ولا خمر۔ فقد کان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ینہی عن اخذ ذلک منهم فی جزیتهم۔ وقال: ولو ہا ارباباها، فلیبیعوها، وخذوا منهم اثمانها هذا اذا کان هذا ارفق باهل الجزیة۔

جزیہ کی ادائیگی میں اگر یہ لوگ بٹی سامان یا جانور وغیرہ لے آئیں تو تو ان چیزوں کو بھی ان کی قیمت کے حساب سے لے لیا جائے گا، جزیہ کی ادائیگی میں ان لوگوں سے مردار، یا سور یا شراب نہیں لی جائے گی، کیونکہ (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) ان کے جزیہ میں ان سے یہ چیزیں لینے سے منع کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ ان اشیاء کو ان کے مالکوں ہی کے سپرد کرو کہ وہ انہیں فروخت کر ڈالیں، تم ان سے ان کی قیمتیں لے لیا کرو، ایسا اسی وقت کیا جائے گا جب کہ جزیہ ادا کرنے والوں کو اس میں سہولت ہو۔

وقد کان علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ فیما بلغنا يأخذ منهم فی جزیتهم الا بر والمسال
و یحسب لهم من خراج رؤسهم۔
اور ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ (سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ان لوگوں سے جزیہ میں سوئی، سوجا وغیرہ بھی قبول کر لیا کرتے تھے اور ان چیزوں کی قیمت (کو ان کے جزیہ میں محسوب کر لیا کرتے تھے۔
جزیہ سے مستثنیٰ افراد:

ولا تؤخذ الجزیة من المسلمین الذی یتصدق علیہ۔ ولا من اعمی لا حرفة له ولا عمل۔ ولا من
ذمی یتصدق علیہ ولا من مقعد۔ والمقعد والزمن اذا کان لهما یسار اخذ منهما وكذلك
الاعمی۔ وكذلك المترهبون الذین فی الدیارات اذا کان لهم یسار اخذ منهم وان کان انما هم
مساکین یتصدق علیہم اهل الیسار منهم لم يؤخذ منهم۔
ایسے مسکین سے جس کو خیرات دی جاتی ہو، ایسے اندھے سے جس کا نہ کوئی پیشہ ہو نہ وہ کوئی کام کرتا ہو، ایسے ذمی سے جس کو خیرات دی جاتی ہو، یا کسی معذور آدمی سے جزیہ نہیں لیا جائے گا، البتہ ایسے معذور، مفلوج، یا اندھے افراد سے جو خوشحال ہوں جزیہ لیا جائے گا، یہی حال ان راہبوں کا ہے جو خانقاہوں میں رہتے ہیں، اگر یہ خوش حال ہوں تو ان سے جزیہ لیا جائے گا اور اگر مسکین ہوں اور ان کے خوش حال ہم مذہب ان کو خیرات دیتے ہوں تو نہیں لیا جائے گا۔

وكذلك اهل الصوامع ان كان لهم غنی و یسار۔ وان كانوا قد صيروا ما كان لهم لمن ینفقه
على الدیارات ومن فیہم من لم ترهبین والقوام اخذت الجزیة منهم يؤخذ بها صاحب الدیر۔
فان انكر صاحب الدیر الذی ذلک الشیء فی یدہ وحلف على ذلک بالله وبما یحلف به مثله من
اهل دینہ كما فی یدہ شیء من ذلک ترك ولم يؤخذ منه شیء۔

صومع والے اگر مال دار ہوں تو ان کے ساتھ بھی یہی برتاؤ ہوگا، اگر انہوں نے اپنا سارا مال خانقاہوں اور ان میں رہنے والے راہبوں اور کارکنوں کے مصارف کیلئے وقف کر دیا ہو تو بھی ان سے جزیہ لیا جائے گا اور مطلوبہ رقم مہتمم خانقاہ

سے وصول کی جائے گی، اگر خانقاہ کا مہتمم جس کے ہاتھ میں یہ چیزیں ہوں یہ کہے۔ اسے یہ مال نہیں ملا ہے اور اس پر اللہ کو گواہ بنا کر قسم کھائے اور اس کے ہم مذہب جس طرح حلف اٹھاتے ہوں اس طرح علف اٹھائے تو اسے چھوڑ دیا جائے اور اس سے کچھ نہ لیا جائے۔

مسلمان سے جزیہ وصول کرنے کی صورت:

ولا يؤخذ من مسلم جزية رأسه، إلا ان يكون اسلم بعد خروج السنة فانه اذا اسلم بعد خروجها، فقد كانت الجزية وجبت عليه، وصارت خراجاً لجميع مسلمين فتؤخذ منه، وان اسلم قبل تمام السنة بيوم او يومين او شهر او شهرين او اكثر او انزل لم يؤخذ بشيء من الجزية اذا كان اسلم قبل انقضاء السنة.

کسی مسلمان سے جزیہ صرف اسی صورت میں ہی وصول کیا جاسکتا ہے کہ وہ سال گزر جانے کے بعد اسلام لایا ہو، کیونکہ وہ سال گزر جانے کے بعد مسلمان ہوا ہے تو اس سال کا جزیہ اس پر واجب و کرہ مارے مسلمانوں کیلئے خراج قرار پاچکا، لیکن اگر وہ سال پورا ہونے سے مہینہ، دو مہینہ ایک دن، دو دن یا اس سے کچھ زیادہ عرصہ پہلے بھی مسلمان ہو چکا ہو تو اس سے جزیہ کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ وہ سارا سال پورا ہونے سے پہلے ہی مسلمان ہو چکا تھا۔

وان وجبت عليه الجزية فمات قبل ان تؤخذ منه واخذ بعضها، وبغى البعض لم يؤخذ بذلك ورثته ولم تؤخذ من تركه، لان ذلك ليس بدین عليه، وكذلك ان اسلم وقد بقي عليه شيء من جزية رأسه لم يؤخذ بذلك.

اگر اس پر جزیہ واجب ہو گیا مگر وہ اسے ادا کرنے سے پہلے ہی وفات پا گیا جزیہ کی کچھ رقم وصول کی جا چکی اور کچھ باقی رہ گئی اور وہ وفات پا گیا تو اس کے وارثوں سے اس رقم کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا نہ اس کے ترکہ میں سے یہ رقم وصول کی جاسکے گی، کیونکہ اس کی نوعیت اس فرد کے ذمہ قرض کی نہیں، اسی طرح اگر کوئی فرد مسلمان ہو جائے اور اس کے ذمہ اس کے ذاتی جزیہ کی کچھ رقم باقی ہو تو اس کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا۔

جزیہ سے مستثنیٰ افراد:

ولا تؤخذ الجزية من الشيخ الكبير الذي لا يستطيع العمل ولا شغل له وكذلك المغلوب على عقله لا يؤخذ منه شيء، وليس في مواشي اهل الذمة من الابل والقر والغنم زكاة، والرجال والنساء في ذلك سواء.

ایسے بوڑھے آدمی سے جو کام کرنے سے معذور اور مفلس ہو، جزیہ نہیں لیا جائے گا، اسی طرح فاجر و عقل آدمی سے

بھی جزیہ کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا، اہل ذمہ کے مویشیوں اونٹ، گائے، بیل اور بھیڑ بکری پر زکوٰۃ نہیں خواہ مویشی کسی مرد کے ہوں یا عورت کے۔

(۲۶۵)۔ قال ابو یوسف: حدثنا سفیان بن عبد اللہ بن طاؤس عن ابیہ عن عبد اللہ بن عباس قال: لیس فی اموال اہل الذمۃ الا العفو۔

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا ہے کہ:

”اہل ذمہ کے اموال میں سے تنہا ہی وصول کیا جاسکتا ہے جو ان کی ضروریات سے فاضل ہو۔“

قال ابو یوسف: ولیس شیء من اموالہم والرجال منهم والنساء زکاة والا ما اختلفوا بہ فی تجارتہم فان علیہم نصف العشر، ولا یؤخذ من مال حتی یتبلغ مائتی درہم او عشرین مثقالاً من الذهب او قیمة ذلك من العروض للتجارة۔

امام ابیوسف قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

ذمی مردوں اور عورتوں کے کسی مال پر زکوٰۃ نہیں، بجز اس مال تجارت کے جسے لے کر یہ ایک جگہ سے دوسری جگہ جائیں اس میں سے ان سے بیسہ اس عہ (بطور چنگی) وصول کیا جائے گا، یہ زکوٰۃ اسی مال میں سے لی جائے گی جو کم از کم دوسو درہم چاندی یا بیس مثقال سونے۔ اس کے مساوی قیمت کی اشیاء تجارت پر مشتمل ہو۔

جزیہ وصول کرنے میں ظلم سے پرہیز:

ولا یضرب احد من اهل الذمۃ فی استیداعہم الجزیۃ، ولا یقاموا فی الشمس ولا غیرہا، ولا یجعل علیہم فی ابدانہم شیء من المکارۃ، ولكن یرفق بہم، ویحبسون حتی یردوا ما علیہم ولا یخرجون من الحبس حتی تستوفي منهم الجزیۃ۔

جزیہ وصول کرنے کی خاطر کسی ذمی کو مارا نہیں جائے گا، نہ اسے دھوپ میں یا کسی اور جگہ کھڑا کیا جائے گا، ان کو کسی طرح کی جسمانی تکلیف نہیں پہنچائی جائے گی، بلکہ ان کے ساتھ نرمی کا سلوک کیا جائے گا، البتہ جب تک وہ جزیہ نہ ادا کریں ان کو قید رکھا جائے گا اور اس وقت رہا کیا جائے گا جب ان سے جزیہ کی پوری رقم وصول ہو جائے۔

کسی والی کو بھی جزیہ میں تخفیف کی اجازت نہیں:

ولا یحل للوالی ان یدع احداً من النصارى والیہود والمجوس والصابئین والسامرة الا اخذ منهم الجزیۃ، ولا یرخص احد منهم فی ترک شیء من ذلك ولا یحل ان یدع واحداً ویأخذ من

واحد ولا یسع ذالک لان دماءہم واموالہم انما احرزت باداء الجزية . منزلة مال الخراج والی کیلئے یہ جائز نہیں کہ عیسائی، یہودی، مجوسی، صابی یا سامری کو جزیہ وصول ہے بغیر چھوڑ دے، کسی والی کو جزیہ میں ذرا بھی تخفیف کی اجازت نہیں، اس کیلئے یہ بھی جائز نہیں کہ کسی سے وصول کرے اور کسی کو چھوڑ دے، ایسا کرنے کی مطلق گنجائش نہیں، کیونکہ ان کے جان و مال کو جزیہ ادا کرنے کے عوض میں ہی محفوظ قرار دیا گیا ہے، جزیہ کی حیثیت خراج کے مال کی ہے۔

تحصیل جزیہ کا طریقہ:

فاما امر الامصار مثل مدينة السلام والكوفة والبصرة وما اشبهها فاني اري ان يصيرة الامام الى رجل من اهل الصلاح في كه مصر ومن اهل الخير والثقة - من يوثق بدينه وامانته ويصير معه اعوانا يجمعون اليه اهل الاديان من اليهود والنصارى والمجوس والصابئين والسامرة . فيأخذ منهم على الطبقات على ما وصفت:

مرکزی شہروں مثلاً مدینۃ السلام، کوفہ اور بصرہ وغیرہ کے سلسلہ میں میری تجویز یہ ہے کہ ان میں سے ہر شہر کو جزیہ کی تحصیل امام وہاں کے کسی نیک، دین دار، امانت دار اور معتمد علیہ فرد کے سپرد کر دے، اور اس کیلئے چند معاون متعین مقرر کر دے، یہ لوگ یہودی، عیسائی، مجوسی اور سامری ہر مذہب کے ذمیوں کو اس ذمہ دار فرد کے یہاں جمع کریں اور وہ ان میں سے مختلف طبقات کے لوگوں سے ان شرحوں کے مطابق جزیہ وصول کرے جن کی تفصیل اس پر بیان کر چکا ہوں۔

ثمانية واربعين درهما على الموسر مثل الصيرفي والبزالي وساحب الشيعة والتاجر والمعالج الطبيب . وكل من كان منهم بيده صناعة وتجارة يوفى بها اخذ من اهل كل صناعة وتجارة على قدر صناعتهم وتجارتهم : ثمانية واربعون درهما على الموسر واربعة وعشرون درهما على الوسط . من احتملت صناعته ثمانية اربعين درهما اخذ من ذلك . ومن احتملت اربعة وعشرين درهما اخذ من ذلك منه . واثنان عشر درهما على العامل بيده مثل الخياط والصباغ والاسكاف والخزاز ومن اشبههم فاذا اجتمعوا الى الولاية عليها حملوها الى بيت المال .

یعنی کپڑے کے تاجروں، صرافہ والوں، اصحاب جائداد، تاجروں معالجین اطباء، اور ہر ایسے خوش حال فرد سے جو تجارت و صنعت کے ذریعہ روزی کماتا ہو، اس کی صنعت یا تجارت کی مالی حیثیت کے مطابق ۴۸ درہم یا ۲۴ درہم وصول کرے، مال دار افراد سے جن کی صنعت یا تجارت ۴۸ درہم کا بار برداشتہ کر سکتی ہو، ۴۸ درہم لئے جائیں اور متوسط الحال افراد سے جن کا پیشہ صرف ۲۴ درہم کا محتمل ہو سکتا ہو ۲۴ درہم لئے جائیں، عام محنت پیشہ افراد مثلاً درزی،

رنگریز، موچی وغیرہ سے ۱۲ درہم لئے جائیں، جزیہ کی رقوم جب والیوں کے یہاں جمع ہو جائیں تو وہ انہیں بیت المال میں بھیج دیا کریں۔

واما السواد فتقدم ان و'تک علی الخراج ان یبعثوا رجالا من قبلهم یشقون بدینهم وامنتمهم یأتون القرية فبأمر من صاحبها یجمع من کان فیها من اليهود و النصارى والمجوس والصابئین والامرة. فاذا جمعوهم الیهم اخذوا منهم علی ما وصفت لك من الطبقات. وتقدم الیهم فی مثال ما رسمته ووصفته حتی لا یتعدوا الی ما سواہ. ولا یأخذ

من لم تر الجزية واجبة علیہ بشیء. ولا یقصدوا بظلم ولا تعصف

اور علاقہ سواد کے بارے میں یہ ورت اختیار کیجئے کہ جن افراد کو آپ نے تحصیل خراج پر مامور کیا ہے ان کو حکم دیجئے کہ دین داری اور امانت داری کے لحاظ سے قابل اعتماد لوگوں کو مختلف گاؤں میں بھیجیں۔ یہ لوگ جہاں پہنچیں وہاں کے سردار سے کہیں کہ اس بستی کے سارے ہودے، عیسائی، مجوسی، صابی اور سامری افراد کو جمع کریں، جب یہ لوگ جمع ہو جائیں تو ان سے طبقہ وار اسی طرح جزیہ وصول یا جائے جس طرح کہ میں اوپر بتا چکا ہوں، آپ ان نصلیں کو تنبیہ کر دیجئے کہ میں نے جو طریقے بیان کئے ہیں ان کی پوری پور پابندی کریں اور خود سے بے طریقے نہ تراش لیں، کسی ایسے آدمی سے جس پر آپ کے نزدیک جزیہ نہ واجب ہوتا ہو کہی، البتہ نہ کریں، ان لوگوں کو ذرا برابر بھی ظلم و زیادتی سے کام نہیں لینا چاہئے۔

تحصیل جزیہ کا ٹھیکہ:

فان قال صاحب القرية اصالحکم عنهم واعطیکم ذلك لم یجیبوه الی ما سأل. لان ذهاب الجزية من هذا کثر. حل صاحب القرية یصالحهم علی خمسة ائة درهم وفيها من اهل الذمة من اذا اخذت منهم الجزية بلغت الف درهم او اکثر. وهذا مما لا یحل ولا یسع مع ما ینال الخراج منه من النصفان.

اگر کسی بستی کا سردار یہ کہے کہ ان لوگوں کی طرف سے معاہدہ کرنے اور ان کا جزیہ ادا کرنے کیسے تیار ہوں تو اس کی یہ بات نہیں منظور کرنی چاہئے کیونکہ اس طرح زیادہ تر جزیہ کی آمدنی کم ہو جاتی ہے، ہونکتا ہے کہ بستی کا سردار ان گناشتوں سے پانچ سو درہم پر معاملہ کرے اور اس بستی میں اہل ذمہ کی تعداد اتنی ہو کہ اگر ان سب سے جزیہ وصول کیا جائے تو اس کی میزان ہزار درہم یا اس سے زیادہ ہے اسی طرح آمدنی میں جو کمی ہوتی ہے اس سے قطع نظر ایسا کرنا ناجائز بھی ہے۔

لعله ان یجیب من بضیعته اهل الذمة فیصیب الواحد منهم اقل من اثنی عشر درهما ولا یحل ان ینقص من ذلك. بل لعل فیهم من المیسیر من تلزمه ثمانية واربعون درهما ویحملها

ولا الخراج مع الخراج الى بيت المال لانه فيء للمسلمين.

یہ بھی ممکن ہے کہ ٹھیکہ لینے والا اپنی زمینداری میں کام کرنے والے ذمی مراد سے فی کس ۱۲ درہم سے کم وصول کرے حالانکہ اس سے کم جزیہ لینا کسی طرح جائز نہیں، بلکہ عین ممکن ہے کہ ان ذمیوں میں ایسے خوش حال افراد بھی ہوں جن سے ۴۸ درہم وصول کیا جانا چاہئے تھا، تحصیل خراج کے ذمہ داروں کو چاہئے کہ جزیہ کی آمدنی کو خراج کی آمدنی کے ساتھ بیت المال میں داخل کر دیا کریں کیونکہ یہ سارے مسلمانوں کیلئے فائدہ ہے۔

جزیہ کے مصارف:

وكل ما اخذ من اهل الذمة من اموالهم التي يختلفون بها في التجارة ومن دخل الينا بامان وما اخذ من اهل الذمة من ارض العشر التي صارت في ايدهم وكل شيء يؤخذ من مواشي نصاري بني تغلب. ويؤخذ منها ما يجب عليها في دارها فان سبيل ذلك اجمع كسبيل الخراج. يقسم فيما يقسم به الخراج.

ذمیوں اور امان لے کر دارالاسلام میں داخل ہونے والوں سے مال تجارت کی بنی کے طور پر جو آمدنی ہو یا ان کی خرید کردہ عسری زمینوں سے جو کچھ وصول کیا جائے، اور نصاریٰ بنی تغلب کے مہیشیوں سے جو کچھ لیا جائے جو انہی کے علاقوں میں جا کر وصول کیا جائے گا خراج کی نوعیت رکھتا ہے ان کے مصارف بھی وہاں ہیں جو خراج کی آمدنی کے ہیں۔

وليس هذا كواضع الصدقة ولا كواضع الخمس قد حكم له عز وجل في الصدقة حكما قسمها عليه. فهي على ذلك. وقسم الخمس قسما بقي عليه. فليس للناس ان يتعدوا ذلك ولا يخالفوه.

ان کی نوعیت خمس یا زکوٰۃ کے مصارف کی نہیں، زکوٰۃ کی تقسیم کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے ایک ضابطہ مقرر فرمادیا ہے اور اسی پر عمل کیا جاتا رہے گا، اسی طرح خمس کی تقسیم بھی اس نے کر دی ہے جو بے شمار نذر ہے گی، انسانوں کو ان ضابطوں کی خلاف ورزی کا حق حاصل نہیں ہے۔

اہل جزیہ کے ساتھ نرمی کا سلوک:

قال ابو يوسف: وقد ينبغي يا امير المؤمنين ايدك الله ان تتفق في الرقي باهل ذمة نبيك

وابن عمك محمد ﷺ والتفقد لهم حتى لا يظلموا ولا يؤذوا ولا يملفوا فوق طاقتهم ولا يؤخذ

شيء من اموالهم الا بحق يجب عليهم.

امیر المؤمنین! جن لوگوں کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، آپ کے چچا زاد بھائی، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ذمہ حاصل ہے ان

کے ساتھ نرمی برتنے اور ان کے احوال کا مزہ لیتے رہنے میں ذرا بھی کوتاہی نہ برتنے، تاکہ ان لوگوں پر ظلم و زیادتی کا سد باب ہو، ان پر ان کی برداشت سے زیادہ وجہ نہ ڈالا جائے، اور ان کے مال میں سے اتنا ہی لیا جائے جو حق کی رو سے ان پر واجب ہو۔

فقد روى عن رسول الله ﷺ قال: من ظلم معاها او كلفه فوق طاقتها فانا حجيجه رسول الله ﷺ مروي ہے کہ آپ نے فرمایا:

”جو کسی معاہدہ پر ظلم کرے گا یا اس کی برداشت سے زیادہ بوجھ ڈالے گا اس سے میں (اس معاہدہ کی جانب سے قیامت کے دن) بحث کروں گا۔“

وكان فيما تكلم به عمر بن الخطاب رضي الله عنه عند وفاته اوصى الخليفة من بعدى بزمة رسول الله ﷺ ان يوفى لهد بعد هم وان يقاتل من ورائهم ولا يكلفوا فوق طاقتهم۔
 ”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے وفات کے وقت جو کچھ فرمایا تھا ان میں یہ بات بھی تھی کہ میں اپنے بعد ہونے والے خلیفہ کو وصیت کروں۔ وہ جن لوگوں کو رسول اللہ ﷺ کا ذمہ حاصل ہے ان سے کئے ہوئے عہد کی پابندی کرے، ان کا دفاع کرے اور ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے۔“

(۲۶۶) قال: وحدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن سعيد بن زيد انه مر على قوم قد اقيموا في الشمس في بعض ارض اشيا فقال: ما شأن هؤلاء؟ فقليل له: اقيموا في الشمس في الجزية.
 قال: ففكره ذلك ودخل على ابيهم وقال: اني سمعت رسول الله ﷺ يقول: من عذب الناس عذبه الله۔

سعيد بن زيد سے روایت ہے کہ:

”ان کا گزر رشام کے کسی علاقہ میں چھ ایسے لوگوں کے پاس سے ہوا جن کو دھوپ میں کھڑا کر رکھا گیا تھا، انہوں نے دریافت کیا کہ یہ کیا معاملہ ہے تو انہیں یا گیا کہ یہ لوگ جزیہ نہ ادا کرنے کی بناء پر دھوپ میں کھڑے کئے گئے ہیں۔ (راوی) کہتا ہے کہ یہ بات ان کو بری علوم ہوئی اور انہوں نے ان کے امیر کے پاس جا کر اس سے یہ کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے سنا ہے کہ:

”جو انسانوں کو عذاب دے گا۔ اللہ عذاب دے گا۔“

(۲۶۷) قال: وحدثنا بعض اشيا عن عروة بن هشام بن حكيم بن حزام انه وجد عياض بن غنم قد اقام اهل الامة في الشمس في الجزية. فقال: يا عياض ما هذا؟ فان رسول الله ﷺ قال: ان الذين يعذبون الناس في الدنيا يعذبون في الآخرة۔

عروہ بن ہشام سے روایت ہے کہ:

انہوں نے دیکھا کہ عیاض بن غنم نے کچھ ذمیوں کو جزیہ نہ دینے کی بنا پر دھپ میں کھڑا کر رکھا تھا انہوں نے دریافت کیا: عیاض کیا کر رہے ہو؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو یہ فرمایا ہے کہ:

”جو لوگ دنیا میں انسانوں کو عذاب دیتے ہیں ان کو اللہ آخرت میں عذاب دے گا۔“

(۲۶۸)۔ قال: وحدثنا هشام بن عروة عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه مر بطريق

الشام وهو راجع في مسيرة من الشام على قوم قد أقبلوا في الشمس يصب على رؤوسهم

الزيت فقال: ما بال هؤلاء؟ فقالوا عليهم الجزية لم يؤدوها، فهاهنا يعذبون حتى يؤدوها.

عشام بن عروہ کے والد سے روایت ہے کہ:

جب (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ شام کے سفر سے واپس تشریف لا رہے تھے تو راستہ میں ان کا گزر کچھ ایسے لوگوں کے پاس سے ہوا جو دھوپ میں کھڑے کر دیئے گئے تھے اور ان کے سرور پر تیل ڈالا جا رہا تھا، آپ نے پوچھا: ان لوگوں نے کیا کیا ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ ان کے ذمہ جزیہ ہے جسے انہوں نے نہیں کیا ہے، لہذا انہیں عذاب دیا جا رہا ہے تاکہ اسے ادا کریں۔

فقال عمر: فما يقولونهم وما يعتذرون به في الجزية؟ قالوا: يقولون لا نجد. قال: فدعوه. لا

تكلفوهم ما لا يطيقون، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول:

”لا تعذبوا الناس فإن الذين يعذبون الناس في الدنيا يعذبهم الله يوم القيامة“

(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ یہ لوگ کیا کہتے ہیں اور جزیہ نہ دے لینے کے سلسلہ میں کیا عذر پیش کرتے ہیں؟ جواب ملا کہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ ہمارے پاس کچھ نہیں، ہم جزیہ ادا کرنے کی استطاعت نہیں رکھتے، آپ نے فرمایا پھر تو ان لوگوں کو چھوڑ دو اور ان پر ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالو، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ:

”لوگوں کو عذاب نہ دو، کیونکہ جو لوگ دنیا میں انسانوں کو عذاب دیتے ہیں ان کی قیامت کے دن اللہ عذاب

دے گا۔“

وامرهم فخلي سبيلهم.

چنانچہ آپ کے حکم سے یہ لوگ چھوڑ دیئے گئے۔

(۲۶۹)۔ قال: وحدثني بعض المشايخ المتقدمين برفع الحديث، السبي عنه ولي عبد الله بن

ارقم على جزية اهل الذمة، فلما ولي من عنده ناداه فقال: الا ان ظلم معاها او كلفه فوق

طاقتہ و انتقصہ و اخذ منہ۔ سبباً بغیر طیب نفسہ۔ فانما حبیجہ یوم النقیمة
متقدمین شیوخ میں سے کسی نے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف رفع کرتے ہوئے مجھ سے بیان کیا ہے کہ آپ نے
عبداللہ بن ارقم کو جزیہ وصول کرنے پر مامور کیا، جب وہ آپ کے حضور سے واپس آنے لگے تو آپ نے ان کو پکارا، اور یہ
فرمایا کہ:

”آگاہ رہو کہ جو کسی معاہدہ پر ظلم کرے گا یا اس پر اس کی برداشت سے زیادہ بوجھ ڈالے گا یا اس سے اس کی
رضامندی کے بغیر کچھ وصول کرے گا، تو موت کے دن میں اس (مظلوم معاہدہ) کی طرف سے بحث کروں گا۔“

(۲۷۰)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنی حصین بن عمرو بن میمون عن عمر رضی اللہ
عنه انه قال: اوصی الخلیفۃ بعدی باهل الذمة خیرا ان یوفی لهم بمہدہم وان یقاتل من
وراءہم وان لا یكلفوا فوفی طفتہم۔

(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:
”میں اپنے بعد آنے والے خلیفہ و ذمیوں کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کی تلقین کرتا ہوں، ان سے کئے عہد کی
پابندی کی جائے، ان کا دفاع کیا جائے اور ان پر ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے۔“

(۲۷۱) قال: وحدثنا ورقاء الاسدی عن ابی ظبیان قال: کنا مع سلیمان الفارسی فی غزاة فمر
رجل وقد جنی فاکھتہ فجعل یغسما بین اصحابہ فمر بسلمان فسبه فرد علی سلمان وھولا
یعرفہ قال فقیل لہ: ہذا سببان قال: فرجع فجعل یعتذر الیہ
ابو ظبیان نے کہا ہے کہ:

”ایک غزوہ میں ہم لوگ (سیدنا) سلمان فارسی (رضی اللہ عنہ) کے ساتھ تھے، ایک آدمی آیا جس نے کچھ پھل
توڑے تھے، وہ ان پھلوں کو اپنے سر تھیوں کے درمیان تقسیم کرنے لگا جب وہ سلمان (رضی اللہ عنہ) کے پاس سے گزرا تو
آپ نے اسے برا بھلا کہا۔ اس نے جی ایسی جواب دیا، وہ آپ کو پہچانتا نہیں تھا۔ (راوی) کہتا ہے کہ پھر اس آدمی کو بتایا
گیا کہ یہ سلمان (رضی اللہ عنہ) ہیں۔ تو وہ وٹ کر آیا اور ان سے معذرت کرنے لگا۔

ثم قال لہ الرجل: ما یحل لک من اهل الذمة یا ابا عبد اللہ؟ قال: ثلاث من عمارک الی ہذاک
ومن فقرک الی غناک، واذ اصبحت الصاحب تأکل من طعامہ ویأکل من طعامک ویرکب
دابتک وترکب دابتہ فی ان لا تعرفہ عن وجہہ یریدہ۔

(۲۷۰) (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۰۵۹، لا موال لابن زنجویہ: ۵۱۹)۔

(۲۷۱) (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۰۸۲، لا موال للقاسم بن سلام: ۴۰۹)۔

پھر اس نے آپ سے پوچھا کہ: ابو عبد اللہ! ذمیوں سے ہم جائز طور پر کچھ لے سکتے ہیں؟ آپ نے جواب دیا کہ تین چیزیں! تمہیں راستہ نہ معلوم ہو تو وہ تمہارے راہبری کرے یا تم محتاج ہو تو تمہارے خود مفتی ہونے تک تمہاری مدد کرے، اور جب ان میں سے کسی آدمی کا (سفر میں) ساتھ ہو تو تم اس کے کھانے میں سے کھاؤ اور وہ تمہارے کھانے میں سے کھائے، وہ تمہاری سواری استعمال کرے اور تم اس کی سواری استعمال کرو، مگر اسے اپنی راہ چھوڑ کر کسی دوسری سمت میں چلنے پر مجبور نہ کرو۔“

معذور اہل ذمہ کی کفالت:

(۲۷۲) قال: وحدثني عمر بن نافع عن ابي بكرة قال: مر عمر بن الخطاب رضي الله عنه بباب قوم وعليه سائل يسأل: شيخ كبير ضرير البصر، فضرب عضده من خلفه، وقال: من اى اهل الكتاب انت، فقال: يهودي. قال: فما الجاك الى ما اري قال: سأل الجزية والحاجة والسن. ابو بكرة نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا گزر کسی کے دروازے کے سامنے سے ہوا جہاں ایک ساکھ بھیک مانگ رہا تھا، یا ایک بوڑھا آدمی تھا جس کی بصارت زائل ہو چکی تھی، آپ نے پیچھے سے اس کے بدن کو ٹھونکا اور پوچھا: تم کس مذہب کے اہل کتاب ہو؟ اس نے جواب دیا کہ میں یہودی ہوں۔ آپ نے پوچھا: کس چیز نے تمہیں ایسا کرنے پر مجبور کیا؟ اس نے جواب دیا: میں بڑھا پے، حاجت مندی اور جزیہ کے باعث بھیک مانگ رہا ہوں۔

قال: فأخذ عمر بيده، وذهب به الى منزله فوضع له بشيء من السنول، ثم ارسل الى خازن بيت المال فقال: انظر هذا وضرباءه، فوالله ما انصفناه ان انما شبيته ثم نخذله عند الهرم، انما الصدقات للفقراء والمساكين، والفقراء هم المملون وهذا من المساكين من اهل الكتاب، ووضع عنه الجزية وعن ضرباءه.

(راوی) کہتا ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) اس کا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر لے گئے اور گھر میں سے لاکر اسے کچھ دیا، پھر آپ نے بیت المال کے خازن کو بلوایا اور ان سے کہا: اس کا اور اس جیسے دوسرے افراد کا خیال رکھو، کیونکہ یہ بات انصاف سے بعید ہے کہ ان کی جوانی میں ہم ان سے (جزیہ وصول کر کے) کھائیں اور بڑھا پائے تو انہیں بے سہارا چھوڑ دیں۔ ”انما الصدقات للفقراء والمساكين“ (اس آیت میں مذکور) فقر سے مراد مسلمان فقراء ہیں، اور یہ آدمی اہل کتاب کے مسکینوں میں سے ہے، آپ نے اس آدمی اور اس جیسے دوسرے افراد کے سر سے جزیہ بھی ساقط کر دیا۔“

قال: قال ابو بکرۃ: انا شہدت ذلك من عمر ورأيت ذلك الشيخ.
(راوی) کہتا ہے کہ ابو بکرہ نے کہا ہے کہ میں نے (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کا یہ واقعہ خود دیکھا ہے اور اس بوڑھے کو بھی دیکھا ہے۔

جزیہ میں حرام اشیاء لینے کی ممانعت

(۲۴۳) قال: وحدثنا اسراثیم بن یونس عن ابراهیم بن عبد الاعلی قال سمعت سوید بن غفلة یقول: حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ، وقد اجتمع الیہ عمالہ فقال: یا هؤلاء، انہ بلغنی انکم تأخذون فی الجبۃ المیتة والخنزیر والخمر، فقال بلال اجل انہم یفعلون ذلك، فقال عمر: فلا تفعلوا ولا تکرر، ولو اربابها بیعها، ثم خذوا الثمن منهم۔
سويد بن غفله کہتے ہیں کہ:

”میں (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوا، آپ کے عمال آپ کے پاس جمع تھے، اور آپ نے فرمایا: لوگو! مجھے خبر ملی ہے کہ تم لوگ جزیرہ میں مردار، سور، اور شراب بھی لیتے ہو۔ اس پر بلال نے کہا: ہاں یہ لوگ ایسا کرتے ہیں۔ یہ سن کر عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: آئدہ ایسا نہ کرنا بلکہ ان چیزوں کے مالکوں سے کہو کہ انہیں خود ہی فروخت کریں اور تم ان سے نقد لیا کرو۔“



فصل: فی لباس اهل الذمة وریہم

فصل: اہل ذمہ کے لباس اور ان کی پوشاک کے بارے میں

مہربندی:

قال ابو یوسف: وینبغی مع هذا ان تختمر رقابہم فی وقت جبایۃ - زبۃ رثو وسہم حتی یفرغ من عرضہم ثم تکسر الخواتیم کما فعل بہم عثمان بن حنیف اذ سألوا کسرہا۔
مناسب یہ ہوگا کہ جزیہ کی وصولی کے زمانہ میں ان لوگوں کی گردنوں پر مہ لگائی جائے، جب سب کی پیشی ختم ہو جائے تو ان کو خواہش کریں تو یہ مہیں توڑ دی جائیں، جیسا کہ (سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) نے کیا تھا۔

پوشاک:

وان یتقدم فی ان لا یتراک احد منهم یتشبہ بالمسلمین فی لباس۔ ولا فی مرکبہ ولا فی ہیئتہ ویؤخذوا بان یجعلوا فی اوساطہم الزنارات مثل الخیط الغلیظ یعقدہ فی وسط کل واحد منهم۔ وبان یجعلوا شرک نعالہم مثنیۃ۔ ولا یحذوا علی حذو المسلمین۔ وتمنع نساؤہم من رکوب الرحائل۔

اور یہ حکم جاری کر دیا جائے کہ کوئی ذمی اپنے لباس، وضع قطع، اور سواری میں مسلمانوں سے مشابہت نہ اختیار کرے، ان سے مطالبہ کیا جائے کہ یہ اپنی کمر پر زنار باندھیں ایک موٹا ڈورا جسے یہ لوگ اپنی کمر کے گرد لپیٹ لیتے ہیں اور ان کی ٹوپیاں مخروطی شکل کی ہوں، ان سے کہا جائے گا کہ گدائے زین کی جاکڑی کی کاٹھیاں استعمال کریں، اپنی چیلوں میں دوہرے تسمے لکایا کریں اور مسلمانوں جیسے جوتے نہ پہنیں، ان کی عورتوں کو چمڑے کی زمینوں پر بیٹھنے سے روک دیا جائے گا۔

عبادت گاہیں:

ویمنعوا من ان یحذوا بناء بیعة او کنیسة فی المدینة الا ما کان اصلا لہو اعلیہ وصاروا ذمة وہی بیعة لہم او کنیسة۔ فما کان كذلك ترک لہم ولم تہدم۔ كذلك بیوت النیران۔

ان لوگوں کو شہر میں کسی نئے صومعہ یا گرجا گھر کی تعمیر کی اجازت نہ دی جائے، صرف وہی کلیسا باقی رہنے دیئے جائیں گے جو معاہدہ صلح کرنے اور دمی کی حیثیت اختیار کرنے کے وقت موجود تھے، ان کو مسما نہیں کیا جائے گا، آتش کدوں پر بھی یہی اصول منطبق ہوگا۔

رہن سہن:

ویترکون یسکنون فی امصار المسلمین واسواقہم یبیعون ویشترون ولا یبیعون خمر ولا خنزیرا، ولا یشہرون الصلیبا فی الامصار ولتکن قلائسہم طوالا مضربۃ۔
فمر عمالک ان یأخذوا اهل الذمة بهذا الزی، یکذا کان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ امر عمالہ ان یأخذوا اهل الذمة۔ هذا الزی، وقال: وحتى یعرف زیہم من زی المسلمین۔
ان لوگوں کو مسلمانوں کے مرکزی شہروں اور بازاروں میں رہنے بسنے کی اجازت ہوگی، اور یہ وہاں خرید و فروخت کر سکیں گے، البتہ یہ ان مرکزی شہروں میں یہ علانیہ صلیب لے کر نہیں چلیں گے، نہ شراب یا سور کی تجارت کریں گے، نیز ان کی ٹوپیاں لمبی اور مخروطی ہونی چاہئیں۔
آپ اپنے افسروں کو حکم دیجئے کہ میوں سے یہی پوشاک اختیار کرنے کا مطالبہ کریں، (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے بھی اپنے عمال کو حکم دیا تھا کہ میوں سے یہ پوشاک اختیار کرنے کا مطالبہ کریں آپ نے فرمایا تھا: تاکہ ان کی پوشاک مسلمانوں کی پوشاک سے ممتاز ہے۔

(۲۰۴)۔ قال ابو یوسف: وحد بنی عبدالرحمن بن ثابت بن ثوبان عن ابیہ ان عمر بن عبدالعزیز کتب الی عامل له: اما بعد فلا تدعن صلیبا ظاہرا الا کسر ومحق، ولا یرکبن یہودی ولا نصرانی علی سرج، ولیرکب علی الکاف، ولا ترکبن امرأۃ من نسائہم علی رحالۃ، ولیکن رکوبہا علی الکاف، وتقدم فی ذالک تقدما بلیغا، وامنع من قبلک فلا یلبس نصرانی قباء ولا ثوب خز ولا عصب

ثابت بن ثوبان سے روایت ہے کہ:

”عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) نے اپنے ایک عامل کو لکھا تھا کہ: اما بعد! جو صلیبیں علانیہ نصب ہوں ان کو توڑ کر ختم کر دیا جائے، کوئی یہودی یا عیسائی زین پر نہ بیٹھے بلکہ پالان رکھ کر سواری کرے، ان کی عورتیں بھی زین کس کر نہ سوار ہوں بلکہ پالان پر بیٹھیں، اس سلسلہ میں تم ہنی چستی سے کام لو۔ اور اپنی عمل داری کے لوگوں کو تاکید کرو کہ کوئی عیسائی قباء یا منتقش یمنی کپڑے نہ پہنے۔

وقد ذكر لي ان كثيرا ممن قبلك من النصارى قد راجعوا اليك الـ مائة وتر كوا المناطق على
اوساطهم واتخذوا الجماد والوفر وتر كوا التقصيص. ولعبر. لئلا كان يصنع ذلك فيما
قبلك. ان ذلك بك لضعف وعجز وصناعة. وانهم حين يراجعون لك لعلموا ما انت. فانظر
كل شيء نهيت فاحسم عنه من فعله والسلام.

مجھے بتایا گیا ہے کہ تمہارے یہاں کے بہت سے عیسائیوں نے پھر نماز بنے روع کر دیئے ہیں اور اپنی کمر پر
پٹے باندھنا چھوڑ دیا ہے، انہوں نے پال ترشوانا ترک کر کے پٹے رکھنا شروع کر دیے۔ اپنی عمر کی قسم اگر تمہاری نظروں
کے سامنے یہ سب کچھ کیا جا رہا ہے تو یہ تمہاری کمزوری اور مدانہت کی علامت ہے، بلوگ۔ ان باتوں کو دوبارہ اختیار کر کے
یہ معصوم کرنا چاہتے ہیں کہ اب تم کیا بنو۔ میں نے جن چیزوں کی ممانعت کی ہے ان سے باز رہو اور لوگوں کو ایسا کرنے سے
بالکل روک دو، والسلام۔“

(۲۰۵)۔ قال ابو يوسف: حدثني عبيد الله بن نافع عن اسلم مولى ابن عمر رضي الله تعالى

عنه انه كتب الى عماله ان يخطموا رقاب اهل الذمة.

(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

”آپ رضی اللہ عنہ نے اپنے مال کو لکھا تھا کہ ذمیوں کی گردنوں پر مہر لگا دیا۔“

(۲۰۶) قال: حدثني كامل بن العلاء عن حبيب بن ابي ثابت ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى

عنه: بعث عثمان بن حنيف على مساحة ارض السواد. ففرض عبد كل جريب ارض عامر او

غامر درهما وقفيضا. وختم على علوج السواد فختم خمسمائة الف بلج على الطبقات: ثمانية

واربعين واربعة وعشرين. واثنى عشر. فلما فرغ مر عرضهم: مهد الى الدهاقين وكسر

الحواتييم

حبیب بن ابی ثابت سے روایت ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے (سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کو سواد کی زمینوں کی پیمائش پر

مامور کیا تھا تو انہوں نے کارآمد اور ناکارہ ہر طرح کی زمین پر فی جریب ایک درہم اور ایک غنیز محمول لاگو کیا اور سواد کے غیر

مسلم کاشتکاروں پر مہریں لگائیں، انہوں نے پانچ لاکھ کاشتکاروں پر مہریں لگا کر ۱۶۰ درہم، ۲۴ درہم، اور ۱۲ درہم

سالانہ ادا کرنے والے تین مختلف طبقوں میں تقسیم کر دیا، جب ان سب کی پیشی ہو چکی تو انہوں نے ان کاشتکاروں کو ان کے

زمینداروں کے حوالہ کر دیا اور مہر لے لیا تو فرمایا: ”

(۲۷۷)۔ قال: وحدثنا عبيد الله بن نافع عن اسلم بن عمار عن عمر بن الخطاب عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله (ع) قال قال عمر بن الخطاب في الكفار ان فتلوا من جرت عليه المواسي، ولا تأخذوا من امرأة ولا صبي، ولا تأخذوا الجزية الا اربعة: نانير او اربعين درهما، وجعل على كل واحد مدي حنطة. امر ان يختتم في اعناقهم.

اسلم بن عمار نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے کفار کے بارے میں یہ لکھا تھا کہ صرف بالغ افراد کو قتل کرو، عورتوں اور بچوں سے (جزیہ) نہ لو، اور جزیہ میں چار دینار یا چالیس درہم سے کم رقم نہ لو، نیز آپ نے ہر فرد سے ایک مدی گیہوں لینے کی ہدایت کی تھی، اور یہ حکم دیا تھا کہ اس کی دلوں پر مہر لگا دی جائیں۔“

(۲۷۸)۔ قال: وحدثنا الاعمش عن عمارة بن عمير او مسلم بن صبيح ابى الضحى عن مسروق عن معاذ بن جبل قال: امرنا النبي ﷺ حين بعثني على اليمن ان آخذ من كل حالمة دينارا (سیدنا) معاذ بن جبل (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

”جب نبی ﷺ نے مجھے یمن پر مامور کیا تو آپ ﷺ نے مجھے یہ حکم دیا کہ میں ہر بالغ سے ایک دینار وصول کروں۔“



فصل: فی المجوس وعبدة الاوثان واهل الردة

فصل: مجوسیوں، بت پرستوں اور مرتدین کے بارے میں

جزیہ:

قال ابو یوسف (یعقوب بن ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ): وجميع اهل الشرك من المجوس وعبدة الاوثان وعبدة النيران والحجارة والصابئين والسامرة تؤخذ منهم الجزية ما خلا اهل الردة من اهل الاسلام واهل الاوثان من العرب. فان الحكم فيهم ان يعرض عليهم الاسلام، فان اسلموا والا قتل الرجال منهم وسبى النساء والصبيان.

مجوسیوں، بت پرستوں، آتش پرستوں، صابیوں اور سامریوں، ہر طرح کے شرکوں سے جزیہ لیا جائیگا، البتہ مسلمانوں میں سے مرتد ہو جانے والے لوگوں اور عرب کے بت پرستوں سے جزیہ نہیں لیا جاسکتا، ان کے بارے میں حکم یہ ہے کہ ان کے سامنے اسلام پیش کیا جائے، اگر یہ اسلام لے آئیں تو بہت اچھا ورنہ مردوں کو قتل کر دیا جائے اور عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا جائے۔

مناکحت اور ذبیحہ:

قال: وليس اهل الشرك من عبدة الاوثان وعبدة النيران والمجوس في الذبائح والمناکحة على مثل ما عليه اهل الكتاب، لما جاء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك. وهو الذي عليه الجماعة والعمل، لا اختلاف فيه.

ذبیحہ اور مناکحت کے سلسلہ میں بت پرستیا آتش پرست مشرکین اور مجوسیوں کی حیثیت وہ نہیں جو اہل کتاب کی ہے، اس تفریق کی بنیاد وہ بات ہے جو نبی کریم ﷺ سے منقول ہے، یہی مسلک امت نے اختیار کیا ہے اور یہی زیر عمل رہا ہے، اس میں کوئی اختلاف نہیں۔

(۲۷۹). قال: حدثنا قيس بن الربيع الاسدي عن قيس بن مسلم الجدي عن الحسن بن محمد قال: صالح رسول الله ﷺ مجوس اهل هجر على ان يأخذ منهم الجزية. غير مستحل مناکحة

نسائهم ولا اكل ذبائحهم۔

حسن بن محمد نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے ہجر کے مجوسیوں سے اس شرط پر صلح کا معاہدہ کیا تھا کہ ان سے جزیہ وصول کریں گے لیکن آپ نے ان کی عورتوں سے نکاح نہ کیا۔ یا ان کا ذبیحہ کھانے کو حلال نہیں قرار دیا تھا۔“

(۲۸۰) قال: حدثنا محمد بن سائب الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ اخذ

الجزية من مجوس اهل هجر

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے ہجر کے مجوسیوں سے جزیہ لیا تھا۔“

(۲۸۱) قال: وحدثني بعض شيئاخنا عن جابر الجعفي عن عامر الشعبي قال: اول من فرض

الخراج رسول الله ﷺ فرض اهل هجر على كل محتلم ذكر او انثى. فلما كان عمر بن الخطاب

رضي الله تعالى عنه فرض على اهل السواد.

عامر شعبی نے کہا ہے کہ:

”سب سے پہلے خراج عائد کرنے والے رسول اللہ ﷺ تھے، آپ نے ہجر کے ہر بالغ مرد اور عورت پر

(خراج) عائد کیا تھا، پھر جب (سیدنا) ابن خطاب رضی اللہ عنہ کا دور آیا تو انہوں نے اہل سواد پر بھی (خراج) عائد کیا۔“

(۲۸۲) قال: وحدثنا الحجاج بن ارطاة عن عمرو بن دينار عن بجاله بن عبد العنبري (رحمه

الله) انه كان كاتباً لجزء بن معاوية، وكان والياً على مناذر ودست ميسان قال: وكتب اليه

عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ان خذ من قبلك من المجوس الجزية. فان رسول الله

صلى الله عليه وسلم اخذ الجزية من مجوس هجر.

عمرو بن دينار نے بجالہ بن عبد العنبری سے روایت کیا ہے کہ:

”یہ جزء بن معاویہ کے کاتب تھے جو کہ مناذر اور دست ميسان کے والی تھے، کہتے ہیں کہ (سیدنا) عمر بن خطاب

رضی اللہ عنہ نے انہیں لکھ بھیجا کہ یہاں کے مجوسیوں سے جزیہ وصول کر، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ہجر کے مجوسیوں سے

جزیہ لیا تھا۔“

(۲۸۳) قال: وحدثنا سفیان بن عیینة عن نصر بن عاصم الليثي عن علي بن ابي طالب رضي

اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ و ابابکر و عمر اخذوا الجزية من المجوس قال علی رضی اللہ عنہ: وانا اعلم الناس بهم. كانوا اهل کتاب یقرأونه. و علم یدرسونه. فذرع من صدورهم.
(سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ، (سیدنا) ابوبکر اور عمر (رضی اللہ عنہما) نے مجوسیوں سے بزیہ، سول کیا ہے، علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا: ان (یعنی مجوسیوں کے) کے بارے میں سب سے زیادہ جاننے والا شخص میں ہوں، ان لوگوں کے پاس بھی ایک آسانی کتاب تھی جسے یہ پڑھا کرتے تھے، پھر وہ انہیں بھلا دی گئی۔“

(۲۸۴) قال: وحدثنا بعض المشيخة عن جعفر بن محمد عن ابيه قال: ذكر لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قوم يعبدون النار ليسوا يهودا ولا نصارى ولا اهل كتاب فقال عمر (رضي الله عنه): ما ادرى ما اصنع بهؤلاء؟ فقام عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه فقال: اشهد على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال: ”سنوا بهم سنة اهل الكتاب.“
جعفر بن محمد کے والد نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک اسی قوم کا معاملہ پیش کیا گیا جو آتش پرست تھی، یہ لوگ نہ یہودی تھے، نہ عیسائی نہ کسی اور کتاب الہی کے حامل، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ)۔۔۔ کہا: میری سمجھ میں نہیں آتا کہ میں ان کے ساتھ کیا برتاؤ کروں؟ پھر (سیدنا) عبد الرحمن بن عوف (رضی اللہ عنہ) نے کھڑے ہو کر یہ کہا کہ: میں گواہ ہوں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ:

”ان کے ساتھ وہی معاملہ کرو جو اہل کتاب کے ساتھ کرتے ہو۔“

(۲۸۵) قال: وحدثنا قطر بن خليفة ان فروة بن نوفل الاشجعي قال: ان هذا الامر عظيم. يؤخذ من المجوس الجزية وليسوا باهل كتاب قال: فقام اليه المستورد بن الاحنف فقال: طعنت على رسول الله ﷺ فتب والّا قتلتك والله. وقال: قد اخذ رسول الله ﷺ من مجوس اهل هجر الجزية قال: فارتفعوا الي علي بن ابی طالب رضي الله عنه. فقال: ساحدثكما بحديث ترضيانہ جميعا عن المجوس.

فطر بن خليفة نے ہم سے بیان کیا ہے کہ فروہ بن نوفل اشجعی نے کہا کہ:

”یہ تو بڑی عجیب بات ہے کہ مجھ سے جزیہ لیا جاتا ہے حالانکہ وہ اہل کتاب نہیں، (راوی) کہتا ہے کہ مستورد بن اخف نے اٹھ کر ان سے یہ کہا کہ: تم نے رسول اللہ ﷺ پر اعتراض کر دیا، تو بہ کرو ورنہ خدا کی قسم میں تمہیں قتل کر دوں گا، پھر انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہجر کے مجوسیوں سے جزیہ لیا ہے۔ (راوی) کہتا ہے کہ پھر ان دونوں نے یہ بات (سیدنا) علی کرم اللہ وجہہ کے سامنے پیش کی، آپ نے فرمایا: میں تمہیں مجوس کے بارے میں ایسی بات بتاتا ہوں جس کو سن کر تم دونوں کو مجوس کے بارے میں طمینان ہو جائے گا۔

ان المجوس كانوا امة لهم كتاب يقرؤونه، وان ملكا لهم شرب حتى سكر، فأخذ بيده اخته فأخرجها من القرية وانبعه اربعة رهط فوق وقع عليها وهم ينظرون اليه، فلما افاق من سكره قالت له اخته انك صنعت كذا وكذا وفلان وفلان وفلان ينظرون اليك . فقال: ما علمت بذلك فقالت: فانك مقتول ولا نجا لك الا ان تطيعني .

مجوسیوں کے پاس ایک کتاب تھی جس کو یہ پڑھا کرتے تھے، ایک دن ان کا بادشاہ شراب پی رہا تھا تو اس نے اپنی بہن کا ہاتھ پکڑا اور اسے آبدان سے باہر لے گیا، اور وہاں جا کر اس سے مباشرت کی، چار آدمی اس کے پیچھے ہوئے تھے، وہ یہ سب دیکھ رہے تھے جب نشہ اتر اور اس کو ہوش آیا تو اس کی بہن نے اس سے کہا کہ تو نے ایسا ایسا کیا ہے اور فلاں، فلاں، فلاں اور فلاں تجھ دیکھ رہے تھے۔ اس نے کہا: مجھے یہ بالکل نہیں معلوم، (کہ میں نے کیا کر ڈالا) وہ بولی اب تم بچ نہ سکو گے اور قتل کر دیئے جائے گا الایہ کہ میری بات مان لو۔

قال: فاني اطيعك، قالت: فاجعل هذا دينا وقل هذا دين آدم، وقل حواء من آدم، وادع الناس اليه واعرضهم على سيف فمن تابعت فدعه ومن ابى فاقتله، ففعل، فلم يتابعه احد فقتلهم يومئذ حتى الدليل فقال له: اني اري الناس قد اجترءوا على السيف وهم على النار لكع فأوقد لهم نارا، ثم اعرضهم عليها، ففعل فهاب الناس النار فتابعوه .

اس نے کہا: میں تمہاری بات مانوں گا۔ بہن نے کہا تم اس طریقہ کو دینی طریقہ قرار دے دو، اور لوگوں سے کہو کہ آدم کا دین یہی تھا اور حواء آدم کی اصل سے تھیں، تمام لوگوں سے بزور شمشیر یہ بات منواؤ، جو تمہاری مان لے اسے چھوڑ دو اور جو نہ مانے اسے قتل کر دو، چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا۔ مگر کسی آدمی نے بھی اس کی بات نہ مانی اور وہ اس دن تک لوگوں کو قتل کرتا رہا، پھر اس کی بہن نے کہا کہ میرا خیال ہے کہ لوگ تلوار کے مقابلہ پر ڈھیٹ ہو گئے ہیں مگر آگ سے ڈریں گے، اب تم آگ جلوا کر لوگوں کو اس کے پاس لاؤ، چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا۔ لوگ آگ سے ڈر گئے اور اس کے پیرو ہو گئے۔

قال علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه: فأخذ رسول الله ﷺ الخراج لاجل كتابهم وحرم منا كحتهم وذبايحهم لشرائهم .

(سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کے اہل کتاب ہونے کے پیش نظر ان سے فراج لیا اور ان کے شرک کے سبب ان سے مناکحت کرنے اور نکاح ایچ کھانے کو حرام قرار دیا۔“

مجوس سے مناکحت:

(۲۸۶)۔ قَالَ وَحَدَّثَنِي شَيْخٌ مِنْ عِلْمَاءِ الْبَصْرَةِ عَنْ عَوْفِ بْنِ أَبِي جَمِيَّةٍ قَالَ: كَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ (رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) إِلَى عَدِيِّ بْنِ أَرْطَاةٍ كِتَابًا يَقْرُؤُهُ عَلَى مَسِيرِ الْبَصْرَةِ أَمَا بَعْدُ! فَاسْأَلِ الْحَسَنَ بْنَ أَبِي الْحَسَنِ (رَحِمَهُ اللَّهُ): مَا مَنَعَ مِنْ قَبْلِنَا مِنَ الْأَئِمَّةِ أَنْ يَقُولُوا بَيْنَ الْمَجُوسِ وَبَيْنَ مَا يَجْمَعُونَ مِنَ النِّسَاءِ اللَّائِقِ لَمْ يَجْمَعْنِ أَحَدٌ مِنَ أَهْلِ الْمِلَلِ غَيْرِهِمْ فَسْأَلِ عِنْدِي الْحَسَنَ. فَأَخْبَرَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قَبِلَ مِنَ الْمَجُوسِ أَهْلَ الْبَحْرَيْنِ الْجَزِيَّةَ وَأَقْرَهُمْ عَلَى مَجُوسِيَّتِهِمْ. وَعَامَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَلَاءَ بْنَ الْخَضْرَمِيِّ. ثُمَّ أَقْرَهُمْ أَبُو بَكْرٍ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) ثُمَّ أَقْرَهُمْ عُمَرُ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ). وَأَقْرَهُمْ عُثْمَانُ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) بَعْدَ عُمَرَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ).

عوف بن ابی جملہ نے کہا ہے کہ:

”عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) نے عدی بن ارطاة کو ایک تحریر بھیجی کہ وہ اسے بارہ میں منبر پر کھڑے ہو کر پڑھیں اما بعد! تم حسن بن ابی الحسن سے پوچھو کہ ہم سے پہلے کے حکمرانوں کو اس باب میں کیا رکاوٹ پیش آئی کہ وہ مجوسیوں کو اپنے نکاح میں ایسی عورتوں کو جمع کرنے سے روک دیں جن کو جمع کرنا دوسرے تمام مذاہب کے لوگ غلط سمجھتے رہے ہیں۔ چنانچہ عدی نے حسن سے دریافت کیا تو انہوں نے ان کو بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے بحرین کے مجوسیوں سے جزیہ قبول کر کے ان کو اپنی مجوسیت پر قائم رہنے دیا تھا۔ اس وقت (بحرین میں) رسول اللہ ﷺ کے عامل العلاء بن الخضرمی تھے۔ پھر (سیدنا) ابوبکر نے، ان کے بعد (سیدنا) عمر نے، اور عمر کے بعد (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہم) نے بھی ان لوگوں کو اپنے دین پر قائم رہنے دیا تھا۔“

اہل قبلہ کا حکم:

(۲۸۶)۔ قَالَ: وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي جَلْزٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) قَالَ: كَتَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَنْذَرِ بْنِ سَاوِيٍّ: أَنْ مِنْ صِلَاتِنَا وَاسْتَقْبَلْ قَبْلَتَنَا وَاکْلُ ذَبِيحَتِنَا، فَذَلِكَ الْمُسْلِمُ لَهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ فَمَنْ أَحْبَذَ ذَلِكَ مِنْ

المجوس فهو آمن ومن أنف فيه الجزية.

ابو نعیدہ نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منذر بن ساوی کو لکھا:

”جو شخص بھی ہماری نماز پڑھے، مارے قبلہ کی طرف رخ کرے، اور ہمارا ذبیحہ کھائے وہ مسلمان ہے، اسے اللہ اس کے رسول کا ذمہ حاصل ہے مجوس میرے جو بھی ایسا کرنا پسند کرے اسے امان دی جاتی ہے، اور جو ایسا کرنے سے انکار کر دے اس پر جزیہ عائد ہوگا۔“

(۲۸۸) قال: وحديثي شيوخنا، اهل المدينة عن عمرو بن دينار قال: كتب رسول الله ﷺ إلى

المنذر بن ساوي:

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد رسول الله إلى المنذر بن ساوي. سلام الله عليك فإني أحمد إليك الله الذي لا اله إلا هو. أما بعد! فمن استقبل قتنا وأكل ذبيحتنا، فذلك المسلم الذي له مالنا وعليه ما علينا. ومن لم يفعل نعد - دينار من قينة المعافى والسلام عليك ورحمة الله. يغفر الله لك.

عمرو بن دینار نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منذر بن ساوی کو لکھا:

شرعاً کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

اللہ کے رسول محمد کی جانب سے۔ منذر بن ساوی کے نام سلام اللہ علیک، میں تیرے سامنے اس اللہ کی تعریف بیان کرتا ہوں جس کے سوا کوئی اور الٰہ نہیں، بعد! جو شخص بھی ہمارے قبلہ کی طرف رخ کرے اور ہمارا ذبیحہ کھائے وہ مسلمان ہے، اسے بھی وہی حقوق ملیں گے جو ہمیں حاصل ہیں، اور اس پر بھی وہی ذمہ داریاں عائد ہوں گی جو ہم پر ہیں۔ جو ایسا نہ کرے اس پر ہمینی چادروں کی قیمت، کے ور پر ایک دینار عائد ہوگا، والسلام علیکم ورحمۃ اللہ، یغفر اللہ لک۔

(۲۸۹) قال وحديثنا ابان بن العياش عن الحسن البصري عن أبي هريرة (رضي الله عنه) عن

النبي ﷺ قال: من صلى صلاتنا وأكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذي به ذمة الله وذمة رسوله

له ما للمسلمين وعليه ما عليهم.

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ:

”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو ہمارا نماز پڑھے اور ہمارا ذبیحہ کھائے، وہ مسلمان ہے جسے اللہ اور اس کے رسول کا ذمہ حاصل ہے، اسے وہ سارے حقوق حاصل ہوں گے جو مسلمانوں کو حاصل ہیں، اور مسلمانوں پر جو ذمہ داریاں عائد ہیں وہی اس پر بھی عائد ہوں گی۔“

مسلمان ہونے والے اہل ذمہ پر جزیہ نہیں:

(۲۹۰) قال: وحدثني شيخ من علماء اهل الكوفة قال: جاء كتب من عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه الى عبد الحميد بن عبد الرحمن كتبت الى تسابى عن اناس من اهل الحيرة يسمون من اليهود والنصارى والمجوس وعليهم جزية عظيمة. وقد متأذني في اخذ الجزية منهم.

علماء اہل کوفہ میں سے ایک شیخ نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ:

”عبد الحمید بن عبد الرحمن کے پاس عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) کا ایک خط آیا تھا (جس کا مضمون یہ تھا): تم نے مجھ سے دریافت کیا ہے کہ حیرہ کے کچھ یہودی، عیسائی اور مجوسی اسلام لارہے ہیں جن پر جزیہ لاگو ہوتا رہا ہے، اب ان کے ساتھ کیا برتاؤ کیا جائے، تم نے ان سے (حسب سابق) جزیہ وصول کرنے کی اجازت چاہی ہے۔

وان الله جل ثناؤه بعث محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم داء ما الى الاسلام ولم يبعثه جابيا. فمن اسلم من اهل تلك الملل فعليه من ماله الصدقة ولا جزية عليه. وميراثه لذوي رحمه اذا كان منهم يتوارثون كما يتوارث اهل الاسلام. وان ميراثه وارث فميراثه في بيت مال المسلمين الذي يقسم بين المسلمين. وما احدث من حدث ففي مال الله الذي يقسم بين المسلمين يعقل عنه منه. والسلام.

اللہ جل ثناؤہ نے محمد ﷺ کو داعی بنا کر بھیجا تھا نہ کہ محصل بنا کر۔ ان مذاہر کے پیروکاروں میں سے جو لوگ اسلام لے آئیں ان کے ذمہ اپنے مال کی زکوٰۃ ہوگی، ان پر جزیہ نہیں لاگو ہوگا، ان کی میراث ان کے (غیر مسلم) رشتہ داروں کو ملے گی۔ ان کے درمیان وراثت کی تقسیم اسی طرح ہوگی جس طرح مسلمانوں کے۔ میراث ہوتی ہے۔ اگر اس کا کوئی وارث نہ ہو تو اس کا ترکہ مسلمانوں کے بیت المال میں داخل کر دیا جائے گا جس کا مال سارے مسلمانوں کے درمیان تقسیم ہوتا ہے، اس شخص سے اگر کوئی جنایت سرزد ہو جائے تو اس کی دیت بھی اللہ کے اس مال میں سے ادا کی جائے گی جو سارے مسلمانوں کے درمیان تقسیم کیا جاتا ہے، والسلام۔“

مسلمان مالک کے آزاد کردہ غیر مسلم غلام سے جزیہ:

(۲۹۱) قال: وحدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن الشعبي انه سئل عن مسم اعتق عبدا نصرانيا. فقال الشعبي: ليس عليه خراج. ذمته ذمة مولاة. (امام) شعبی (رحمہ اللہ) سے روایت ہے کہ:

”ان سے اس عیسائی غلام کی بابت دریافت کیا گیا جس کو اس کے مسلمان مالک نے آزاد کر دیا ہو۔ تو (امام) تبعی نے جواب دیا کہ اس پر خراج نہیں لاگو ہوگا۔ اس کے آزاد کرنے والے کو جو دمہ حاصل ہے وہی اس آزاد کردہ غلام کو بھی حاصل ہوگا۔“

(۲۹۲)۔ قال ابو یوسف: بسأت ابا حنیفة عن ذلك فقال: عليه خر ج ولا یترک ذمی فی دار

الاسلام بغیر خراج رأیہ

(امام) ابو یوسف (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ میں نے یہی مسئلہ (امام اہلسنت) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا:

”دار الاسلام میں کسی ذمی کو راجات لاگو کئے بغیر نہ چھوڑا جائے گا۔“

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ): وحوّل ابی حنیفة احسن ما رأینا فی ذلك. واللہ اعلم۔

(قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ) ہماری رائے میں اس مسئلہ میں (امام اہلسنت) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کا قول

سب سے زیادہ بہتر ہے۔

اہل ذمہ کے ساتھ انصاف:

(۲۹۳)۔ قال ابو یوسف: عدث عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن بیہ قال: قلت لعمر بن

عبد العزیز: یا امیر المؤمنین، ما بال الاسعار غالية فی زمانک. وکانت فی رمان من کان

قبلک رخیصة قال: ان الذین کانوا قبلی کانوا یکلفون اهل الذمة فوق طاقتهم. فلم

یکونوا یجدون بدا من ان یدعوا ویکسدا ما فی ایدیهم. وانا لا اکلف احدا الا طاقته. فباع

الرجل کیف شاء قال: واذ سعرت لنا قال: لیس الینا من ذلك شیء. انما السعیر الی اللہ.

ثابت بن ثوبان نے کہا ہے:

”میں نے عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) سے پوچھا: امیر المؤمنین! کیا بات ہے کہ آپ کے زمانہ میں نرخ گراں ہیں

اور آپ سے پہلے کے حکمرانوں کے زمانہ میں ارزاں تھے؟ آپ نے فرمایا: کہ مجھ سے پہلے جو لوگ حکمران تھے وہ ذمیوں

پر ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ ڈال دیتے تھے، یہاں تک کہ ان کیلئے اس کے سوا کوئی چارہ نہ رہتا کہ اپنا اثاثہ فروخت

کریں، نتیجہً ان کے مال کی قیمتیں رجا جاتی تھیں (اس کے برعکس) میں ہر ایک پر صرف اس کی برداشت کے بقدر بوجھ ڈالتا

ہوں، اور جس شخص کو اپنا مال فروخت کرنا ہوتا ہے وہ حسب مرضی فروخت کر سکتا ہے، کہتے ہیں کہ اس پر میں نے یہ کہا: آپ

ہمارے لئے نرخ متعین کر دیتے تو بہتر ہوتا۔ آپ نے فرمایا: اس سلسلہ میں ہمارا کوئی اختیار نہیں، نرخ اللہ کے ہاتھ میں

ہوتا ہے۔“

فصل فی العشور

فصل: عشور کے بارے میں

محصلین کا تقرر:

قال ابو يوسف: اما العشور فرأيت ان توليها قوما من اهل الصلح والدين وتأمرهم ان لا يتعدوا على الناس فيما يعاملونهم به فلا يظلموهم ولا يأخذوا منهم اكثر مما يجب عليهم. وان يمتثلوا ما رسمناه لهم. ثم تتفق بعد امرهم وما يعاءون به من ممر بهم. وهل يجاوزون ما قد امروا به؟

عشور کے بارے میں میری رائے یہ ہے کہ آپ کچھ دین دار اور صالح افراد، ان کی تحصیل پر مامور کر دیجئے اور ان کو ہدایت کر دیجئے کہ لوگوں پر ظلم و زیادتی نہ کریں، ان سے واجب مقدار سے زیادہ سول نہ لیں، اور ہم نے جو ضابطے ان کیلئے مقرر کر دیئے ہیں ان کی پوری پوری پابندی کریں۔ اس کے بعد آپ ان کے سرزمین اور (چنگی سے) گزرنے والوں کے ساتھ ان کے برتاؤ کے بارے میں تقشیش کیجئے، اور یہ معلوم کیجئے کہ ان کو جواز مہ دے گئے ہیں ان سے وہ تجاوز تو نہیں کر رہے ہیں؟

فان كانوا قد فعلوا ذلك عزلت وعاقبت. واخذتهم بما يصح عندك عليهم لمظلم او ماخوذ منه اكثر مما يجب عليه. وان كانوا قد انتهوا الى ما امرنا به وتجنبوا ظلم المسلم والمعاهد اثبتهم على ذلك الامر واحسنت اليهم. فانك في انبت على حسن السيرة والامانة وعاقبت على الظلم والتعدى لما تأمر في الرعية يزيب المعسن في احسانه ونصحه. وارتدع الظالم عن معاودة الظلم والتعدى.

اگر انہوں نے ایسا کیا ہو تو آپ ان کو معزول کر دیجئے اور سزا دیجئے، اور جن لوگوں نے ان سے جتنا زیادہ وصول کیا ہو، یا جن پر ظلم کیا ہو، ان سب کا تاوان آپ ضروری ثبوت فراہم ہو جانے کے بعد ان سلبان سے وصول کیجئے، اگر یہ افراد اپنی حدود کے اندر رہے ہوں اور مسلمانوں اور معاہدوں لوگوں کے ساتھ ظلم سے پرہیز کرتے رہے ہوں تو آپ انہیں ان کی خدمات کا صلہ دیجئے اور ان کے ساتھ حسن سلوک کیجئے اگر آپ آپ امانت دار اور اچھے طرز عمل پر انعام و اکرام کرنے

اور رعایا سے جس برتاؤ کا آپ نے علم، ہے اس کی خلاف ورزی اور ظلم کرنے پر سزا دینے کی پالیسی اختیار کر لیں تو اچھے لوگوں کی خیر خواہی اور اچھائی میں اضافہ ہوگا اور ظالم افراد ظلم و زیادتی کی عادت چھوڑنے پر مجبور ہو جائیں گے۔

عشور کیلئے نصاب:

وامرہم ان یضیفوا الاموال ببعضها الی بعض بالقيمة. ثم یؤخذ من المسلمین ربع العشر. ومن اهل الذمة نصف العشر. ومن اهل الحرب العشر من کل ما مر به علی العاشر. وکان للتجارة وبلغ قيمة ذلك ما زاد درهم فصاعدا اخذ منه العشر. وان كانت قيمة ذلك اقل من مائتی درهم لم یؤخذ منه شيء. وكذلك اذا بلغت القيمة عشرين مثقالا اخذ منها العشر. فان كانت قيمة ذلك اقل من مائتی درهم لم یؤخذ منه شيء. واذا اختلفت علیه بذلك مرات کل مرة لا یساوی مائتی درهم لم یؤخذ منه شيء.

ان کو حکم دیجئے کہ مختلف قسم کے موال تجارت کی قیمت کے اعتبار سے ایک جگہ میزان بنالیا کریں، ہر اس مال تجارت پر جسے لے کر لوگ محصل چنگی لے پاس سے گزریں اور جس کی مجموعی قیمت ۲۰۰ درہم یا اس سے زیادہ ہو، چنگی لی جانی چاہئے، مسلمانوں سے چالیسواں، یوں سے بیسواں اور حربی افراد سے دسواں حصہ وصول کیا جائے، اگر مال تجارت کی قیمت ۲۰۰ درہم سے کم ہو تو چنگی نہ لی جائے، اسی طرح اگر مال کی قیمت ۲۰ مثقال ہونے کے مساوی ہو تو اس میں سے چنگی لی جائے اور اس سے کم ہو تو نہ لی جائے۔ اور تاجر اگر بار بار محصل چنگی کے سامنے سے گزرے مگر ہر بار اس کے پاس ۲۰۰ درہم سے کم کا مال ہو تو اس سے کچھ نہ وصول کیا جائے گا۔

وان اضاف بعض المرات. بعض وكانت قيمة ذلك تبلى ألفا فلا شيء فيه. ولا يضاف بعض ذلك الى بعض. واذم عليه بمائتی درهم مضروبة او عشرين مثقالا تبرأ او مائتی درهم فضة او عشرين مثقالا مضروبة اخذ من ذلك ربع العشر من المسلم ونصف العشر من الذمی والعشر من الحر. ولا یؤخذ منها شيء الى مثل ذلك الوقت من الحول. وان مر بها غیر مرة. وكذا اذا مر به متتابعاً قد اشتراه للتجارة فان كان المتاع يساوی مائتی درهم او عشرين مثقالا اخذ منه. وان لم یساوی وكانت قيمته تنقص عن مائتی درهم او عشرين مثقالا لم یؤخذ منه شيء.

مختلف دفعات کا مال باہم جمع کر دینے سے اگر مجموعی قیمت ایک ہزار درہم ہو جاتی ہو تو بھی اس پر کوئی محصول لاگو نہ ہوگا چنگی کا حساب لگانے میں مختلف دفعات کے مال کو باہم جمع نہیں کیا جائے گا۔ جب کوئی شخص سکوں کی شکل میں

۲۰۰ درہم چاندی، یا ۲۰۰ مثقال سونا، یا توڑوں کی شکل میں ۲۰۰ درہم کے مساوی پاندی یا ۲۰۰ مثقال کے مساوی سونا لے کر گزرے تو مسلمانوں سے چالیسواں حصہ، ذمی سے بیسواں حصہ، اور حربی سے دسواں حصہ لیا جائے گا، پھر دوسرے سال کی اسی تاریخ تک اس کے اس مال میں سے کوئی محصول نہ لیا جائے گا، خواہ وہ اس دوران میں اسے لے کر کئی بار گزرے۔ جو تاجر تجارتی اشیاء لے کر گزریں ان کا سامان تجارت اگر ۲۰۰ درہم یا ۲۰۰ مثقال کے مساوی قیمت کا ہو تو ان سے محصول لیا جائے گا، اگر اس سے کم قیمت کا ہو تو نہیں لیا جائے گا۔

حربی کا حکم:

فاما الحربی خاصة فاذا اخذ منه العشر وعاد ودخل فی دار الحرب حم خرج بعد شهر من اذاخذ منه العشر فمر علی العاشر. فانه یاخذ منه اذا كان مامعه یسوی مائتی درهم او عشرین مثقالا من قبل انه. حیث عاد الی دار الحرب فقد سقطت عند احکام الاسلام وان كان معه اقل من مائتی درهم او عشرین مثقالا من قبل انه. حیث عاد الی دار الحرب فقد سقطت عند احکام الاسلام وان كان معه اقل من مائتی درهم او عشرین مثقالا لم یؤخذ منه شیء۔

حربی کے بارے میں یہ خصوصی حکم ہے کہ اگر ایک بار چنگی وصول کئے جائے، کے بعد وہ دوبارہ دار الحرب میں واپس چلا جائے اور ایک مہینہ بعد پھر اس کا گزر محصل چس گی کے پاس سے ہو تو اگر اس سے ۲۰۰ درہم یا ۲۰۰ مثقال کے بقدر مال ہے تو اس سے پھر چنگی لی جائے گی، کیونکہ دار الحرب میں داخل ہوتے ہی ارالہ سلام کے قوانین اس پر سے ساقط ہو جاتے ہیں، البتہ اگر اس مال ۲۰۰ درہم یا ۲۰۰ مثقال سے کم قیمت کا ہو تو اس سے پھر نہ لیا جائے۔

چنگی کی شرحیں:

انما السنة فی البائة درهم او عشرین مثقالا. فعلى المسلم فی مائتین خمسة دراهم. وعلى الذمی فی المائتین عشرة دراهم. وعلى الحربی فی المائتین عشر درهما. وعلى هذا الحساب الذی وصفت لك یؤخذ فی الذهب اذا وجب: على المسلم نصف، مثقال وعلى الذمی مثقال. وعلى الحربی مثقالان۔

مستند اور معمول بہ طریقہ یہی ہے کہ چنگی کم از کم ۲۰۰ درہم یا ۲۰۰ مثقال لی جائے، مسلمانوں پر ۲۰۰ درہم میں پانچ درہم، ذمی پر دس درہم، اور حربی پر بیس درہم واجب ہوتے ہیں، جب سے نے پر چنگی واجب ہو تو اس میں سے بھی اسی حساب سے لیا جائے گا، مسلمانوں سے (۲۰ مثقال سونے میں سے) نصف مثقال، ذمی سے ایک مثقال اور حربی

سے دو مثقال۔

مال تجارت ہونے کی شرط:

وما لم یکن من مال التّجارة و مر و ابہ علی العاشر، فلیس یؤخذ منه شیء، و اذا مر اهل الذمة

علی العاشر بخمر او خنازیر قومہ، فکرم ذلک علی اهل الذمة، ثم یؤخذ منهم نصف العشر، و کذلک

اهل الحرب اذا مر و ابالخذ زیر، الخبوز فان ذلک یقوم علیہم ثم یؤخذ منهم العشر۔

محصل چنگی کے یہاں سے گزرے والے کا مال اگر تجارت کیلئے نہ ہو تو اس پر کوئی محصول نہیں لاگو ہوگا۔ جب ذمی لوگ محصول چنگی کے یہاں شراب یا ورہ کر آئیں تو ان کی قیمت لگائی جائے گی، قیمت کا حساب ذمی لوگ خود لگائیں گے، اسی قیمت کے حساب سے ان سے بیسواں حصہ وصول کیا جائے گا، اسی طرح اگر حربی لوگ شراب یا سورلے کر گزریں تو ان کی قیمت کا حساب لگا کر اسی حساب سے دواں حصہ وصول کیا جائے گا۔

چنگی سے استثناء:

و اذا من المسلم علی العاشر بنعم او بقر او ابل، فقال: ان هذا لیست، سائمة احلف علی ذلک

فاذا حلف کف عنه عو کذلک کل طعام یمربہ علیہ فقل هو من زرعی، و کذلک التمر

یمربہ، فیقول هو من تمر خلی فلیس علیہ فی ذلک عشر، انما العشر فی الذی اشتری للتجارة۔

و کذلک الذمی فاما الحربی فلا قبل منه ذلک۔

اور اگر کوئی مسلمان بھیڑ بکری، گائے بیل، یا اونٹ لے کر گزرے اور محصول چنگی سے یہ کہے کہ یہ چرنے والے (سائمہ) مویشی نہیں ہیں، تو اس سے حلف اٹھوائی جائے گی اور حلف اٹھالینے پر اسے چھوڑ دیا جائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی آدمی غلہ لے کر گزرے اور کہے کہ یہ میرے ذاتی کھیت کا ہے، یا کھجور لے کر گزرے اور کہے کہ یہ میرے اپنے درختوں کی کھجور ہے تو اس سے چنگی نہیں لی جائے گی، چنگی صرف اس مال پر لی جائے گی جس کو تجارت کیلئے خریدا گیا ہو۔ یہی معاملہ ذمی کے ساتھ بھی روارکھا جائے گا، البتہ حربی اگر اس قسم کے دعوے کرے تو اس کی بات نہیں تسلیم کی جائے گی۔

قال: و یعشر الذمی التغلبی، و ذمی من اهل نجران کسائر اهل الذمة من اهل الکتاب فی

اخذ نصف العشر منهم و المہ و س و المشرکون فی ذلک سواء۔

بنو تغلب یا نجران کے ذمیوں سے اسی طرح بیسواں حصہ بطور چنگی وصول کیا جائے گا جس طرح سارے اہل

کتاب ذمیوں سے، اس معاملہ میں مجوسی، شرک (ہر طرح کے ذمی) برابر ہیں۔

قال: و اذا مر التاجر علی العاشر بمال او بمتاع وقال: قد ادیت زکاتہ، وحلف علی ذلک فان

ذلك يقبل منه ويكف عنه ولا يقبل في هذا من الذم ولا من الحر لانه لا زكاة عليها
يقولان قد اديناها. ومن مر بمال فادعى انه مضاربة او بضاعة ثم يعثر بعد ان يحلف على
ذلك.

اگر تاجر محصل چنگی سے حلف اٹھا کر یہ کہے کہ میں نے اس مال کی زکوٰۃ ادا کر دی ہے تو اس کی یہ بات مان لی جائے گی
اور اسے محصول سے بری رکھا جائے گا، لیکن کوئی ذمی یا حربی یہ بات کہے تو اسے نہیں تسلیم کیا جائے گا، کیونکہ اتنے پر زکوٰۃ
واجب ہی نہیں ہوتی کہ وہ اسے ادا کرنے کا دعویٰ کر سکیں۔ مال لے کر گزرنے والا اگر یہ کہے کہ یہ مال مضاربت کا ہے یا
اس کے پاس بطور امانت ہے تو اس سے حلف لی جائے گی اور محصول سے بری کر دی جائے گا۔

وكذلك العبد يمر بمال سيده ومال نفسه فهو سواء وليس عبده عشر حتى يحضر مولاة.
وكذلك المكاتب ليس على ماله عشر. واذا مر عليه التاجر بالعنب او بالرطب او بالفاكهة
الرطبة قد اشتراها للتجارة وهي تساوي مائتي درهم فصاعدا اخذ منه.

یہی حال اس غلام کا ہے جو اپنے آقا کا مال یا اپنا ذاتی مال لے کر گزرے دونوں طرح کے مال کی حیثیت یکساں ہے
اس سے اس وقت تک چنگی نہیں لی جائے گی جب تک اس کا آقا بھی نہ موجود ہو۔ یہی حیثیت مکاتب کی بھی ہے اس کے
مال پر چنگی نہیں عائد ہوگی، جو تاجر تجارت کیلئے خریدے ہوئے انگور، تازہ کھجور یا تازہ پھل لے کر گزریں اور ان کی قیمت
۲۰۰ درہم یا اس سے زیادہ ہو تو ان سے چنگی لی جائے گی۔

ربع العشر ان كان مسلماً. وان كان ذمياً فنصف العشر. وان كان حربياً فالعشر. وان كان
قيمة ذلك اقل من مائتي درهم لم يؤخذ منه شيء. وان اختلفت عليه بذلك مرارا. وكل
ذلك لا يساوي مائتي درهم ولو اضاف بعض المرات الى بعض فكانت قيمة ذلك اذا جمع
تبلغ ألفاً. فلا زكاة فيه ايضاً. ولا ينبغي ان يضاف بعض المرات الى بعض

مسلمانوں سے چالیسواں حصہ، ذمی سے بیسواں حصہ، اور حربی سے دسواں حصہ۔ البتہ اگر ان اشیاء کی قیمت
۲۰۰ درہم سے کم ہو تو چنگی نہ لی جائے گی، خواہ وہ تاجر کئی بار مال لے کر گزرے اور ہر بار کا مال ۲۰۰ درہم سے کم ہونے
کے باوجود مختلف دفعات کا مال ملا کر ہزار درہم سے بھی زیادہ قیمت کا ہو جاتا ہو۔ محتاجات کے مال کو ایک ساتھ ملا کر
حساب کرنا درست نہیں۔

چنگی لینے کا جواز:

قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): فان عمر بن الخطاب وضع العشور. فلا بأس باخذها. اذ لم

یتعد فیہا علی الناس، ویؤخذ بأكثر مما یجب علیہم۔
چنگی وصول کرنے کا طریقہ عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) نے شروع کیا ہے، لہذا اگر اس کی تحصیل میں لوگوں پر زیادتی نہ کی جائے تو اس کے وصول کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

عشور کی آمدنی کی نوعیت:

وکل ما اخذ من المسلمین من العشور فسیبلہ سبیل الصدقة، ما یؤخذ من اهل الذمة
جميعا واهل الحرب سبیل الخراج، وكذلك ما یؤخذ من اهل الذمة جميعا من جزية
رئوسهم وما یؤخذ من مایشی بنی تغلب، فان سبیل ذلك كله سبیل الخراج، یقسم فیہ
یقسم فیہ الخراج، ولیس ہ كالصدقة۔
مسلمانوں سے چنگی کے طور پر: کچھ لیا جائے گا اس کی حیثیت زکوٰۃ کی ہوگی، مختلف طرح کے ذمیوں اور حربی افراد
سے جو چنگی وصول کی جائے گی اس کی نوعیت خراج کی ہوگی، یہی نوعیت ان محاصل کی بھی ہے جو ذمیوں سے جزیہ کے طور پر،
یا بنو تغلب کے مویشیوں میں سے وصول کئے جاتے ہیں، ان سب کی نوعیت خراج کی ہے اور ان کو ان مصارف پر لگایا
جائے گا جن پر خراج کا مال لگایا جاتا ہے، ان کی نوعیت زکوٰۃ کی نہیں۔

قد حکم اللہ فی الصدقة حکما قد قسمہا علیہ فہی علی ذلك، وحکم فی الخمس حکما فہو علی
ذلك، فتلك الوجوه التي عدها الصدقات فی الموائش والاموال، وعلی هذا العمل عندنا واللہ
اعلم۔

زکوٰۃ کے مصارف اللہ تعالیٰ نے اپنے حکم کے ذریعہ متعین کر دیئے ہیں، اور انہی پر عمل ہوتا ہے، اسی طرح خمس کے
بارے میں بھی اللہ تعالیٰ نے ایک حکم دے دیا ہے اور وہی زیر عمل ہے، مویشیوں اور دوسرے اموال کی زکوٰۃ کے مصارف
یہی ہیں اور ہمارے ہاں انہی پر عمل ہوتا رہا ہے، واللہ اعلم۔

عشور کی ابتداء:

(۲۹۳) قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنی اسماعیل بن ابراہیم بن مہاجر قال: سمعت
ابی یزید کر قال: سمعت یزید بن حذیر قال: اول من بعث عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ
علی العشور انا، قال فامرنی لا افتش احدا، وما مر علی من شیء اخذت من حساب اربعین
درهما واحدا من المسلمین، ومن اهل الذمة من کل عشرين واحدا ومن لا ذمة له العشر۔
قال وامرنی ان اغلظ علی نصاری بنی تغلب، وقال

”انهم قوم من العرب وليسوا باهل الكتاب. فلعلهم يسلون

قال وكان عمر قد اشترط على نصارى بنى تغلب ان لا ينصروا ابنه

زياد بن حدير نے کہا ہے کہ:

”میں وہ پہلے شخص ہوں جسے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عشور کی تحصیل پر مامور کیا، آپ نے حکم دیا تھا

کہ میں کسی کی تلاشی نہ لوں، اور یہ کہ جو اموال میرے پاس سے گزریں ان پر میرے سوا سب سے عشروں کے مسلمان سے چالیس درہم میں سے ایک درہم، ذمی سے بیس میں سے ایک، اور جو غیر مسلم ذمی نہ ہوں ان سے دسواں حصہ۔ انہوں نے کہا: آپ نے مجھے نصاریٰ بنی تغلب پر سختی کرنے کا حکم دیا تھا اور فرمایا تھا:

”ان لوگوں کا قومی تعلق اہل عرب سے ہے، اہل کتاب سے نہیں، شاید یہ مسلمان ہو جائیں۔“

(راوی) کہتا ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے نصاریٰ بنو تغلب سے یہ شرط طے کر لی تھی کہ وہ اپنے لڑکوں کو

عیسائی نہ بنائیں گے۔“

(۲۹۵) قال: وحدثنا ابو حنيفة عن القاسم عن انس بن سيرين ان انس بن مالك قال بعثني

عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه على العشور وكتب لي عهد ان خذ من المسلمين ما

اختلفوا فيه لتجارهم ربع العشر. ومن اهل الزمة نصف العشر. ومن اهل الحرب العشر

(سیدنا) انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

”مجھے عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے عشور کی تحصیل پر مامور کیا اور میرے لئے یہ ہدایت نامہ لکھ دیا کہ مسلمان جو

اموال تجارت لے کر گزریں ان پر میں ان سے چالیسواں حصہ وصول کروں، ذمی (تاجروں) سے بیسواں حصہ اور

حربی (تاجروں) سے دسواں حصہ۔“

(۲۹۶) قال: وحدثنا عاصم بن سليمان عن الحسن قال: كتب ابو موسى الاشعري الى عمر بن

الخطاب ان تجاراً من قبلنا من المسلمين يأتون ارض الحرب في خذ من منهم العشر. قال

فكتب اليه عمر: خذ انت منهم كامراً يأخذون من تجار المسلمين وخذ من اهل الزمة نصف

العشر. ومن المسلمين من كل اربعين درهماً. وليس فيما دون مائتين شيء. فاذا كانت

مائتين ففيها خمسة دراهم. وما زاد فبحسابه.

حسن نے کہا ہے کہ:

”ابوموسیٰ اشعری (رضی اللہ عنہ) نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ: ہمارے ملک کے مسلمان تاجر جب حربی علاقوں میں جاتے ہیں تو وہ لوگ ان سے سواں حصہ وصول کرتے ہیں۔ (راوی) کہتا ہے کہ عمر (رضی اللہ عنہ) نے اس کے جواب میں یہ لکھا کہ: تم بھی ان سے اتنی طرح (عشر) وصول کرو جس طرح وہ مسلمان تاجروں سے وصول کرتے ہیں، ذمیوں سے بیسواں حصہ لیا کرو اور مسلمانوں میں سے ہر چالیس درہم میں سے ایک درہم وصول کرو۔ ۲۰۰ درہم سے کم پر کچھ نہ لو، مال دوسو کا ہو تو اس میں سے پانچ درہم لو، اس سے زیادہ ہو اسی حساب سے وصول کرو۔“

(۲۰۰) قال: وحدثنا عبد الملك بن جريج عن عمرو بن شعيب (رحمه الله تعالى) ان منبج قوم من اهل الحرب وراء البحر كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه: دعنا ندخل ارضك تجارا وتعشرنا. قال: فبشار عمر اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك. فأشاروا عليه به. فكانوا اول من عشر من اهل الحرب. عمرو بن شعيب سے روایت ہے:-

”باشندگان منبج نے جو سن رپا، ایک حربی قوم تھے، عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ ہمیں اپنے ملک میں تجارت کیلئے آنے کی اجازت دیجئے، آپ ہم سے عشر وصول کر لیا کیجئے، عمر (رضی اللہ عنہ) نے اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں مشورہ کیا تو ان حضرات نے اس کے حق میں مشورہ دیا، چنانچہ یہ پہلی حربی قوم تھی جس سے عشر وصول کیا گیا۔“

(۲۰۱) قال: وحدثنا السري بن اسماعيل عن عامر الشعبي عن زياد بن حدير الاسدي ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بعثه على عشور العراق والشام وامره ان يأخذ من المسلمين ربع العشر. من اهل الذمة نصف العشر. ومن اهل الحرب العشر. زياد بن حدير اسدی سے روایت ہے کہ:

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ہمیں عراق و شام کے عشور کی تحصیل پر مامور کیا اور حکم دیا کہ مسلمانوں سے چالیسواں حصہ، ذمیوں سے بیسواں اور حربی لوگوں سے دسواں حصہ وصول کریں۔

فمر عليه رجل من بني تغلب من نصارى العرب ومعه فرس فقوموها بعشرين ألفا. فقال: اعطني الفرس وخذ مني تسعة عشر ألفا. او امسك الفرس واعطني ألفا. قال: فأعطاه ألفا وامسك الفرس

ایک بار بنو تغلب کا ایک عیسائی عرب کے پاس سے گزرا جس کے پاس ایک گھوڑا تھا، لوگوں نے اس گھوڑے کی قیمت بیس ہزار (درہم) لگائی، انہوں نے اس شخص سے کہا: کہ یا تو تم مجھے گھوڑا دے اور انیس ہزار مجھ سے لے لو، یا گھوڑا اپنے پاس رکھو اور مجھے ایک ہزار دے دو۔ (راوی) کہتا ہے کہ اس شخص نے گھوڑا خود رکھا اور انیس ایک ہزار

دے دیا۔

قال: ثم مر عليه راجعا في سنته فقال له: اعطني ألفا أخرى، فقال له التغلبي: كلما مررت بك تأخذ مني لألفا، قال: نعم. قال: فرجع التغلبي إلى عمر بن الخطاب فوافاه بمكة وهو في بيت. فاستأذن عليه، فقال: من انت؟ فقال: رجل من نصاري لعرب وقصص عليه قصته. فقال له عمر: كفيت، ولم يزد علي ذلك.

(راوی) کہتا ہے کہ پھر وہ آدمی اسی سال واپسی میں دوبارہ ان کے پاس گزر تو انہوں نے اس سے کہا کہ ایک ہزار ادا کرو۔ اس پر اس تغلبی نے ان سے کہا کہ جتنی بار میں تمہارے یہاں سے زروں گا، تم مجھ سے ایک ہزار وصول کرو گے؟ انہوں نے کہا، ہاں! (راوی) کہتا ہے یہ سن کر وہ تغلبی واپس عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس گیا اور مکہ جا کر ان سے ملاقات کی، وہ ایک گھر کے اندر تھے، اس نے حاضر ہونے کی اجازت حاصل کی، آپ نے پوچھا: تم کون ہو؟ اس نے بتایا کہ میں ایک عرب عیسائی ہوں، اور ان سے اپنا قصہ کہہ سنایا۔ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے صرف اتنا کہا کہ بہت اچھا، بات صاف ہو گئی۔

قال فرجع التغلبي إلى زياد بن حدير وقد وطن نفسه على أن يعطيه ألفا أخرى، فوجد كتاب عمر قد سبق إليه: من مر عليك فأخذت منه صدقة فلا تأخذ منه شيئا إلى مثل ذلك اليوم من قابل. إلا أن تجد فضلا. قال فقال الرجل: قد والله كانت نفسي طيبة أن اعطيتك ألفا. وإني أشهد الله أني بريء من النصرانية وإني على دين الرجل الذي كتب هذا الكتاب.

(راوی) کہتا ہے کہ وہ تغلبی لوٹ کر پھر زیاد بن حدیر کے پاس آیا، اس کا خیال تھا کہ اب انہیں ایک ہزار اور دینا ہی پڑے گا، لیکن وہاں اس نے دیکھا کہ (حضرت سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کا خط اس سے پہلے پہنچ چکا تھا جس میں لکھا تھا کہ: جس گزرنے والے سے تم ایک بار صدقہ لے چکے ہو اس سے آئندہ سال کی اتنی تاریخ تک دوبارہ نہ وصول کرو، والا یہ کہ وہ مزید مال لے کر آئے۔ (راوی) کہتا ہے کہ یہ دیکھ کر وہ آدمی بول اٹھا: اللہ کی قسم میں تو یہ سوچ چکا تھا کہ تم کو ایک ہزار اور دے دوں، میں خدا کو گواہ بناتا ہوں کہ اب میرا عیسائیت سے کوئی تعلق نہیں اور میں اس شخص کے دین پر ہوں جس نے تم کو یہ خط لکھا ہے۔

(۲۹۹) قال: وحدثنا عبد الرحمن بن عبد الله المسعودي عن جامع بن شداد عن زياد بن حدير انه مدحبلًا على الفرات فمر عليه رجل نصراني فأخذ منه. ثم انطلق فباع سلعته، فلما رجع مر عليه فاراد أن يأخذ منه فقال: كلما مررت عليك تأخذ مني فقال: نعم. فرحل الرجل إلى عمر بن الخطاب فوجده بمكة يخاطب الناس وهو يقول:

”الا ان الله جعل البيت مشاءً - یعنی لا یاخذن من حرم الله جل وعلا شيئاً يظلم به احداً او يحمل شيئاً من الرحميرده الى بيته في الحل فلا اعرفن من انتقص احداً من مثابة الله الى بيته شيئاً“

زیاد بن حدیر سے روایت ہے کہ

انہوں نے فرات کے ایک کنارے سے دوسرے کنارہ تک ایک رسی تان دی۔ ایک عیسائی وہاں سے گزرا تو انہوں نے اس سے چنگی وصول کی، پھر یہ آدمی چلا گیا اور اپنا مال فروخت کر کے واپسی میں دوبارہ وہاں سے گزرا تو انہوں نے دوبارہ اس سے چنگی لینے چاہی، اس سے پوچھا: کیا جتنی بار میں یہاں سے گزروں گا اتنی بار تم مجھ سے چنگی وصول کرو گے؟ انہوں نے اثبات میں جواب دیا۔ یہ سن کر اس آدمی نے عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کا قصد کیا، اس نے آپ کو مکہ میں لوگوں کے سامنے خطبہ دیتے ہوئے پایا۔ آپ فرما رہے تھے:

”خبردار! اللہ نے اپنے گھر پر پناہ قرار دیا ہے یعنی حرم الہی میں سے کوئی شخص کسی پر ظلم کر کے کوئی چیز نہیں لے سکتا، یا وہاں سے کوئی ایسی چیز نہیں لے لیتا (جائز کرنے کیلئے) حرم کے باہر اپنے گھر لے جانا چاہتا ہو۔ لہذا مجھے اس طرح کی کوئی اطلاع نہیں ملنی چاہئے کہ کسی نے اللہ کی بنائی ہوئی پناہ گاہ میں کسی فرد کو کچھ نقصان پہنچا کر اپنا گھر بھر ابو۔“

قال: فقلت له يا امير المؤمنين اني رجل نصراني مررت على زياد بن حدير فأخذ مني. ثم انطلقت فبعته سلعتي ثم رادان يأخذ من قال ليس له ذلك. ليس له عليك في مالك في السنة الا مرة واحدة. ثم نزل فكتب اليه في ومكثت اياماً. ثم اتيت فقلت له: انا الشيخ النصراني الذي كلمتك في زياد. فقال: وانا الشيخ الحنيفي قد قضيت حاجتك.

یہ شخص کہتا ہے کہ میں نے آپ سے کہا امیر المؤمنین! میں ایک عیسائی ہوں، میں زیاد بن حدیر کے پاس سے گزرا تو انہوں نے مجھ سے چنگی وصول کی، پھر میں آگے آیا اور اپنا مال فروخت کیا (دوبارہ وہاں سے گزرا) تو انہوں نے کہا مجھ سے پھر وصول کرنا چاہا، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا: اسے ایسے کرنے کا حق نہیں۔ اسے تمہارے مال میں سے سال میں صرف ایک بار (چنگی) لینے کا حق ہے، پھر آپ منبر سے اترے اور ان کو میرے بارے میں خط لکھ کر، میں چند دن رکا رہا اس کے بعد پھر آپ کی خدمت میں آیا اور کہا کہ میں ہی وہ عیسائی شیخ ہوں جس نے آپ سے زیاد بن حدیر کے بارے میں گفتگو کی تھی، آپ نے جواب دیا کہ میں وہ حنیفی شیخ ہوں جس نے تمہارا کام کر دیا ہے۔

(۳۰۰) قال: وحدثني يحيى بن سعيد عن رزيق بن حيان وكان على مكس مصر فذكر ان عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه كتب اليه ان انظر من مر عليك من المسلمين فخذ مما ظهر من اموالهم العين وجماً خيراً من التجارات من كل اربعين ديناراً ديناراً. وما نقص

فبحساب ذلك حتى يبلغ عشرين ديناراً فان نقصت تلك الدينير مدعها ولا تأخذ منها شيئاً. واذا مر عليك اهل الذمة فخذ مما يدبرون من تجارتهم من كل عشرين ديناراً ديناراً فما نقص فبحساب ذلك حتى تبلغ عشرة دنانير. ثم دعها فلا تأخذ منها شيئاً واكتب لهم كتاباً بما تأخذ منهم الى مثلها من الحول.

رزق بن حیان سے روایت ہے جو کہ مصر کی چنگی پر مامور تھے انہوں نے بتایا ہے کہ: ”عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے ان کو لکھا کہ تمہارے پاس سے جو مسلمان گزریں ان کے نقد اموال اور ظاہر سامان تجارت میں سے ہر چالیس دینار پر ایک دینار وصول کرو۔ اس سے کم پر، بیس دینار تک، اسی حساب سے لو۔ اگر مال بیس دینار سے کم ہو تو اس میں سے کچھ نہ لو۔ دیموں سے ان کے مال تجارت پر بیس دینار میں سے ایک دینار وصول کرو، مالیت بیس دینار سے کم ہو تو، دس دینار تک، اس حساب سے وصول کرو لیکن مال دس دینار سے کم کا ہو تو کچھ نہ لو۔ جس سے جو کچھ وصول کرو اسے اس کی رسید لکھ کر دے دیا کرو تا کہ وہ مال اگلے سال کی اسی تاریخ تک وصول سے بری رہے۔“

مکاتب تاجر پر چنگی نہیں:

(۳۰۱). قال: وحدثنا عمرو بن ميمون بن مهران عن ابيه عن جدته: قالت: مررت على مسروق بالسلسلة وهي مكاتبة بتجارة عظيمة. فقال لها ما انت: فقالت: مكاتبة وكانت اعجمية وكلها التجرة فان فقالت له بالفارسية: مكاتبة فأخبره. فقال: ليس على مال مملوك زكاة. فحلى سبيلها

ميمون بن مهران نے اپنے والد سے اور انہوں نے ان کی دادی سے روایت کر ہے انہوں نے کہا: ”کہ میں سلسلہ میں مسروق کے پاس سے بہت سا تجارتی مال لے کر گزری، یہ ایک مکاتبہ لونڈی تھیں، انہوں نے ان سے کہا تو کیا ہے؟ انہوں نے جواب دیا: مکاتبہ۔ یہ خود غمی تھیں ان سے ترجمان نے گفتگو کی، اس سے انہوں نے فارسی میں کہا کہ میں مکاتبہ ہوں۔ ترجمان نے مسروق کو یہ بات بتائی تو انہوں نے ”ماکہ“ ملوک کے مال پر کوئی زکوٰۃ نہیں لاؤ ہوئی۔ چنانچہ انہوں نے انہیں محصول سے بری رکھا۔“

حرام مال پر چنگی:

(۳۰۲). قال: وحدثنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال: اذا مر اهل الذمة بالخير للتجارة اخذ من قيمتها نصف العشر ولا يقبل قول الذمي في قيدها. حتى يؤتى برجلين من اهل الذمة يقومانها عليه فيأخذ نصف العشر من الثمن.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”جب ذمی لوگ تجارت کیلئے شہر آئے تو اس کی قیمت کا بیسواں حصہ وصول کیا جائے گا، قیمت کے تخمینہ میں خود اس ذمی کا اعتبار نہ کیا جائے گا بلکہ اسے دومی افراد لانے ہوں گے جو اس کی قیمت لگائیں گے اور اسی قیمت کے حساب سے محصل بیسواں حصہ وصول کرے گا۔

چنگی لینے کا جواز:

(۳۰۳) قال: وحدثنا قيس بن الربيع عن فزارة عن يزيد بن الاصم عن ابي الزبير انه قال: ان هذه البصرة والقنطرة سحت لا يحل اخذها. وبعث عمالا الى اليمن ونهاهم ان يأخذوا من مأصرة او قنطرة او طريق شيئا. فقدموا فاستقل المال. فقالوا: نهيتنا. فقال: خذوا كما كنتم تأخذون.

ابو زبیر نے کہا ہے کہ:

”ان کٹ گھروں اور پلوں پر جو محاصل وصول کئے جاتے ہیں وہ مال حرام ہیں جن کی تحصیل جائز نہیں۔ آپ نے چند عامل یمن روانہ کئے اور ان کو سہارے، پل، گھیرے پر کوئی محصول لینے سے منع کر دیا، جب یہ عامل واپس آئے تو وصول شدہ رقم آپ کو کم معلوم ہوئی۔ ان لوگوں نے یہ عذر پیش کیا کہ آپ نے ہمیں (چنگی وصول کرنے سے) منع کر دیا تھا، تو آپ نے کہا کہ اچھا، جیسے پہلے وصول کرتے تھے اسی طرح وصول کرتے رہو۔“

(۳۰۴) قال: وحدثنا محمد بن عبد الله عن انس بن سيرين قال: ارادوا ان يستعملوني على عشور الابل فابيت. فلقبني انس بن مالك فقال: ما يمنعك؟ فقلت: العشور اخبت ما عمل عليه الناس. قال فقال لي لا تفعل. عمر صنعه. فجعل على اهل الاسلام ربع العشور وعلى اهل الذمة نصف العشور وعلى مشركين من ليس له ذمة العشور.

انس بن سیرین نے کہا ہے کہ:

”لوگوں نے مجھے ابلہ کی چنگی، حول کرنے پر مامور کرنا چاہا تو میں نے انکار کر دیا، پھر میری ملاقات انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) سے ہوئی انہوں نے دریافت کیا کہ تم کیوں انکار کر رہے ہو؟ میں نے جواب دیا کہ سب سے برا منصب چنگی کی تحصیل کا منصب ہے۔ انہوں نے بتایا ہے کہ اس پر آپ نے مجھ سے کہا: کہ ایسی بات نہ کرو، یا کام عمر (رضی اللہ عنہ) نے کیا ہے، انہوں نے مسلمانوں پر بیسواں حصہ، ذمیوں پر بیسواں حصہ اور غیر ذمی مشرکوں پر دسواں حصہ لاگو کیا تھا۔“

فصل فی الكنائس والبيع والصلبان

فصل: گرجا گھروں، بیعوں اور صلیبوں کے بارے میں

اہل ذمہ کی عبادت گاہیں:

واما ما سألت عنه يا امير المؤمنين من امر اهل الذمة . وكيف تركت لهم البيع والكنائس في المدن والامصار حين افتتح المسلمون البلدان . ولم تهدم . وكيف تركوا يخرجون بالصلبان في ايام عيدهم ؟

امیر المؤمنین! آپ نے پوچھا ہے کہ جب مسلمانوں نے مختلف ممالک فتح کئے تو شہروں اور مرکزی مقامات پر ذمیوں کے گرجا گھروں اور بیعوں کو کیوں باقی رہنے دیا گیا؟ انہیں منہدم کیوں نہیں رد کیا؟ اور یہ کہ ان کو اپنے تیوہار کے مواقع پر صلیب لے کر چلنے کی اجازت کیوں کر حاصل رہی؟

فانما كان الصلح جرى بين المسلمين واهل الذمة في اداء الجزية وفتح المدن على ان لا تهدم بيعهم ولا كنائسهم داخل المدينة ولا خارجها . وعلى ان يحقوا لهم دماءهم . وعلى ان يقاتلوا امنا واهم من عدوهم ويذبوا عنهم فأدوا الجزية اياه على هذه الشرط . وجرى الصلح بينهم عليه وكتبوا بينهم الكتاب على هذا الشرط على ان لا يحدثوا ببناء بيعة ولا كنيسة . فافتتحت الشام كلها والحيرة الا اقلها على هذا . فلذلك تركت البيع والكنائس ولم تهدم

(واقعہ یوں ہے کہ) مسلمانوں اور ذمیوں کے درمیان جزیہ ادا کرنے کی شرط یہ ہوئی تھی، یہ ممالک اس شرط پر مسلمانوں کے حوالہ کئے گئے تھے کہ ان لوگوں کے گرجا اور بیعے باقی رہیں گے، خواہ وہ شہر کے اندر واقع ہوں یا باہر، نیز یہ بھی طے ہوا تھا کہ ان کی جان محفوظ رہے گی اور اگر کوئی دشمن ان پر حملہ کرے تو اس سے جنگ کر کے ان کا دفاع کیا جائے گا، دونوں فریق کے درمیان انہی شرائط پر صلح ہوئی اور ان لوگوں نے مسلمانوں کو جزیہ ادا کیا، مسلمانوں نے ان کیلئے ان شرائط پر مشتمل ایک دستاویز لکھ کر دی تھی جس میں یہ بھی تھا کہ یہ لوگ کوئی نیا گرجا گھ یا بیعہ نہیں تعمیر کریں گے، سارا شام اور تھوڑے علاقہ کو چھوڑ کر پورا حیرہ اسی شرط پر فتح ہوا تھا یہی وجہ ہے کہ ان کے گرجے اور بیعے منہدم نہیں کئے گئے اور باقی

رکھے گئے۔

(۳۰۵) قال ابو یوسف: حدثنا بعض اهل العلم عن مكحول الشامی ان ابا عبیدة بن الجراح صالحهم بالشام واشتراط سبهم حين دخلها على ان تترك كنائسهم وبيعهم الى ان لا يحدثوا بناء بيعة ولا كنيسة. وعلى ان عليهم ارشاد الضال وبناء تقناطير على الانهار من اموالهم. وان يضيفوا من درهم من المسلمين ثلاثة ايام. وعلى ان لا يشتبوا مسلماً ولا يضربوه. ولا يرفعوا يدي هل الاسلام صليبا ولا يخرجوا خنزيراً من منازلهم الى افنية المسلمين. وان يوقدوا لنيء ان للغزاة في سبيل الله.

مكحول شامی سے روایت ہے کہ۔

ابو عبیدہ بن جراح (رضی اللہ عنہ) نے باشندگان شام سے صلح کر لی اور وہاں فاتحانہ داخل ہوتے وقت یہ شرط طے کر لی کہ موجودہ گرجے اور بیعے باقی رہنے دیئے جائیں گئے اور یہ لوگ کوئی نیا گرجا یا بیعہ نہ تعمیر کریں گے، جو لوگ راستہ بھول جائیں ان کی رہنمائی کرنا اور اپنے دریاؤں اور نہروں پر اپنے صرفہ سے پل تعمیر کرنا ان لوگوں کی ذمہ داری قرار پائی، یہ بھی طے ہوا کہ جو مسلمان ان کے یہاں آئیں ان کی یہ تین دن میزبانی کریں گے، کسی مسلمان کو نہ گالی دیں گے نہ ماریں گے، مسلمانوں کی بستیوں میں صلیب باندھیں کریں گے، سوروں کو اپنے گھروں سے ہٹا کر مسلمانوں کے صحن یا میدان میں نہیں چھوڑیں گے، راہ خدا میں جنگ کرنے والوں کیلئے آگ روشن کریں گے۔

ولا يدلوا للمسلمين على عذرة. ولا يضربوا نواقيسهم قبل اذان المسلمين ولا في اوقات اذانهم ولا يخرجوا الرايات في ايام عيدهم. ولا يلبسوا السلاح يوم عيدهم ولا يتخذوه في بيوتهم. فان فعلوا من ذلك شيئاً عوقبوا واخذ منهم. فكان الصلح على هذا الشرط فقالوا لابي عبيدة: اجعل لنا يوم في السنة نخرج فيه صلباتنا بلا رايات. وهو يوم عيدنا الاكبر. ففعل ذلك لهم واجابهم اليه فلم يجدوا بدا من ان يفوا لهم بما شرطوا ففتحت المدن على هذا.

مسلمانوں کی کسی کمزوری کی خبر، سوروں کو نہیں پہنچائیں گے، مسلمانوں کی اذان سے پہلے یا ان کی اذان کے وقت اپنے ناقوس نہیں بجائیں گے اور اپنے بے باروں میں اپنے جھنڈے نہیں بلند کریں گے، اور تیوہاروں میں ہتھیار بند ہو کر نہیں نکلیں گے، نہ گھروں میں ہتھیار رکھیں گے، طے پایا کہ اگر وہ ان میں سے کسی شرط کی بھی خلاف ورزی کریں گے تو ان کو سزا دی جائے گی، انہیں شرائط پر صلح ہوئی پھر ان لوگوں نے ابو عبیدہ سے یہ درخواست کی کہ سال میں صرف ایک دن یعنی ہماری بڑی عید کے دن ہمیں صلیبوں کو بغیر جھنڈوں کے علانیہ لے کر چلنے کی اجازت دیجئے، انہوں نے ان کی یہ درخواست منظور

کر لی اور اس کی اجازت دے دی، اب مسلمانوں کیلئے اس سے کوئی مفر نہ تھا کہ جو شرائط طے پائی تھیں ان کی تکمیل کریں، کیونکہ یہ ممالک انہی شرائط پر فتح ہوئے تھے۔

فلما رأى اهل الذمة وفاء المسلمين لهم وحسن السيرة فيهم صاروا اشداء على عدو المسلمين وعونا للمسلمين على اعدائهم. فبعث اهل كل مدينة ممن جرى الصلح بينهم وبين المسلمين رجالا من قبلهم يتجسسون الاخبار عن الروم وعن ملكهم وما يريدون

ان يصنعوا. فاتى اهل كل مدينة. رسلهم يخبرونهم بان الروم قد جمعوا اجمع العالم ير مثله جب زمیوں نے یہ دیکھا کہ مسلمان ان کے ساتھ کی ہوئی شرائط کے پوری طرز پابند ہیں اور ان کے ساتھ بہت اچھا سلوک کر رہے ہیں تو وہ دشمنوں کے مقابلہ میں مسلمانوں کے بڑے مددگار اور دشمنوں کے خلاف بہت سخت ہو گئے، جن شہروں سے مسلمانوں کی صلح ہوئی تھی وہاں کے باشندوں نے اپنی جانب سے کچھ افادہ اور کمزوریوں اور مملکت روم کے حالات کا پتہ لگانے کیلئے جاسوس بنا کر بھیجا تاکہ وہ یہ معلوم کریں کہ وہ لوگ کیا اقدام کرنے والے ہیں، چنانچہ ہر شہر کے بھیجے ہوئے افراد یہی خبر لے کر واپس آئے کہ رومیوں نے اتنا زبردست لشکر جمع کر لیا ہے جس کی نظیر ملنی مشکل ہے۔

فاتى رؤساء اهل كل مدينة الى الامير الذى خلفه ابو عبيدة عليهم فآخبروه بذلك. فكتب والى كل مدينة ممن خلفه ابو عبيدة الى ابى عبيدة يخبره بذلك. وتبعته الاخبار على ابى عبيدة. فاستد ذلك عليه وعلى المسلمين. فكتب ابو عبيدة الى بلول من خلفه فى المدن

التي صالح اهلها يأمرهم ان يردوا عليهم ما جبي منهم من الجزية. الخرج.

یہ معلوم کر کے ہر شہر کے رؤساء، ان امراء سے ملے جن کو ابو عبیدہ نے ان پر مقرر کیا تھا، اور یہ خبر ان تک پہنچائی، ابو عبیدہ کے مقرر کردہ ان والیوں نے ان کو اس کی اطلاع لکھ بھیجی، ابو عبیدہ کے پاس مختلف مقامات سے پے درپے یہی اطلاع آنے لگی، یہ بات ابو عبیدہ اور عام مسلمانوں پر بڑا بار بن گئی، ابو عبیدہ نے ان تمام دیوؤں و جنہیں آپ نے صلح کے ذریعے فتح کئے ہوئے شہروں پر مامور کیا تھا یہ لکھا کہ وہاں کے باشندوں سے جزیہ اور خراج نہ جو رقیوں وصول کی گئی ہوں وہ انہیں واپس دے دی جائیں۔

وكتب اليهم ان يقولوا لهم: انما اردنا اليكم اموالكم. لانه قد المغنا ما جمع لنا من الجبوع. وانكم اشتراطتم علينا ان نمنعكم. وانا لا نقدر على ذلك. وقد ردنا عليكم ما اخذنا منكم ونحن لكم على الشرط وما كتبنا بيننا وبينهم ان نصرنا الله عليهم. فلما قالوا ذلك لهم. وردوا عليهم الاموال التي جبوها منهم قالوا: ردكم الله علينا ونصركم عليهم.

اور یہ بات واضح کر دی جائے۔ ہم نے یہ رقوم اس لئے واپس کی ہیں کہ تم نے ہم سے یہ عہد لیا تھا کہ ہم تمہارا دفاع کریں گے، لیکن ہمارے خلاف جتنے زبردست لشکر جمع کر لئے گئے ہیں ان کی خبر ہمیں مل گئی ہے، اور (بظاہر عالم اسباب کے پیش نظر) ہم اتنے طاقتور ہیں کہ ان کا مقابلہ کر کے تمہارا دفاع کر سکیں، اس لئے ہم نے (ازراہ احتیاط) تم سے وصول کردہ رقوم تمہیں واپس کر دی ہیں، اگر اللہ نے (اپنے فضل سے) ہمیں ان پر فتح عطا کی تو ہم ان شرائط کی پوری پابندی کریں گے جو ہمارے تمہارے درمیان طے پا چکی ہیں، جب ان والیوں نے ان لوگوں سے یہ بات کہی اور ان سے وصول کیا ہوا مال انہیں واپس کر لیا تو وہ لوگ کہنے لگے: خدا تمہیں فتح عطا کرے اور دوبارہ ہم پر (حکمران بنا کر) واپس لائے۔

فلو كانوا هم لم يردوا سلبين شيئا واخذوا كل شيء بقى لنا حتى لا يدعوا لنا شيئا، وانما كان ابو عبيدة يجيبهم الى الصلح هذه الشروط ويعطيهم ما سألوا يريد بذلك تألفهم، وليسمع بهم غيرهم من اهل المدين التي يطلب اهلها الصلح فيسارعوا الى طلب الصلح، وما كان ابو عبيدة اخذ من القرى التي حول المدين من الاموال والسبي والمتاع، فلم يردده عليهم وقسمه بين المسلمين عدنا اخرج الخمس منا وقسم الاربعة الا حاس بين المسلمين. آج اگر تمہاری جگہ یہ رومی ہو۔ تو ہمیں کچھ بھی نہ واپس دیتے بلکہ الٹا ہر وہ چیز چھین لیتے جو ہمارے پاس باقی رہ گئی ہے اور ہمارے پاس کچھ بھی نہ باقی رہتا، ابو عبیدہ نے ان لوگوں سے ان شرائط پر صلح کرنا اس لئے منظور کیا اور جو درخواستیں وہ لوگ کرتے تھے انہیں اس لئے مان لیتے تھے کہ تاکہ ان کی تالیف قلب ہو اور دوسرے شہروں کے لوگ بھی جنہوں نے ابھی صلح کی پیش کش نہیں کی تھی یہ تیرے صلح پر آمادہ ہو جائیں۔ شہروں کے ارد گرد جو یہی علاقے تھے ان سے ابو عبیدہ نے جو اموال، لونڈی، غلام یا۔ اماں حاصل کیا تھا انہیں آپ نے نہیں واپس کیا بلکہ خمس نکالنے کے بعد ۴/۵ حصہ مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دیا تھا۔

والتقى المسلمون والمشركون فاقْتَتَلُوا قِتَالًا شَدِيدًا وَقَتْلَ مِنْ الْفَرِيقَيْنِ خَلْقٌ كَثِيرٌ ثُمَّ نَصَرَ اللَّهُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى الْمَشْرِكِينَ وَفُتِحَ أَكْثَرُهُمْ وَهَزَمَهُمْ وَقَتْلَهُمُ الْمُسْلِمُونَ قِتَالًا لَمْ يَرِ الْمَشْرِكُونَ مِثْلَهُ.

مسلمانوں اور مشرکین کے درمیان مڑبھڑ ہوئی اور بڑی گھسان کی جنگ ہوئی، دونوں جانب کے بکثرت لوگ مارے گئے، پھر اللہ نے مشرکوں کے مقابلہ میں مسلمانوں کی مدد کی اور ان کو مشرکین پر قابو یافتہ بنایا اور انہیں شکست دی، مسلمانوں نے دشمنوں میں سے اتنے زیادہ لوگوں کو قتل کیا کہ مشرکین نے اس سے پہلے بھی اتنا نقصان نہ اٹھایا تھا۔

فلما رأى اهل المدين التي لم يصالح عليها ابو عبيدة مآلقي اصحابهم من المشرکين من

القتل بعثوا الى ابى عبيدة يطلبون الصلح فاعطاهم الصلح على مثل ما اعطى الاولين الا انهم اشترطوا عليه ان كان عندهم من الروم الذين جاءوا لقتال المسلمين وصاروا عندهم عفا عنهم آمنوا يخرجون ممتاعهم واموالهم واهلهم اذ الروم ولا يتعرض لهم في شيء من ذلك فاعطاهم ذلك ابو عبيدة فادوا اليه الجزية وفتحوا ابواب المدن.

جن شہروں کے باشندوں نے ابھی ابو عبیدہ سے صلح نہیں کی تھی انہوں نے یہ دیکھا کہ ان کے یہ مشرک ساتھی کس بری طرح قتل ہوئے تو انہوں نے ابو عبیدہ کو صلح کے پیغام بھیجے، آپ نے ان سے بھی انہی شرائط پر صلح منظور کر لی جن پر پہلے دوسرے شہروں سے صلح کی جا چکی تھی، البتہ ان لوگوں نے یہ شرط بھی پیش کی کہ یورپی مسلمانوں سے جنگ کیلئے آئے تھے اور اب ان لوگوں سے آپ ملے تھے ان کو امان دی جائے اور یہ حق دیا جائے کہ وہ اپنے ساز و سامان، مال اور اہل و عیال سمیت بلا روک ٹوک روم چلے جائیں، ابو عبیدہ نے یہ شرط بھی منظور کر لی پھر ان لوگوں نے شہروں کے دروازے آپ کیلئے کھول دیئے اور جزیہ ادا کیا۔

واقبل ابو عبيدة راجعا فكلما مر بمدينة مالم يكن صالحا هاهنا بحث رؤساؤها يطلبون الصلح فاجابهم اليه واعطاهم مثل ما اعطى الاولين وكتب بينه وبينهم كتاب الصلح وكتبوا على مدينة ما كان صالحا اهلها وكان واليه فيها قدر ما عليهم ما كان اخذ منهم تلقوه بالاموال التي كان ردھا عليهم مما كانوا صلحوا عليه من اجزية والخراج وتلقوه بأسواق والبياعات فتركهم على الشرط الذي كان قد شرط لهم من غيرة ولم ينقصه.

اس کے بعد ابو عبیدہ واپس روانہ ہوئے جب بھی ان کا گزر کسی ایسے شہر ہوتا جہاں کے باشندوں نے ابھی صلح نہیں کی تھی تو وہاں کے رؤسا آپ کے پاس صلح کی درخواست بھیجتے، آپ ان کی درخواست منظور کر لیتے اور ان کیلئے بھی وہی شرائط مقرر کرتے جو دوسرے شہروں کیلئے پہلے طے پا چکی تھیں آپ کے اور ان کے درمیان ایک صلح نامہ تحریر میں آ جاتا تھا، جب بھی آپ کسی ایسے شہر گزرتے جس کے باشندوں سے پہلے صلح ہو چکی تھی اور اس کے والی نے جزیہ اور خراج کی وصول کردہ رقمیں ان لوگوں کو واپس کر دی تھیں تو وہ لوگ یہ رقمیں یعنی وہ جزیہ اور خراج جس کی ادائیگی کی شرط پر ان سے صلح کی گئی تھی اور جسے والی نے ان کو واپس دے دیا تھا لے کر آپ سے ملاقات کرتے، یہ لوگ آپ سے دکانوں اور بازاروں میں ملاقات کرتے تھے آپ نے ان لوگوں کو انہی شرائط پر بحال رکھا جو ان سے پہلے طے پا چکی تھیں ان میں کوئی کمی یا ترمیم نہیں کی۔

وكتب ابو عبيدة الى عمر رضى الله عنه بهزيمة المشركين، وجم افاء الله على المسلمين، وما اعطى اهل الذمة من الصلح وما سألهم المسلمون من ان يسد بينهم المدن واهلها

والارض وما فيها من شجر او رِع. وانه ابى ذلك عليهم حتى كتب اليه فيه ليكتب اليه برأيه فيه.

ابو عبیدہ نے عمر رضی اللہ عنہ کو شربہ کی شکست، مسلمانوں کو مال فتنے نصیب ہونے اور ذمیوں سے صلح کا حال لکھ بھیجا، آپ نے ان کو لکھ بھیجا کہ مسلمانوں نے طالبہ کیا ہے کہ سارے شہر، ان کے باشندے، زمینیں، درخت اور کھیت وغیرہ ان کے درمیان تقسیم کر دیئے جائیں، لیکن میں نے آپ کو مطلع کر کے آپ کی رائے حاصل کر لینے سے پہلے ان کی بات ماننے سے انکار کر دیا ہے۔

فئے کے بارے میں سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کا فیصلہ:

فكتب اليه عمر: انى نظرت فيما ذكرت مما افاء الله عليك. والصلح الذى صالحت عليه اهل المدن والامصار وشاورت فيه اصحاب رسول الله ﷺ. فكل قد قال فى ذلك برأيه. وان رأيت تبع لكتاب الله تعالى قال الله تعالى:

وَمَا آفَاءُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رَسُولَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ۖ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ذَوِيٌّ (الحشر: ٦)

مَا آفَاءُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۚ لَمْ يَكُنْ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ۚ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (الحشر: ٤)

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يُبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيُنْصِرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ (الحشر: ٨)

هم المهاجرون الاولون

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُجْزَوْنَ مِنْهَا جِزَاءً لِّئَلَّا يَاجِرُوا إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُوقِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۚ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (الحشر: ١٠)

فانهم الانصار

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ (الحشر: ١٠)

اس کے جواب میں عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو یہ لکھا کہ: اللہ نے جو کچھ تم کو (بطور فتنے) عطا کیا ہے اور چھوٹے بڑے

شہروں کے باشندوں سے تم نے جو خسیں کی ہیں، ان کے بارے میں تم نے جو بے لکھا س پر میں نے غور کیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں سے ان امور کی بابت مشورہ کیا، ہر ایک نے اس سلسلہ میں اپنی رائے دی ہے خود میری رائے اللہ کی کتاب کے تابع ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

”اور اللہ نے اپنے رسول کو ان کا جو مال بھی فتنے کے طور پر دلویا، اس لئے تم نے نہ اپنے گھوڑے دوڑائے، نہ اونٹ، لیکن اللہ اپنے پیغمبروں کو جس پر چاہتا ہے، تسلط عطا فرماتا ہے۔ اور اللہ ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والا ہے۔“ (الحشر: ۶)

”اللہ اپنے رسول کو (دوسری) بستیوں سے جو مال بھی فتنے کے طور پر دلوا دے، وہ اللہ کا حق ہے اور اس کے رسول کا، اور قرابت داروں کا، اور یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کا، تاکہ ۱۰۰ مال صرف انہی کے درمیان گردش کرنا نہ رہ جائے جو تم میں دولت مند لوگ ہیں۔ اور رسول تمہیں جو کچھ دیں، لے لو، اور جس چیز سے منع کریں، اس سے رک جاؤ۔ اور اللہ سے ڈرتے رہو۔ بیشک اللہ سخت سزا دینے والا ہے۔“ (الحشر: ۷)

” (نیز یہ مال فتنے) ان حاجت مند مہاجرین کا حق ہے جنہیں اپنے گھروں، اپنے مالوں سے بے دخل کیا گیا ہے۔ وہ اللہ کی طرف سے افضل اور اس کی خوشنودی کے طلب گار ہیں، اللہ اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو راست باز ہیں۔“ (الحشر: ۸)

یہ مہاجرین اولین کا ذکر ہے۔

” (اور یہ مال فتنے) ان لوگوں کا حق ہے جو پہلے ہی سے اس جگہ (یعنی مدینہ) ایمان کے ساتھ مقیم ہیں، جو کوئی ان کے پاس ہجرت کر کے آتا ہے، یہ اس سے محبت کرتے ہیں، اور جو بچھان (مہاجرین) کو دیا جاتا ہے، یہ اپنے سینوں میں اس کی کوئی خواہش بھی محسوس نہیں کرتے، اور ان کو اپنے آپ پر ترجیح دیتے ہیں، چاہے ان پر تنگ دستی کی حالت گزر رہی ہو۔ اور جو لوگ اپنی طبیعت کے بغل سے محفوظ ہو جائیں، وہی ہیں جو فلاح پانے والے ہیں۔“ (الحشر: ۹)

یہ انصار کا ذکر ہے۔

”اور (یہ مال فتنے) ان لوگوں کا بھی حق ہے جو ان (مہاجرین اور انصار) کے حد آئے۔“ (الحشر: ۱۰)

ولدا آدم الاحمر والاسود. فقد اشرك الله الذين من بعدهم في هذا نفي. الى يوم القيامة. فأقر ما افاء الله عليك في ايدى اهلہ واجعل الجزية عليهم بقدر طاقتهم تنفسها بين المسلمين ويكونون عمار الارض فهم اعلم بها واقوى عليها. ولا سبيل لك عليهم ولا للمسلمين معك ان تجعلهم فينا وتقسهم للصالح الذي جرى بينك وبينهم ولا خذك الجزية منهم

بقدر طاقتهم. وقد بین لله ابل ولکم. فقال فی کتابہ:

قَاتِلُوا الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلَا یُؤْمِرُوا الْاَیْمٰنَ وَلَا یُحَرِّمُوْنَ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ وَلَا یَدِیْنُوْنَ
دِیْنَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِیْنَ اَوْثَرُ الْاَلْبَنَابِ حَتّٰی یُعْطُوا الْجِزْیَةَ عَنْ یَدٍ وَهُمْ صٰغِرُوْنَ ﴿۲۹﴾ (التوبة: ۲۹)

یہ ساری اولاد آدم، سرخ و سیاہ تمام نسلوں کا ذکر ہے، اس آیت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے ان (مہاجرین و انصار) کے بعد قیامت تک کے آنے والوں کو سب نے میں شریک قرار دے دیا ہے، لہذا جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے تمہیں بطور فتنے عطا کی ہیں انہیں ان کے مالکوں ہی کے قبضہ میں رہنے دو، ان پر ان کی برداشت کے مطابق جزیہ لاگو کر دو، اس کی آمدنی کو تم مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دینا وہاں کے باشندے بدستور وہاں کی زمین کاشت میں لاتے رہیں گے کیونکہ وہ اس کام سے زیادہ واقف اور اس کی زیادہ معلومات رکھتے ہیں، تمہیں اور تمہارے ساتھ جو مسلمان ہیں ان کو یہ حق کسی طرح نہیں پہنچتا کہ تم ان لوگوں کو فتنے قرار دے، کرب تم تقسیم کرو کیونکہ تمہارے درمیان صلح ہو چکی ہے اور تم ان سے ان کی برداشت کے مطابق جزیہ وصول کر رہے ہو، اللہ خالی نے اس مسئلہ کو ہمارے اور تمہارے لئے صاف کر دیا ہے چنانچہ وہ اپنی کتاب میں فرماتا ہے:

”وہ اہل کتاب جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں، نہ یوم آخرت پر، اور جو اللہ اور اس کے رسول کی نرا می ہوئی چیزوں کو حرام نہیں سمجھتے، اور نہ دین حق کو اپنا دین مانتے ہیں، ان سے جنگ کرو، یہاں تک کہ وہ خوار ہو کر اپنے ہاتھ سے جزیہ ادا کریں۔“ (التوبة: ۲۹)

فاذا اخذت منهم الجزية فلا شيء لك عليهم ولا سبيل. ارايت لو اخذنا اهلها فاقستهمنا هم
ما كان لمن يأتي من بعنا من المسلمين والله ما كانوا يحدون انسا نيا يكلمونه ولا ينتفعون
بشيء من ذات يده.

پس ان سے جزیہ وصول کر لینے کے بعد ان پر تمہارا کوئی اور حق نہیں رہ جاتا، اور کسی تعرض کی گنجائش نہیں باقی رہتی، تم غور نہیں کرتے کہ اگر ہم وہاں کے باشندوں کو قبضہ میں لے کر باہم تقسیم کر لیں تو ہمارے بعد آنے والے مسلمانوں کیلئے کیا باقی بچے گا، اللہ کی قسم! پھر تو ان کو ایک آبی بھی نہ ملے گا جس سے بات کر سکیں یا جس کی محنت سے انہیں کچھ فائدہ پہنچ سکے۔

وان هؤلاء يأكلهم المسلمون ما داموا احياء. فاذا هلكوا وهلكوا كل انباؤنا ابناء هم ابدًا
ما بقوا فهم عبدا لاهل دين الاسلام ما دام دين الاسلام ظاهرا. فاضرب عليهم الجزية
وكف عنهم السبي ومنع المسلمين من ظلمهم والاضرار بهم واكل اموالهم الا بخلها

ووفى لهم بشرطهم الذي شرط لهم في جميع ما اعطيتهم

(جو صورت ہم اختیار کر رہے ہیں اس کے تحت) جب تک موجودہ نسل کے لوگ ہیں، اہل سلام ان سے فائدہ

اٹھائیں گے اور جب ہم لوگ ان کی موجودہ نسل دونوں گزر جائیں گے تو ہماری آئندہ نسلیں ان کی آئندہ نسلوں سے فائدہ اٹھائیں گی، یہ سلسلہ اس وقت تک جاری رہے گا جب تک یہ قوم باقی رہے گی، جب یہ دین اسلام غالب رہے گا، یہ لوگ اہل اسلام کے غلام رہیں گے، تم ان پر جزیہ لاگو کرو اور انہیں غلام نہ بناؤ، مسلمانوں کو اس پر ظلم کرنے، ان کو کسی طرح کا نقصان پہنچانے اور حلال طریقہ کے علاوہ کسی طریقہ سے ان کا مال کھانے سے روک دیا تم نے جن شرائط پر ان سے صلح کی ہے ان کو پورا کرو۔

واما اخراج الصلbian فی ایام عیدہم . فلا تمنعہم من ذلك خارج المدینة بلا رایات ولا بنود علی ما طلبوا منك یوما من السنة . فاما داخل البلد بین المسلمین ومساجدہم فلا تظر الصلbian . فاذن لهم ابو عبیدة فی یوم من السنة وهو یوم عیدہم الذی فی صومہم . فاما فی غیر ذلك الیوم فلم یكونوا یخرجون صلbianہم .

فما کان من الصلح الذی صالحوا علیہ اہلہ فان بیعہم وکنائسہم نکت علی حالہا ولم

تہدم ولم یتعرض لہم فیہا فہذا ما کان بالشام بین المسلمین و اہل الذمة

رہا تیوہاروں میں صلیب لے کر نکلنے کا مسئلہ کا تو جیسا کہ انہوں نے تم سے دریافت کیا کہ سال میں ایک دن بغیر جھنڈوں اور پھریریوں کے شہر سے باہر ایسا کرنے کی اجازت دے دو۔ لیکن شہر۔ اندر مسلمانوں کی آبادی اور مسجدوں کے درمیان صلیب نہیں بلند کی جائیگی۔ چنانچہ ابو عبیدہ نے سال میں ایک دن جو ان اس عید کا دن ہے جو ان کے روزے میں پڑتی ہے، انہیں ایسا کرنے کی اجازت دے دی، اس کے علاوہ کسی اور دن یہ لوگ اپنی صلیبیں نہیں نکالتے تھے۔ جو صلح مسلمانوں نے ان جگہوں کے باشندوں سے کی تھی، اس کی رو سے ان کے گرجا اور بیچے بدستور باقی رہنے دیے گئے تھے، اور کے سلسلہ میں ان لوگوں سے کوئی تعرض نہیں کیا گیا۔ شام میں مسلمانوں اور اہل ذمہ کے درمیان جو کچھ ہوا اس کی تفصیلات یہی ہیں۔

فتوحات اور صلحوں کی تفصیل:

(۳۰۶) قال ابو یوسف : وحدثنی محمد بن اسحاق وغیرہ من اہل العلم بالفتوح وسیر . بعضهم یزید فی الحدیث علی بعض . قالوا : لما قدم خالد بن الولید من الیمامة دخل علی ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ . وخرج فاقام ایاماً ثم قال : ابو بکر . تہیأ حتی تخرج الی العراق . فوجہ ابو بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ الی العراق . فخرج فی ألفین . ومعہ من الاتباع مثلہم . فمر بفائد فخرج معہ خمس مائة من طیء . ومعہم . فتلہم .

محمد بن اسحاق اور فتوحات دیر کا نام رکھنے دوسرے علماء نے جن میں سے بعض کا بیان بعض سے زیادہ تفصیلی ہے مجھ سے بیان کیا ہے کہ:

جب (سیدنا) خالد بن ولید رضی اللہ عنہ یمامہ سے واپس آئے تو (سیدنا) ابو بکر صدیق (رضی اللہ عنہ) سے ملنے گئے، آپ سے ملاقات کے بعد چند دن بیٹھنے میں قیام کیا پھر (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا: ضروری تیاری کر کے عراق کی طرف کوچ کرو، چنانچہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کی ہدایت کے مطابق وہ دویں ہزار افراد پر مشتمل لشکر اور اسی قدر خدمت مددگاروں کے ساتھ روانہ ہوئے جب فائد (نامی پہاڑ) سے گزرے تو قبیلہ جہ سے پانچ سو افراد آپ کے ساتھ ہو لیے ان کے ہمراہ اتنے ہی خدمت گار بھی تھے۔

فانتہی الی شراف. ومعه خمس الاف و اقل واکثر. فتعجب اهل شراف من خالد ومن معه ووغولهم فی ارض العجم فانتہوا الی المغیثة. فاذا طلائع خیل العجم فنظروا الیہم ورجعوا. فانتہوا الی حصنہم ودخلوہ. فاقبل خالد ومن معه الی الحصن فحاصروہم وفتح الحصن وقاتل من فیہ من البقاتلة وسبی النساء والذراری. واخذ جمیع ماکان فیہ من السلاح والمتاع والدواب وهدم الحصن۔

جب یہ شراف (نامی مقام پر) پہنچے تو ان کے ساتھ کم و بیش پانچ ہزار افراد تھے، شراف والوں کو خالد (رضی اللہ عنہ) کے اتنے زبردست لشکر کے ساتھ سرزمین میں اتنی لمبی مہم پر روانگی پر تعجب ہوا، پھر یہ لوگ مغیثہ پہنچے، وہاں انہیں غمی گھڑ سواروں کا ہراول دستہ نظر آیا، وہ لوگ انہیں دیکھتے ہی لوٹ گئے اور جا کر اپنے قلعہ میں بیٹھ رہے، (سیدنا) خالد (رضی اللہ عنہ) اور ان کے ساتھیوں نے جا کر قلعہ کا ماصرہ کیا، اور اسے فتح کر لیا، قلعہ میں جو مرد لڑائی کے قابل تھے ان کو قتل کر دیا اور عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا وہاں جو کچھ زوسامان، اسلحے اور مویشی تھے انہیں اپنے قبضہ میں لے لیا اور قلعہ کو مسمار کر دیا۔

ثم مضی انتہی الی العذیب وبیہ حصن فیہ مسلحة لکسری فواقعہم خالد فقتلہم واخذ ماکان فی الحصن من متاع. سلاح ودواب وهدم الحصن وضرب اعناق الرجال وسبی النساء والذراری وعزل الخمس مما افاء اللہ علیہ وقسم اربعة الاخماس بین اصحابہ الذین افتتحوہ۔

پھر خالد (رضی اللہ عنہ) آگے بڑھے اور عذیب پہنچے وہاں ایک قلعہ تھا جس میں کسریٰ کا اسد خانہ بھی تھا، خالد (رضی اللہ عنہ) نے اس پر حملہ کر کے وہاں کے لوگوں کو بھی قتل کیا، قلعہ میں جو ساز و سامان، اسلحے اور جانور تھے ان پر قبضہ کر لیا اور قلعہ کو مسمار کر دیا، انہوں نے مردوں کو بٹل کر دیا اور عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا جو مال اللہ تعالیٰ نے انہیں عطا کیا تھا اس میں سے خمس علیحدہ کر دیا اور باقی ۵/۱۳ بے ار ساتھیوں کے درمیان تقسیم کر دیا جنہوں نے قلعہ کو فتح کیا تھا۔

فلما رأى ذلك اهل القادسية طلبوا الصلح واعطوه الجزية. فمضى خالد من القادسية حتى نزل النجف وبه حصن حصين سكسرى فيه رجال من اهل فارس مقاتلة. فحاصروهم وافتتح الحسن واستنزلهم ورئيسهم رجل من اهل فارس يقال له هزهل مرد فضرب عنقه واتكأ على جيفته ودعا بطعامه والآخرين مقرنون في السو جبر فقال بعضهم لبعض امرادو فلما فرغ من طعامه ضرب اعناقهم وسبى نساءهم وذرايهم واخذ ما في الحصن من المتاع والسلاح والدواب.

قادسیہ والوں نے جب یہ حال دیکھا تو صلح کی درخواست کی اور آپ کو جزیہ ۱۰ کیا۔ خالد (رضی اللہ عنہ) قادسیہ سے آگے بڑھ کر نجف میں ٹھہرے، یہاں کسریٰ کا ایک بہت مضبوط قلعہ تھا جس میں کچھ جنگجو ایرانی قلعہ بند تھے، آپ نے ان کا محاصرہ کیا اور قلعہ فتح کر لیا اور ان کے باشندوں کو ہتھیار ڈال دینے پر مجبور کر دیں، ان کا سردار ایک ایرانی تھا جسے ہزہل مرد کہا جاتا تھا، خالد (رضی اللہ عنہ) نے اس کی گردن اڑا دی اور اس پر ٹیک لگا کر بیٹھ گئے اور اپنا کھانا منگوایا، دوسرے ایرانیوں کی مشکلیں کسی ہوئی تھیں، یہ دیکھ کر وہ ایرانی ایک دوسرے سے کہنے لگے یہ تو یوسف ہے، کھانے سے فارغ ہونے کے بعد خالد (رضی اللہ عنہ) نے ان کی گردنیں بھی اڑا دیں اور ان کی عورتوں اور بچوں وغلاہ بنا لیا، قلعہ میں جو ساز و سامان، اسلحہ اور مویشی تھے ان پر انہوں نے قبضہ کر لیا۔

ولم یکن فی هذه الحصون التي افتتح احصن منه ولا اكثر مقاتلة ولا سلاحا ولا متاعا ولا

رجالا اشد من رجال كانوا فی حصن النجف فاخر ب الحصن واحرقه .

جتے قلعے اب تک فتح ہوئے۔ تھے ان میں نجف کے قلعہ سے زیادہ مضبوط کوں قلعہ نہ تھا، یہاں دوسرے تمام قلعوں سے زیادہ سامان اور اسلحہ تھے اور یہاں کے لوگ بھی دوسرے قلعہ والوں سے زیادہ طاقتور اور جنگجو تھے، آپ نے قلعہ کو تباہ کر کے اس میں آگ لگا دی۔

ثم بعث طليعة له الى اهل الیس. وفيها حصن فيه رجال مسلحون لکسرى. فحاصروهم وفتح

الحصن واخرج من فيه من الرجال وضرب اعناقهم وسبى نساءهم وذرايهم واخذ ما كان

فيه من المتاع والسلاح وهدم الحصن واحرقه .

پھر آپ نے ایک فوجی دستہ باشندگان الیس کی طرف بھیجا جہاں ایک قلعہ تھا جس میں کسریٰ کے ایک اسلحہ خانہ کے آدمی تھے، اس دستہ نے اس کا محاصرہ کر کے اسے فتح کر لیا اس میں جو مرد تھے انہیں باہر اہل ان کی گردنیں اڑا دیں اور ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنا لیا، قلعہ میں جو سامان اور اسلحہ تھے ان پر قبضہ کر لیا۔ قلعہ کو مسمار کر دیا اور اس میں آگ لگا دی۔

فلما رأى اهل ابيس ذلك وما صنع خالد باهل الحصن طلبوا منه الصلح على اداء الجزية .

فاعطاهم فأدوا اليه الجزية

جب باشندگان ابیس نے یہ ماجر و رقلعہ والوں کے ساتھ خالد (رضی اللہ عنہ) کا یہ سلوک دیکھا تو انہوں نے جزیہ دینے پر رضامندی ظاہر کرتے ہوئے اس کے عوض صلح کی درخواست کی، آپ نے ان کی درخواست منظور کر لی اور ان لوگوں نے آپ کو جزیہ دیا۔

ثم مضى الى الحيرة فتعصر منها هلهاء في قصوره الثلاثة: قصر الابيض . وقصر العديس . وقصر ابن بقليلة . فأجال اصحاب خالد الخيل في ذلك الظهر وتعرضوا لهم لان يقاتلهم احد او يخرج اليهم فلم يكره احد ما يخرج اليهم ولا يريد قتالهم . فأشرف ولدان من فوق القصر . فأرسل خالد رجلا من ارباب اصحابه الى القصر الابيض فوقف . ثم قال لمن كان قد اشرف: يخرج الى رجل منكم اكله . فاطلع اليه رجل منهم . فقال وهو امن حتى يرجع . فقال: نعم .

پھر آپ حیرہ تشریف لے گئے، وہاں کے باشندے وہاں کے تینوں قلعوں، قصر بیض، قصر عدیس، اور قصر ابن بقلیلہ میں قلعہ بند ہو کر بیٹھ رہے، اس دن دوپہر کے وقت خالد (رضی اللہ عنہ) کے ساتھیوں نے قلعہ کے چاروں طرف گھوڑے دوڑائے اور اس خیال سے ان کے سامنے رہے کہ وہ لوگ لڑائی پر آمادہ ہو جائیں یا قلعہ سے کوئی باہر نکلے لیکن کوئی باہر آتا نظر نہیں آیا، نہ وہ لوگ جنگ پر آمادہ ہوئے، پھر دوڑ کے قلعہ پر نمودار ہوئے۔ خالد (رضی اللہ عنہ) نے اپنے کبار ساتھیوں میں سے ایک کو قصر بیض کی طرف بھیجا انہوں نے اس کے نیچے کھڑے ہو کر اوپر آنے والوں سے کہا کہ تم میں سے ایک باہر نکل کر میرے پاس آئے تاکہ میں اس سے گفتگو کروں، ایک آدمی نے سامنے آ کر ان سے دریافت کیا کہ جو آدمی باہر بھیجا جائے گا اسے واپس آنے تک امان حاصل رہے گی؟ انہوں نے کہا: ہاں۔

فنزّل اليه عبدالمسيح بن حيان بن بقليلة وهو شيخ كبير قد سقط حاجباه على عينيه . وخرج اليه اياس بن قبيصة . الطائي وكان والى الحيرة من قبل كسرى ولاة بعد النعمان بن المنذر . فأتوا خالد اقل ليوم:

ادعوكم الى الله والى الاسلام . فان انتم فعلتم فلکم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم . وان ابيتهم فاطعوا الجزية . فان ابيتهم فقد اتيتكم بقوم هم احرص على الموت منكم على

الحياة .

چنانچہ عبدالمسیح بن حیان بن بقلیلہ جو اتنا ضعیف تھا کہ اس کی ابرو کے بال جھک کر اس کی آنکھوں پر آ رہے تھے قلعہ

سے اتر کر ان کے پاس آیا، ایاس بن قبیصہ طائی بھی باہر آیا جسے کسریٰ نے نعمان بن منذر کے بعد حیرہ کا والی مقرر کیا تھا، یہ دونوں خالد (رضی اللہ عنہ) کے پاس آئے تو آپ نے ان سے فرمایا:

”میں تمہیں اللہ اور اسلام کی طرف دعوت دیتا ہوں، اگر تم اسے قبول کرو تو تمہیں بھی وہ سارے حقوق حاصل ہو جائیں گے جو مسلمانوں کو حاصل ہیں اور تم پر بھی وہی ذمہ داریاں لاگو ہوں گی جو نامہ مسلمانوں پر لاگو ہیں، اگر تمہیں ایسا کرنا منظور نہیں تو جزیہ ادا کرو، اگر یہ بھی نہ منظور ہو تو اچھی طرح جان لو کہ میں ایسے لوگوں کے ساتھ تمہارے یہاں آیا ہوں جن کو موت اس سے کہیں زیادہ محبوب ہے جتنی تمہیں زندگی محبوب ہے۔“

قال: وفي يد ابن بيلة السم . قال: فقال هل خالد : ما هذا قال : هذا السم فان انت اعطينيما اريد والا شربته فلا ارجع الى قومي بما لا يحبون قال فاخذ خالد من يده وقال : بسم الله لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء .

(راوی) کہتا ہے کہ ابن بیلہ کے ہاتھ میں زہر تھا (راوی) کہتا ہے کہ خالد (رضی اللہ عنہ) نے اس سے دریافت کیا کہ یہ کیا ہے؟ اس نے بتایا کہ یہ زہر ہے، اگر آپ میری شرط مان لیں گے تو خیر، ورنہ میں اسے پی لوں گا، کیونکہ میں اپنی قوم کے پاس ایسی بات لے کر نہیں واپس جاؤں گا، جو انہیں پسند نہ ہو۔ (راوی) کہتا ہے کہ خالد (رضی اللہ عنہ) نے زہر اس کے ہاتھ سے لے لیا اور یہ کہتے ہوئے اسے پی گئے کہ: اس اللہ کے نام سے جس کے نام کے ساتھ زمین یا آسمان کی کوئی چیز نقصان نہیں پہنچا سکتی۔

ثم ابتلعه قال: فرجع الى قومه وقال لهم: جئتمكم من عند قو . لا عمل فيهم السم . قال قال له اياس بن قبيصة: مالنا من حاجة وما نريد ان ندخل مع في دينك نقيم على ديننا ونعطيك الجزية فصالحه على ستين الفا ورحل على ان لا يهدد لهم بيعة ولا كنيسة ولا قصر امن قصورهم التي كانوا يتحصنون فيها اذا نزل بهم عدو لهم . ولا يمنعون من ضرب النواقيس ولا من اخراج الصليبان في يوم عيدهم . وعلى ان لا يشعلوا على تغية وعلى ان يضيفوا من مريهم من المسلمين مما يحل لهم من طعامهم وشرابهم . وكتب بينهم هذا الكتاب:

ابن بقلہ اپنی قوم کے پاس واپس گیا اور ان سے کہا کہ میں ایسے لوگوں سے پاس رہا ہوں جن پر زہر اثر نہیں کرتا، (راوی) کہتا ہے کہ ایاس بن قبیصہ نے خالد (رضی اللہ عنہ) سے کہا کہ ہم آپ سے جنگ نہیں کرنا چاہتے، نہ آپ کے ساتھ آپ کے دین میں داخل ہونا چاہتے ہیں، ہم اپنے دین کا ہم رہیں گے اور آپ کو جزیہ ادا کریں گے، چنانچہ آپ نے اس سے ساٹھ ہزار پر صلح کر لی اور یہ شرائط طے کر کے آئے۔ رواہ ہوئے کہ ان کے کسی گرجا یا بیعہ کو

منہدم نہیں کیا جائے گا، نہ ان کے ان قلعہ کو مسمار کیا جائے گا جس میں محصور ہو کر وہ دشمنوں سے اپنا بچاؤ کرتے تھے ان کو ناقوس بجانے یا اپنے عید کے دن سنا میں صرف ایک مرتبہ (صلیب بلند کرنے سے نہیں روکا جائے گا، ان پر یہ ذمہ داری ہوگی کہ کسی سازش یا فتنہ و فساد میں نہ پڑیں، ادھر سے گزرنے والے مسلمانوں کی ضیافت کریں اور ان کے سامنے کھانے پینے کی ایسی چیزیں پیش کریں : ان کے یہاں حلال ہوں، آپ نے ان کو یہ دستاویز لکھ دی۔

اہل حیرہ سے صلح:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من خالد بن الوليد دلاهل الحيرة. ان خليفة رسول الله ﷺ ابابكر الصديق رضى الله تعالى عنه امرني اسير بعد نصر في من اهل اليمامة الى اهل العراق من العرب والعجم بان ادعوهم الى الله جل ثناؤه. واني رسوله عليه الصلوة والسلام وابشرهم بالجنة وانذرهم من النار. فان اجابوا فلهم ماله مسلمين وعليهم ما على المسلمين.

شرح : نام کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ باشندگان حیرہ کیلئے خالد بن ولید (رضی اللہ عنہ) کی تحریر ہے، خلیفہ رسول اللہ، ابوبکر صدیق (رضی اللہ عنہ) نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں یمامہ سے واپسی عراق کے عربی اور عجمی باشندوں کے یہاں جاؤں اور ان کو جنت کی بشارت دیتے ہوئے اور دوزخ سے ڈراتے ہوئے اہل ثاؤہ اور اس کے رسول علیہ السلام کی طرف بلاؤں، اگر یہ میری دعوت قبول کر لیں تو ان کو بھی وہی حقوق حاصل ہوں گے جو مسلمانوں کو حاصل ہیں اور ان پر بھی وہی ذمہ داریاں لائیں گے جو سارے مسلمانوں پر لاگو ہیں۔

وانى انتهيت الى الحيرة فخرج اىاس بن قبيصة الطائي في اناس من اهل الحيرة من رؤسائهم.

وانى دعوتهم الى الله والى رساله فأبوا ان يجيبوا فعرضت عليهم الجزية او الحرب فقالوا:

حاجة لنا بحربك. ولكن صاينا على ما صااحت عليه غيرنا من اهل الكتاب فى اعطاء الجزية

جب میں حیرہ پہنچا تو ایاس بن قبیصہ طائی نے حیرہ کے رؤساء کی ایک جماعت کے ساتھ مجھ سے ملاقات کی، میں نے ان لوگوں کو اللہ اور اس کے رسول کی طرف دعوت دی تو انہوں نے اس کو قبول کرنے سے انکار کر دیا، میں نے ان کے سامنے جزیہ ادا کرنے و گرنہ جنگ کرنے کی صورت رکھی تو انہوں نے جواب دیا کہ ہم جنگ نہیں کرنا چاہتے، بلکہ آپ ہم سے جزیہ کے عوض انہی شرائط پر صلح کریں، جن پر آپ نے دوسرے اہل کتاب سے صلح کی ہے۔

وانى نظرت فى عدتهم فوجدت عدتهم سبعة آلاف رجل. ثم ميزتهم فوجدت من كانت به

زمانة ألف رجل فأخرجتهم من العدة. فصار من وقعت عليه حزيمة ستة آلاف. فصالحوني على ستين ألفاً. وشرطت عليهم ان عليهم عهده وmithaqه الذي اخذ على اهل التوراة والانجيل: ان لا يخالفوا ولا يعينوا كافراً على مسلم من العرب ولا من العجم. ولا يدلّوهم على عورات المسلمين

میں نے ان کی تعداد پر نظر ڈالی تو معلوم ہوا کہ ان کے مردوں کی تعداد سارے ہزار ہے، جائزہ لینے پر معلوم ہوا کہ معذور و مفلوج افراد کی تعداد ایک ہزار ہے ان افراد کو شمار سے منہا کر دیا گیا اور اس حربہ جزیہ ادا کرنے کے لائق افراد کی تعداد چھ ہزار ہوئی، چنانچہ ان لوگوں نے مجھ سے ساٹھ ہزار پر صلح کر لی۔ میں نے ان پر واضح کر دیا کہ مندرجہ ذیل شرائط کے سلسلہ میں ان پر اللہ سے کئے ہوئے عہد کو وفا کرنے اور اس میثاق کی پابندی کرنے کی ذمہ داری ہے جو اس نے اہل تورات و انجیل سے لیا ہے: یہ کہ یہ لوگ مسلمانوں کی دشمنی نہ کریں، نہ عرب یا عجم۔ کسی مسلمان کے خلاف کسی کافر کی مدد کریں، دشمنوں کو مسلمانوں کی کمزوریوں پر نہ مطلع کریں۔

عليهم بذلك عهد الله وmithaqه الذي اخذوا من عهده على نبي من عهده وmithaqه او ذمة فان هم خالفوا فلا ذمة لهم. فان فتح الله علينا فهم على ذمتنا. من فلهم بذلك عهد الله اشد ما اخذ على نبي من عهده وmithaqه. وعليهم مثل ذلك لا يخالفوا. فان غلبوا فهم في سعة يسعهم ما وسع اهل الذمة. ولا يحل فيما امر به ان يخالفوا.

یہ بات اللہ سے کئے ہوئے عہد اور اس پختہ میثاق کی رو سے ان کیلئے ضرور ہے۔ ان تمام میثاقوں سے زیادہ پختہ ہے جو اللہ نے کسی نبی سے لیا ہو، اگر یہ لوگ ان شرائط کی خلاف ورزی کریں گے تو ان کا وہ ساقط ہو جائے گا اور ان کو دی ہوئی امان ختم ہو جائیگی، اگر یہ لوگ ان شرائط کی پوری پابندی کریں گے تو ان کو وہ تمام حقوق حاصل ہوں گے جو کسی معاہدہ کو حاصل ہوتے ہیں اور ان کا دفاع کرنا ہمارے ذمہ ہوگا، اگر اللہ ہم کو فتح عطا کرتا۔ تو ان کو حقوق ذمہ بدستور حاصل رہیں گے، اس کی ضمانت ہم اللہ سے کئے ہوئے عہد اور اس پختہ ترین میثاق کے حوالہ سے لینے ہیں جو اس نے اپنے کسی نبی سے لیا ہو۔ اس کا حوالہ دے کر ہم ان سے یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ وہ ان شرائط کی خلاف ورزی نہ کریں اگر ان پر کوئی اور طاقت غالب آ جائے تو انہیں اس بات کی آزادی ہوگی کہ اہل ذمہ جو کچھ کر سکتے ہیں وہ کریں، البتہ جن باتوں کا انہیں حکم دیا جائے ان کی خلاف ورزی درست نہ ہوگی۔

وجعلت لهم ايما شيخ ضعف عن العمل او اصابته افة من الآفات. او كان غنيا فافتقر و صار اهل دينه يتصدقون عليه، طرحت جزيته وعيل من بيت مال المسلمين. وعياله ما اقام بدار الهجرة ودار الاسلام. فان خرجوا الى غير دارا لهجرة. دار الاسلام فليس على

المسلمین النفقة على عیاءهم۔

میں نے انہیں یہ حق دیا۔ کہ اگر بوڑھا آدمی جو کام سے معذور ہو جائے یا اس پر کوئی مرض یا مصیبت آن پڑے، یا جو پہلے مال دار ہو اور پھر ایسا غریب ہو جائے کہ اس کے ہم مذہب اسے خیرات دینے لگیں تو اس کے سر سے جزیہ ساقط کر دیا جائے، اور جب تک وہ دارالہجرت اور دارالاسلام میں رہے گا اس کے اور اس کے اہل عیال کے مصارف مسلمانوں کے بیت المال سے پورے کئے جائیں۔ البتہ اگر ایسے لوگ دارالہجرت اور دارالاسلام کو چھوڑ کر باہر چلے جائیں تو ان کے اہل و عیال کی کفالت مسلمانوں کے ذمہ نہ ہوگی۔

وایما عبد من عبیدہم اہلہم اقیم فی اسواق المسلمین فبیع باعلی ما یقدر علیہم فی غیر

الوکس ولا تعجل و دفع منہ الی صاحبہ۔ ولہم کل ما لبسوا من الزی الا زی الحرب من غیر

ان یتشبہوا بالمسلمین فی لباسہم۔

ان کا جو غلام مسلمان ہووے اسے مسلمانوں کے بازار میں کھڑا کر کے اس زیادہ سے زیادہ قیمت پر فروخت کر دیا جائے گا جو کسی طرح کی غلت اور تغلیظ کے بغیر لگ سکتی ہو، پھر یہ قیمت اس غلام کے مالک کو دے دی جائے گی، فوجی لباس کے علاوہ انہیں ہر طرح کا لباس پہننے، جازت ہوگی بشرطیکہ وہ مسلمانوں سے مشابہت پیدا کرنے کی کوشش نہ کریں۔

وایما رجل منهم وجاءہ شیء من زی الحرب سئل عن لبسہ ذلک فان جاء منہ بمخرج۔

والا عوقب بقدر ما علیہ من زی الحرب۔ وشرطت علیہم جباية ما صاحتہم علیہ حتی

یؤدوہ الی بیت مال المسلمین عملہم منهم۔ فان طلبوا عوناً من المسلمین اعینوا بہ

ومؤنة العون من بیت مال المسلمین۔

اگر ان لوگوں میں سے کوئی فوجی لباس میں پایا گیا تو اس سے اس کی بابت پوچھ پچھ کی جائے گی، اگر اس نے کوئی معقول عذر پیش کیا تو خیر، ورنہ جتنا فوجی لباس اس نے پہن رکھا ہوگا اسی کی مناسبت سے اسے سزا دی جائے گی۔ میں نے ان سے طے کر لیا ہے کہ جس رقم پر ان سے صلح ہوئی ہے وصول کر کے مسلمانوں کے بیت المال میں داخل کرنا ان کے اپنے عمال کی ذمہ داری ہوگی، البتہ ان لوگوں نے مسلمانوں سے اس کام کیلئے معاون طلب کئے تو معاون فراہم کئے جائیں گے اور ان معاونین کے اخراجات مسلمانوں کے بیت المال کے ذمہ ہوں گے۔

قالوا: وقال خالد بن الولید لایاس بن قبیصة وابد المسیح بن حیان من بقيلة: لم هذه

الحصون بنیتہم ولستم فی دار منعه؛ فقالوا: نردبہا السفیہ حتی یأتی الحلیم۔

(راویت کرنے والے اکابر میں کہ خالد بن ولید (رضی اللہ عنہ) نے ایاس بن قبیصہ اور عبد المسیح بن حیان بن

بقیلہ سے پوچھا کہ تم لوگوں نے یہ قلعے کیوں تعمیر کئے ہیں جب کسی ایسے ملک میں نہیں ہو جہاں اپنے دفاع میں کامیاب ہو

سکو۔ انہوں نے جو ادویا کہ احمقوں کو ہم اس کے (رعب کے) ذریعہ واپس کر دیں، تا آنکہ کوئی دانش مند آجائے تو صورت حال مختلف ہو جاتی ہے۔

قال: لو كنتم اهل قتال وانتم قوم عرب؛ قالوا: آثرنا الحمر الخنزير ورضي منا جيراننا بذلك يعنون اهل فارس فصالحهم على ستين الفا ورحل فكاننا اهل جزية حملت من ارض المشرق، واول مال قدم به من المشرق على ابي بكر المديق رضى الله عنه.

آپ نے کہا: تم لوگ عرب ہو، جنگ کرنا کیوں نہیں سیکھتے۔ وہ بولے کہ ہم۔۔۔ سور اور شراب کو (جنگ پر) ترجیح دے دی ہے اور ہمارے پڑوسی یعنی ایرانی بھی ہم سے اس پر راضی ہیں، چنانچہ آپ نے ان سے ساٹھ ہزار سے صلح کر لی اور آگے روانہ ہوئے۔ یہ پہلا جزیہ تھا جو مشرق کی سرزمین سے وصول ہوا، اور وہ بلاء ال تھا جو مشرق سے (سیدنا) ابو بکر صدیق (رضی اللہ عنہ) کی خدمت میں لایا گیا۔

قال: وكتب الى مرازمة اهل فارس كتابا ودفعه الى بني بقليلة:

(راوی) کہتا ہے کہ خالد (رضی اللہ عنہ) نے ایرانی سرداروں کے نام ایک خط لکھ کر بنی بقلیلہ کے حوالہ کیا تھا (جس کا مضمون یہ ہے):

بسم الله الرحمن الرحيم

من خالد بن الوليد الى رستم ومهران ومرازمة فارس سلام من من اتبع الهدى. فاني احمد اليكم الله الذي لا اله الا هو وان محمدا عبده ورسوله. ام بعد: فالحمد لله الذي فض خدمتكم وفرق جمعكم وخالف بين كلمتكم واوهن بأسكم. وطلب ملككم. فان جاءكم كتابي هذا فابعثوا الى بالرهن. واعتقدوا مني الذمة. واجوا الى الجزية. فان لم تفعلوا فوالله الذي لا اله الا هو لأسيرين اليكم يقوم يحبون الموت حباً للحياة والسلام على من اتبع الهدى

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

خالد بن ولید کی جانب سے رستم، مہران، اور فارس کے دوسرے بڑے داروں کے نام! ہدایت کی پیروی کرنے والوں پر سلامتی ہو، میں تمہارے سامنے اس اللہ کی حمد کرتا ہوں جس کے سوا کوئی اور الہ نہیں اور یہ کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے بندے اور رسول ہیں۔ اما بعد: اس اللہ کا شکر ہے جس نے (انسانوں کے سرے) تمہاری چاکری ختم کی، تمہاری جمعیت پر آگندہ کر دی، تمہارے اندر اختلاف و افتراق پیدا کر دیا، تمہاری فوج کو کمزور کر دی، اور تمہاری حکومت سلب کر لی، جب تمہیں میرا یہ خط ملے تو میرے پاس رہن (یعنی خراج) روانہ کرو، میرے ذمہ میں آنے کا عہد کرو، اور

جز یہ وصول کر کے میرے پاس لا، اگر نے ایسا نہیں کیا تو، اس اللہ کی قسم جس کے سوا کوئی الٰہ نہیں، میں ایک ایسی قوم کو لے کر تم پر حملہ آور ہوں گا جس کو موت اور طرح محبوب ہے جس طرح تمہیں زندگی محبوب ہے، سلام ہو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے۔

ثم ان خالدًا مضى الى قرية سفل الفرات يقال لها بانقيا. وفيها مسلحة لكسرى حصن لهم فحاصروهم فافتتح الحديان وقتل من فيه من الرجال وسبي نساءهم وذرايهم. واخذ ما كان فيه من المتاع والسلاح واحرق الحصن وهدمه.

پھر خالد (رضی اللہ عنہ) دریائے فرات کے زیریں حصہ میں واقع ایک گاؤں بانقیا کی طرف گئے، وہاں ان لوگوں کے ایک قلعہ میں کسری کا ایک اسلحہ خانہ تھا، آپ نے ان لوگوں کو محاصرہ میں لے لیا اور قلعہ فتح ہو گیا اس میں جو مرد تھے انہیں آپ نے قتل کر دیا اور ان کی ورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا، اس قلعہ میں جو ساز و سامان اور اسلحے تھے ان پر قبضہ کر کے آپ نے قلعہ میں آگ لگا دی اور ستمار کر دیا۔

فلما رأى ذلك اهل القرية سبوا الصلح منه على اداء الجزية. فكان ولي الصلح عنهم هاني بن جابر الطائي، فصالحه عنهم سبئ ثمانين الف درهم. ثم سار حتى نزل بانقيا على شط الفرات. فقاتلوه ليلة الى الصبح، حاصروهم واشتد قتالهم فانتحها بقوة الله تعالى وعونه. وفيه اساورة كان كسرى صبرها فيها فقتلهم. وسبي ذرايهم ونساءهم واحرق الحصن وهدمه. فلما رأى اهل بانقيا ذلك سبوا الصلح منه فأعطاهم.

جب دیہات والوں نے بدیکہ، تو جزیرہ ادا کرنے کے عوض صلح کی درخواست کی، ان لوگوں کی طرف سے صلح کرنے کیلئے ہانی بن جابر طائی ذمہ دار بن کر آئے اور آپ نے اسی ہزار درہم پر اس سے، ان لوگوں کے نمائندہ کی حیثیت سے صلح کر لی، پھر آپ وہاں سے روانہ ہوئے اور ساحل فرات پر واقع بانقیا میں جا کر پڑاؤ کیا وہاں والوں نے ساری رات صبح ہونے تک آپ سے جنگ کی، آپ نے محاصرہ ڈال دیا اور ان لوگوں سے گھمسان کی لڑائی ہوئی، اللہ کی مدد سے، اور اس کی قوت کے سہارے آپ نے اس قلعہ فتح کر لیا، اس قلعہ میں چند سردار تھے جنہیں کسری نے یہاں ٹھہرا رکھا تھا، آپ نے ان سب کو قتل کر دیا، اور ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنا کر قلعہ کو آگ لگا دی اور اسے ستمار کر دیا، جب باشندگان بانقیا نے یہ حال دیکھا تو انہوں نے آپ سے صلح کی درخواست کی جسے آپ نے منظور کر لیا۔

ثم بعث جرير بن عبد الله الى قرية بالسواد. فلما اقم جرير الفرات ليعبر الى اهل القرية. ناداهم دهقانها صلوبا: لا تبر. انا اعبر اليك. فعبر اليه فصالحه على مثل ما صالحه عليه اهل بانقيا واعطاه الجزية وصححه اهل ماروس وما حولها من القرى على ما صلاحه عليه اهل

الحيرة.

پھر آپ نے جریر بن عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) کو سواد کے ایک گاؤں کی طرف لے کر لیا جب جریر (رضی اللہ عنہ) نے دریا پار کر کے اس گاؤں تک پہنچنے کے ارادے سے فرات میں گھوڑے اتارے تو اس پار سے اس کے سردار صلوبانے پکار کر کہا کہ تم ادھر نہ آؤ، میں دریا پار کر کے تمہارے پاس آ رہا ہوں، چنانچہ وہ اس پار آیا اور آپ سے انہی شرائط پر صلح کر لی جن پر اہل باقنیا نے آپ سے صلح کی تھی اور آپ کو جزیہ ادا کیا، ماروسیا اور اس کے منہ، فارث کی بستیوں (والوں) نے آپ سے ان شرائط پر صلح کر لی جن پر اہل حیرہ نے آپ سے صلح کی تھی۔

ثم ان خالد (رضی اللہ عنہ) ارجع الى النجف فاستبطن بطن النجف واخذ الادلاء من اهل الحيرة. حتى انتهی الى عين التمر فنزل بعين التمر وبها رابطة لكسر الحصن. فحاصرهم حتى استنزلهم فقتلهم وسبي نساءهم وذريتهم. واخذ ما كان في الحصن من المتاع والسلاح والدواب. واحرق الحصن وخربه. وقتل دهمقان عين التمر. وكان رملان العرب وسبي نساءه وذريته واهل بيته. واعطاه اهل عين التمر الجزية كما اعطاه اهل الحيرة وغيرهم من اهل القرى. وكتب لهم ما كتب لاهل الحيرة. وكذلك لاهل اليس فهد عندهم.

اس کے بعد خالد (رضی اللہ عنہ) نجف کی طرف واپس ہوئے اور نجف کی وادی میں قسرت کرتے ہوئے اہل حیرہ کے کچھ راستہ دکھلانے والوں کی مدد سے عین التمر پہنچے اور وہاں قیام کیا، یہاں ایک قلعہ میں سری کا ایک فوجی رسالہ رہتا تھا، آپ نے اس کا محاصرہ کر لیا اور ان لوگوں کو ہتھیار ڈالنے پر مجبور کر دیا آپ نے مردوں کو مار دیا اور ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا۔ قلعہ میں جو ساز و سامان، ایلے اور جانور تھے ان کو قبضہ میں لے کر اسے آگ لگا رہتا ہوا، عین التمر کے سردار کو جو عربی النسل تھا قتل کر کے اس کے اہل و عیال کو بھی آپ نے غلام بنالیا، حیرہ اور ماروسیا کی بستیوں کے باشندوں کی طرح باشندگان عین التمر نے بھی آپ کو جزیہ ادا کیا اور آپ نے ان کیلئے بھی اسی مضمون کا ایک نذر لکھ دی جو اہل حیرہ کیلئے طے پایا تھا، اس مضمون کی ایک تحریر آپ نے باشندگان الیس کیلئے بھی لکھی جو ان کے پاس موجود ہے۔

ثم بعث سعد بن عمرو الانصاري (رضی اللہ عنہ) في جمع من المسلمين حتى انتهی الى صندوديا. وفيها قوم من كندة ومن اباد نصاري. فحاصرهم الله. الحصار ثم صالحهم على جزية يؤدونها اليه. واسلم من اسلم منهم. واقام سعد بن عمرو بموضع في خلافة ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم حتى مات. فولد له هناك الى اليه م.

پھر آپ نے مسلمانوں کی ایک فوج کے ساتھ سعد بن عمرو انصاری کو آگے روانہ کیا، یہ صندودیا پہنچے جہاں قبیلہ کندہ وایاد سے تعلق رکھنے والے عیسائی رہتے تھے، انہوں نے بہت سخت محاصرہ ڈالا اور بالآخر ان لوگوں سے ادائیگی جزیہ کے

عوض صلح ہوئی، ان میں کچھ لوگ مسلمان بھی ہو گئے۔ سعد بن عمرو و انصاری (سیدنا) ابوبکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم کے ادوار خلافت میں ایسی وفات تک نہیں مقیم رہے اور ان کی اولاد اب بھی وہاں رہتی ہے۔

وکان خالد اراد ان ینخذ حیرۃ دار ایقیم بہا فأتاہ فأتاہ کتاب ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ یأمرہ بالمہاجر الشام مددا لابی عبیدۃ والمسلمین. فأخرج خالد بن الولید الخمس مما افاء اللہ علیہ وحدث بہ الی ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مع ما اخذ من الجزیۃ والسبی وقسم الاربعۃ الا خمس بن اصحابہ الذین معہ.

خالد (رضی اللہ عنہ) کا ارادہ تھا کہ حیرہ کو اپنا مستقل مستقر لیس مگر ان کے پاس (سیدنا) ابوبکر صدیق (رضی اللہ عنہ) کا خط آیا کہ (سیدنا) ابوعبیدہ (رضی اللہ عنہ) اور مسلمانوں کو کمک پہنچانے کی خاطر شام کی طرف روانہ ہو جائیں۔ (سیدنا) ابوعبیدہ (رضی اللہ عنہ) نے اللہ کے دھاکے ہوئے اموال (فنے) کا خمس نکال کر غلاموں اور جزیہ کی ان قوم کے ساتھ (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کے پاس بھیج دیا جو آپ نے وصول کی تھیں، باقی ۵ حصہ آپ نے اپنے ساتھیوں کے درمیان تقسیم کر دیا۔

فكتب الیہ ابوبکر رضی اللہ عنہ ان الحق بآبی عبیدۃ حین اتاہ کتاب ابی عبیدۃ یرستمدہ فتوجه من الحیرۃ مع الاداء منها ومن عین التمر حتی قطع المفاوز. فلما قطعہا وقع فی بلاد

بنی تغلب فقتل منہم قوما کثیرا و سبی. ثم من بلاد بنی تغلب. ومضى معہ ادلاء من اهلہا (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے ان کو لکھا کہ ابوعبیدہ (رضی اللہ عنہ) سے جا ملیں کیونکہ ابوعبیدہ نے خط لکھ کر ان سے مدد طلب کی تھی، چنانچہ خالد (رضی اللہ عنہ) نے عین التمر اور حیرہ سے کچھ راستے دکھانے والے ساتھ لئے اور حیرہ سے کوچ کر گئے، میدانی علاقوں کا قطع کرنے کے بعد آپ کے راستہ میں بنو تغلب کا ملک پڑا، وہاں بھی آپ نے بہت سے لوگوں کو قتل کیا اور بہت سے لوگوں کو مام بنالیا، پھر آپ بنی تغلب کے ملک سے آگے بڑھے، اور وہاں سے بھی کچھ راستہ دکھلانے والے آپ کے ساتھ و۔۔۔

حتى اتی النقیب واکوان. فلقی جمعا کثیرا لم یر مثله الا فی اهل الیمامۃ. فاقتتلوا قتالا شدیداً حتی قتل خالد۔ رة بیدہ و اغار علی ماحولہا من القری فأخذ اموالہم و ما کان لہم

وحاصرہم. فلما شدند۔ صار علیہم طلبوا الصلح علی مثل ما صالح علیہ اهل عانات جب آپ نقیب اور کواش پہنچے تو ایک ایسے لشکر جرار سے مقابلہ ہوا کہ بجز اہل یمامہ کے لشکر کے آپ نے اب تک اتنا بڑا لشکر نہ دیکھا تھا، بڑی گھمسن کی جنگ ہوئی اور متعدد افراد کو خود خالد (رضی اللہ عنہ) نے اپنے ہاتھ سے قتل کیا، پھر آپ نے مضافات کی بستیوں پر بھی حملے کئے ان کے مال و املاک چھین لئے اور ان کو محاصرہ میں لے لیا، جب ان لوگوں کو محاصرہ

شاق گزرنے لگا تو انہوں نے بھی انہی شرائط پر صلح کی درخواست کی جن پر باشندگان مدینہ نے صلح کی تھی۔

وقد كان مر ببلاد عانات فخرج اليه بطريقها فطلب الصلح فصالحه - واسطاه ما ارد على ان لا يهدم لهم بيعة ولا كنيسة وعلى ان يضربوا نواقيسهم في اى ساعة شاء وامن ليل او نهار الا في اوقات الصلوات وعلى ان يخرجوا الصلبات في ايام عيدهم -

اس سے قبل خالد (رضی اللہ عنہ) عانات کے علاقوں سے گزر چکے تھے، وہاں سے بڑے پادری نے آپ سے ملاقات کر کے صلح کی درخواست کی تھی اور آپ نے اسے منظور کرتے ہوئے اس کے ساتھ اس کی پیش کردہ شرائط پر صلح کر لی تھی یہ طے پایا تھا کہ ان کے (موجودہ) گرجا گھروں اور بیعوں کو منہدم نہیں کیا جائے گا، اوقات نماز کے علاوہ رات اور دن کے سارے اوقات میں ان کو ناقوس بجانے کی اجازت ہوگی، اور وہ صرف (سال میں ایک ہی مرتبہ) اپنی عید کے دن صلیب لے کر نکال کر سکیں گے۔

واشترط عليهم ان يضيفوا المسلمين ثلاثة ايام ويبذروهم وكتب بينهم وبينه كتاب الصلح وخرج منهم عدة دلاء فأخذوا على النقيب والكواثل فسلحوا على مثل ما صالحه عليه اهل عانات وجرى الصلح بينهم وكتب به وبينهم الكتاب على ذلك -

آپ نے ان سے یہ شرائط بھی طے کر لیں کہ مسلمانوں کی تین دن ضیافت کریں گے، اور ان کی حفاظت کا پورا اہتمام کریں گے، آپ نے اپنے اور ان کے درمیان ایک صلح نامہ تحریر کر دیا تھا، ان کے یہاں سے بھی کئی راستے دکھانے والے ساتھ ہو لیے، اور وہاں کے بعد آپ نے نقيب اور کواثل کا رخ کیا تھا ان لوگوں نے بھی آپ سے انہی شرائط پر صلح کر لی جن پر عانات والوں نے کی تھی، آپ نے اپنے اور ان کے درمیان اسی مضمون کا ایک صلح نامہ تحریر کر دیا۔

ثم مضى حتى اتي الى بلاد قرقيسيا فأغار على ما حولها فأسند الأموال وسبى النساء والصبيان وقتل الرجال وحاصر اهلها اياماً ثم انهم بعثوا يطيرون الصلح فاجابهم الى ذلك واعطاهم مثل ما اعطى اهل عانات على ان لا يهدم لهم بيعة ولا كنيسة وعلى ان يضربوا نواقيسهم الا في اوقات الصلوات ويخرجوا صلبانهم في يوم معبدهم فاعطاهم ذلك وكتب بينه وبينهم الكتاب -

یہاں کے بعد آپ قرقیسیا گئے اور اس کے مضافات کی بستیوں پر حملہ کیا، مردوں کو قتل کر دیا عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا اور بہت سامان حاصل کیا، کئی دنوں تک آپ قرقیسیا والوں کا محاصرہ کیے رہے، پھر ان لوگوں نے صلح کا پیغام بھیجا جسے آپ نے منظور کر لیا اور ان کے ساتھ بھی وہی شرائط طے کیں جو باشندگان عانات نے ساتھ طے کر چکے تھے، طے پایا کہ ان کے (موجودہ) کسی گرجا گھر یا بیعہ کو سہار نہیں کیا جائے گا، اوقات نماز کے علاوہ دن کو ہر وقت ناقوس بجانے کی اجازت

ہوگی، اور وہ لوگ (سال میں صرف ایک ہی) اپنی عید کے دن صلیب لے کر باہر نکل سکیں گے، آپ نے ان کی یہ شرائط منظور کر لیں اور اپنے اور ان کے درمیان صلح نامہ تحریر کر دیا۔

وشرط علیہم ان یضیفہ المسلمین ویبذرقوہم . فادوا الیہ الجزیۃ وترکت البیع والکنائس لم یتہدم لاجل من الصلح بین المسلمین واهل الذمۃ . ولم یرد ذلک الصلح

علی خالد ابو بکر ولا ردہ بعہ ابی بکر عمر ولا عثمان ولا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین .

آپ نے ان سے یہ طے کر لیا۔ مسلمانوں کی ضیافت کریں گے اور ان کی حفاظت کا اہتمام کریں گے، چنانچہ ان لوگوں نے ان کا جزیہ ادا کیا اور مسلمانوں اور ان کے درمیان جو صلح ہوئی تھی اس کے بموجب ان کے گرجا گھر اور بیع باقی رہنے دیئے گئے، منہدم نہیں کئے گئے (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے خالد (رضی اللہ عنہ) کی کی ہوئی صلح کو مسترد نہیں کیا، نہ آپ کے بعد (سیدنا) عمر، عثمان رضی اللہ عنہم نے اسے مسترد کیا۔

اہل ذمہ کی موجودہ عبادت گاہوں کا حکم:

قال ابو یوسف: ولسدہ ان یتہدم شیء مما جری علیہ الصلح ولا یحول وان یمضی الامر فیہا علی ما امضاه ابوبکر وعمر وعثمان وعلی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین . فانہم لم یتہدموا شیتا منها مہ کان لصلح جری علیہ . واماما ما احدث من بناء بیعة او کنیسة فان ذلک یتہدم .

(امام ابیوسف قاضی ابویوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ) میری رائے میں ذمیوں کی جو عمارتیں ان صلحوں کے تحت آتی ہیں ان کو منہدم نہیں کرنا چاہیے ان کے سلسلہ میں اسی پالیسی پر عمل درآمد ہونا چاہئے جس پر (سیدنا) ابو بکر، عمر، عثمان اور علی (رضی اللہ عنہم) نے عمل کیا ہے، ان حضرات نے کسی ایسی عمارت کو منہدم نہیں کرایا جو صلح کے تحت آتی تھیں، رہے وہ گرجا گھر اور بیع جن کی تعمیر صلح کے بعد عمل میں آئی ہے تو ان کو منہدم کر دیا جائے۔

وقد کان نظر فی ذلک غبروا . من الخلفاء الماضین وہموا بہدم البیع والکنائس التی التی فی المدن والامصار . فاخرج عن المدن الكتب التی جری الصلح فیہا بین المسلمین وبنینہم . ورد علیہم الفقہاء والاتباع من ذلک وعابوہ علیہم . فکفوا عما ارادوا من ذلک . فالصلح نافذ علی ما انفذہ عمر بن الخطاب . رضی اللہ تعالیٰ عنہ الی یوم القیمة . ورأیک بعد فی ذلک . وانما ترک لہم البیع والکنائس علی ما اعلیتک .

ماضی میں متعدد خلفاء نے ان بیعوں اور گرجا گھروں کو مسمار کرنے کا ارادہ کیا جو مرکز شہروں اور دوسرے قصبات

میں پائے جاتے ہیں لیکن ان شہروں کے باشندوں نے وہ دستاویزیں نکال کر پیش کیں جو ان کے اور مسلمانوں کے مابین صلح کی شرائط پر مشتمل ہیں، تابعین اور فقہاء نے بھی اس ارادہ کی مخالفت کی، چنانچہ یہ خلفاء ایسے کرنے سے باز رہے۔ واضح رہے کہ جو حدیسیں (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے نافذ کی ہیں وہ انہی شرائط کے ساتھ قیامت تک نافذ رہیں گے اور اس میں آپ اپنی رائے کو دخل نہیں دے سکتے، میں نے آپ پر یہ واضح کیا ہے کہ ان لوگوں کے گرجا گھر اور بیعے کیوں باقی رہنے دیئے گئے۔

وسبى خالد فى مخرجه من الحيرة الى ان انتهى الى دمشق ألف راس. وقال بعض من روى لنا: سبى من مخرجه من الحيرة الى ان انتهى الى دمشق خمسة آلاف راس. وكان ما بعث من الحيرة مما افاء الله عليه من السبى والجزية مع عمير بن سعد. فكان ول سبى ومال جزية ورد الى ابى بكر رضى الله تعالى عنه الذى بعثه خالد بن الوليد الا ما اتاه من مال البحرين.

حیرہ سے روانگی اور دمشق پہنچنے کے درمیان (سیدنا) خالد (رضی اللہ عنہ) - ایک ہزار افراد کو غلام بنالیا تھا، ہم سے روایت کرنے والے ایک راوی کا کہنا ہے کہ حیرہ سے روانگی اور دمشق پہنچنے کے درمیان خالد (رضی اللہ عنہ) نے پانچ ہزار افراد کو غلام بنالیا تھا: حیرہ سے عمیر بن سعد کے ذریعہ جو کچھ آپ نے بھیجا تھا وہ غلام ورجر یہ کی وہ رقوم تھیں جو اللہ نے آپ کو (بطور فتنے) عطا کیا تھا، بحرین کے مال کو مستثنیٰ کرتے ہوئے خالد (رضی اللہ عنہ) - ارسال کردہ غلام اور جزیہ وہ پہلے اموال تھے جو ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے۔

خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کی معزولی:

ثم ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه عزل خالدًا عن الشام و استدعى عليه ابا عبيدة بن الجراح فقام خالد فخطب الناس . فحمد الله واثنى عليه ثم قال : ان امير المؤمنين استدعيني على الشام حتى اذا كانت بثنية وعسلا عزلني وآث بها غيري . فقام اليه رجل فقال : اصبر ايها الامير فانها الفتنة . فقال خالد : أما وابن الخطب ح فلا .

پھر (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے خالد (رضی اللہ عنہ) کو معزول کے ابو عبیدہ بن جراح (رضی اللہ عنہ) کو وہاں کا گورنر مقرر کیا، خالد (رضی اللہ عنہ) کھڑے ہوئے اور انہوں نے عوام کو خطبہ کیا، پہلے اللہ کی حمد و ثناء بیان کی پھر کہا: امیر المؤمنین نے مجھے شام کا گورنر بنایا، پھر جب شام کے معاملات انتہائی سہل ہو گئے اور اس کے محاصل بلا کسی زحمت کے وصول ہونے لگے تو مجھے معزول کر دیا اور دوسرے کو اس سلسلہ میں مجھ پر ترجیح دے دی۔ (یہ بات سن کر) ایک آدمی نے اٹھ کر یہ کہا کہ جناب امیر صبر کیجئے، اب فتنہ کا (موجودہ) دور آ گیا ہے خالد (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا کہ: جب تک ابن

خطاب زندہ ہیں، قتنہ کا دور نہیں آ سکتا۔

قال: فلما بلغ عمر ما قال، خذ قال: اما لا نزعن خالدًا حتى يعلم ان الله ينصر دينه. ليس هو. قال: وقد كان اهل الشام حصرُوا ابا عبيدة واصحابه فأصابهم جهد. فكتب اليه عمر: سلام عليك. اما بعد: انه لم تكن شاة الا جعل الله بعدها فرجاً. ولن يغلب عسر يسرين

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢٠٠﴾ (آل عمران: ۲۰۰)
(راوی) کہتا ہے کہ جب خا (رضی اللہ عنہ) کا قول عمر (رضی اللہ عنہ) کو پہنچا تو آپ نے فرمایا: میں خالد کو ضرور معزول کروں گا تاکہ (سب پر) واضح: جائے کہ اپنے دین کی مدد اللہ خود کرتا ہے نہ کہ خالد۔ (راوی) کہتا ہے کہ شام والوں نے ابو عبیدہ اور ان کے ساتھیوں کا صرہ کر لیا تھا جس کے نتیجہ میں ان حضرات کو خاصی تکلیف اٹھانی پڑی، (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے اس سلسلہ میں اُمّیں: سلام علیک، اما بعد! اللہ ہر مشکل کے بعد آسانی کی راہ نکالتا ہے، اور کوئی تنگی دوبری آسانی پر غالب نہیں آ سکتی۔

”اے ایمان والو! صبر اختیار کرو، قابض کے وقت ثابت قدمی دکھاؤ، اور سرحدوں کی حفاظت کیلئے جے رہو، اور اللہ سے ڈرتے رہو تاکہ تم میں: ح نصیب ہو۔“ (آل عمران: ۲۰۰)

فكتب اليه ابو عبيدة: سلامه عليك. اما بعد! فان الله تبارك وتعالى قال: اَنَّمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْاَمْوَالِ وَالْاَوْلَادِ- كَمَثَلِ غَيْثٍ اَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهْبِطُ فَاتِرَةٌ مُّصْفًى ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا- وَفِي الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۚ وَ مَغْفِرَةٌ مِّنَ اللّٰهِ رِضْوَانٌ ۚ وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا اِلَّا مَتَاعُ الْعُرُوْرِ ۝ سَابِقُوا اِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ لِّلَّذِينَ اٰمَنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ- ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ- وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ۝ (الحديد: ۲۰، ۲۱)

ابو عبیدہ نے جواب میں ان کی یہ لکھ: سلام علیک، اما بعد! اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے:
” (خوب سمجھ لو کہ) اس دنیا والی زندگی کی حقیقت بس یہ ہے کہ وہ نام ہے کھیل کود کا، ظاہری سجاوٹ کا، تمہارے ایک دوسرے پر فخر جتنے کا، اور مال اور اولاد میں ایک دوسرے سے بڑھنے کی کوشش کرنے کا۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے آیا۔ بارش جس سے اگنے والی چیزیں کسانوں کو بہت اچھی لگتی ہیں، پھر وہ اپنا زور دکھاتی ہے، پھر تم اس کو، کھینے کو کہ زرد پڑ گئی ہے، پھر وہ چورا چورا ہو جاتی ہے۔ اور آخرت میں (ایک تو) سخت عذاب ہے، اور (دوسرے) اللہ کی طرف سے بخشش ہے، اور خوشنودی۔ اور دنیا والی زندگی

دھوکے کے سامان کے سوا کچھ بھی نہیں ہے۔ ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کی کوشش کرو اپنے پروردگار کی بخشش کی طرف اور اس جنت کی طرف جس کی چوڑائی آسمان اور زمین کی چوڑائی جتن ہے، یہ ان لوگوں کیلئے تیار کی گئی ہے جو اللہ اور اس کے رسولوں پر ایمان لائے ہیں۔ یہ اللہ کا فضل ہے، وہ جس کو چاہتا ہے، دیتا ہے۔ اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔“ (الحمدید: ۲۱، ۲۰)

قال: فخرج عمر بن الخطاب بكتاب ابی عبیدة. فقرأه على الناس. قال: یا أهل المدينة هذا كتاب ابی عبیدة يعرض بكم ويحثكم على الجهاد. قال: فلم يثبت أناس ان ورد البشير على عمر بفتح الله على ابی عبیدة. وهم المشرکین. وقتله لهم. فقتل عمر: الله اکبر. الله اکبر. رب قائل لو کان خالد (وما النصر الا من عند الله).

(راوی) کہتا ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ابو عبیدہ (رضی اللہ عنہ) کا لے کر نکلے اور عوام کے سامنے اسے پڑھ کر سنایا، آپ نے فرمایا: اے اہل مدینہ! یہ ابو عبیدہ کا خط ہے جو تمہیں جہاد پر بھار رہا ہے ہیں اور تم سے اپیل کر رہے ہیں۔ (راوی) کہتا ہے کہ تھوڑی ہی دیر میں عمر (رضی اللہ عنہ) کو یہ بشارت ملی کہ اللہ نے ابو عبیدہ کو فتح عطا کی اور مشرکین کو شکست دی اور آپ نے مشرکین کو قتل کیا، عمر پکارا اٹھے، اللہ اکبر، اللہ اکبر۔ کہنے لگے جتنے ہی رہ گئے کہ کاش خالد (اس موقع پر کمانڈر) ہوتے (حالانکہ مدد صرف اللہ کے پاس سے آتی ہے۔)

نئی عبادت گاہوں کی تعمیر کا حق:

(۳۰۶). قال ابو یوسف: حدثنا سلیمان. قال: حدثنا حنش عن - کرمۃ عن ابن عباس: انه سئل عن العجم الهم ان یحدثوا بیعة او کنیسة فی امصار مسمین. فقال: امامصر مصر ته العرب فلیس لهم ان یحدثوا فیہ بناء بیعة ولا کنیسة ولا یعربوا فیہ بنا قوس ولا یظهروا فیہ خمر ولا یتخذوا یه خنزیرا. وکل مصر كانت العجم مسرورة. ففتح الله على العرب فنزلوا على حکمهم فللعجم ما فی عهدهم وعلى العرب ان یوفوا لهم بملک.

”ابن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ:

ان سے پوچھا گیا کہ کیا اہل عجم کو مسلمانوں کے مرکزی شہروں میں کسی نے گربا گھر یا بیعہ کی تعمیر کا حق حاصل ہے؟ آپ نے فرمایا: جو بڑے شہر اہل عرب نے خود بسائے ہیں اس میں ان کو کسی رجا بیعہ کی تعمیر عمل میں لانے، ناقوس بجانے، علانیہ شراب پینے یا سور کھنے کا حق نہیں، البتہ جو شہر عجمیوں نے آباد کئے تھے اور بعد میں اہل عرب نے انہیں فتح کر لیا اور عجمیوں نے انہیں حاکم مان کر، تھیار ڈال دیئے ان میں انہیں وہ حقوق حاصل ہیں جو ان کے صلح نامہ میں درج ہیں اور اہل عرب کی یہ ذمہ داری ہے کہ صلح نامہ میں مذکور شرائط کی پوری پابندی کریں۔

فصل: فی اهل الدعارذ والتلصص والجنايات وما يجب فيه من الحدود فصل: بدمعاشوں، چوروں اور مجرموں کے بارے میں اور ان جرائم کے بارے میں جن پر حد واجب ہے

امیر المؤمنین کا سوال:

قال ابو يوسف رحمه الله تعالى: واما ما سألت عنه يا امير المؤمنين من امر اهل الدعارذ
والفسق والتلصص اذا اخذوا اى شىء من الجنايات وحبسوا هل يجزى عليهم ما يقوتهم في
الحبس الذى يجزى عليه من الصدقة؟ وما ينبغي ان يعلم به فيهم.
امير المؤمنين! اب میں آپ کے اس سوال کو لیتا ہوں جو آپ نے شر پسندوں، فاسقوں اور چوروں کے بارے میں
کیا ہے، یعنی یہ کہ اگر یہ کسی جرم بزماء ذہوں اور بند کئے جائیں تو کیا انہیں قید کی حالت میں روزینہ صدقہ کی مد سے دیا
جائے گا یا دوسری مدات سے؟ اور یہ کہ اسے لوگوں کے بارے میں ہماری پالیسی کیا ہونی چاہئے؟

محتاج قیدیوں کا حکم:

قال: لا بد لمن كان في مثل حالهم اذا لم يكن له شىء يأكل منه لا مال ولا وجه شىء يقيم به
بدنه ان يجزى عليه من الصدقة او من بيت المال. من اى الوجهين فعلت. فذلى موسع
عليك. واحب الى ان تجزى من بيت المال على كل واحد منهم ما يقوته. فانه لا يحل ولا يسمع
الا ذلك.

جو افراد اس حال میں ہوں اور ان کے پاس کھانے کیلئے اور اپنی زندگی کی دوسری ناگزیر ضروریات کی تکمیل کیلئے نہ
کچھ مال ہو نہ کوئی اور ذریعہ میسر ہو، ان کیلئے صدقہ یا بیت المال کی دوسری مدات سے کچھ انتظام کرنا بہر حال ضروری ہے،
آپ یہ انتظام صدقہ کی مد سے کریں یا بیت المال کی دوسری مدات سے، دونوں کی گنجائش ہے، میرے نزدیک زیادہ محبوب
یہ ہے کہ آپ ہر ایسے فرد کیلئے بیت المال سے بقدر ضرورت روزینہ مقرر کریں، اس کے علاوہ کوئی سلوک نہ جائز ہوگا نہ اس
کی گنجائش ہوگی۔

قال: والاسير من اسرى المشركين لا بد ان يطعم ويحسن اليه حتى يحكم فيه. فكيف
برجل مسلم قد اخطأ او اذنب: يترك يموت جوعاً وانما حمد علي ما صار اليه القضاء او
الجهل. ولم تزل الخلفاء يا امير المؤمنين تجرى على اهل السجون ما يقوتهم في طعامهم
وادمهم و كسوتهم الشتاء والصيف. واول من فعل ذلك علي بن ابي طالب رضي الله عنه
بالعراق. ثم فعله معاوية بالشام. ثم فعل ذلك الخلفاء من بعد.

(غور فرمائیے) جو شرک ہمارے یہاں قید میں ہوں ان کے بارے میں کوئی فیصلہ کرنے کے وقت تک ناگزیر ہوتا
ہے کہ ان کو خوراک بہم پہنچائی جائے اور ان کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے، پھر اگر کوئی مسلمان کوئی غلطی یا گناہ کر بیٹھے تو اس
کے ساتھ کوئی دوسرا سلوک کیسے مناسب ہو سکتا ہے؟ کیا اسے بھوکا مرنے کیلئے تھوڑا سا روکا جائے؟ حالانکہ اسے اس حال میں
بتلا کرنے کی ذمہ داری یا توانادانی پر ہے یا تقدیر پر۔ امیر المؤمنین سارے خاندان قبوریوں کیلئے اتنا روزینہ جاری کرتے
رہے ہیں جس سے روٹی، سالن، اور جاڑے گرمی کی پوشاک فراہم کرنے کے کا چل نہیں، اس طرح کا انتظام سب سے
پہلے (سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے عراق میں کیا تھا، پھر معاویہ (رضی اللہ عنہ) نے شام میں ایسا ہی کیا، پھر ان
کے بعد سارے خلفاء ایسا ہی کرتے رہے ہیں۔

(۳۰۸) قال: حدثني اسماعيل بن ابراهيم بن المهاجر عن عبد جلد بن عمير قال: كان علي
بن ابي طالب اذا كان في القبيلة او القوم الرجل الداعر حبسه فان كان له مال انفق عليه من
ماله. وان لم يكن له مال انفق عليه من بيت مال المسلمين. وقال: يحبس عنهم شربة
وينفق عليه من بيت مالهم.
عبد الملك بن عمير نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا طریقہ یہ تھا کسی قبیلہ یا آبادی میں اگر کوئی بد معاش آدمی ہوتا اسے قید
کر دیتے، اگر وہ آدمی صاحب مال ہوتا تو اس پر اسی کے مال میں سے خرچ کیا جاتا، بے برت دیگر آپ اس کے اخراجات کا
بوجھ مسلمانوں کے بیت المال پر ڈال دیتے، انہوں نے کہا: ان لوگوں کو اس آدمی کے شر سے محفوظ رکھا جائے گا اور اس کے
مصارف ان کے بیت المال سے ادا کئے جائیں گے۔“

(۳۰۹) قال: وحدثنا بعض اشياخنا عن جعفر بن برقان قال: كتب الينا عمر بن عبد العزيز
: لا تدعن في سجونكم احدا من المسلمين في وثاق لا يستطيع ان يعمل قائماً. ولا تبیتن في
قيد الا رجلاً مطلوباً بدم. واجروا عليهم من الصدقة ما يصح جهره في طعامهم وادمهم.
والسلام

جعفر بن برقان نے کہا ہے کہ

”عمر بن عبدالعزیز نے ہمیں سنا کہ تمہارے قید خانوں میں جو مسلمان قیدی ہوں انہیں اس طرح نہ باندھ کر رکھو کہ وہ کھڑے ہو کر نماز نہ ادا کر سکیں۔ قتل کے مجرموں کے علاوہ کسی قیدی کو رات بھر بیڑیوں میں نہ رکھا جائے، صدقہ کی مد سے ان کیلئے اتنا روزینہ مقرر کر دو کہ رٹی، بالن کیلئے کافی ہو، والسلام۔“

قیدیوں کا روزینہ:

فمر بالتقدير لهم ما يقوتهم من طعامهم وادمهم. وصير ذلك دراهم. تجري عليهم في كل شهر يدفع ذلك اليهم. فالتاجر يتعطيهم الخبز ذهب به ولاة السجن والقوام والجلالة. وولى ذلك رجلا من اهل الخير والصلاح يثبت اسماء من في السجن ممن تجري عليهم الصدقة. وتكون الاسماء عنده ويدفع ذلك اليهم شهر ابشهر. يقعد ويدعو باسم رجل رجل ويدفع ذلك اليه في يده.

آپ ان کے روٹی اور سالن پر آنے والے اخراجات کا تخمینہ طلب کیجئے اور اس حساب سے ان کو ہر ماہ ایک مقررہ اندر رقم دینے کا حکم جاری کر دیجئے، اگر آپ ان کیلئے روٹیاں بھجوانے کا اہتمام کریں گے تو قید خانہ کے نگران ملازم اور سپاہی اسے اڑالیں گے، کسی معقول اور نیک آدمی کے ذمہ یہ کام کیجئے کہ وہ قید خانہ کے ان قیدیوں کی فہرست مرتب کرے جن کو صدقہ جاری کرنا ہوگا، یہ فہرست اس آدمی کے پاس رہے گی اور وہ ماہ بہ ماہ ان لوگوں کی رقمیں ان تک پہنچا دے گا، وہ فہرست لے کر بیٹھے گا اور ایک ایک آدمی کا نام پکارے گا اور اس کی رقم اس کے حوالہ کرتا جائے گا۔

فمن كان منهم قد اطلق وحبس سبيله رد ما يجري عليه. ويكون للاجراء عشرة دراهم في الشهر لكل واحد. وليس كل من في السجن يحتاج الى ان يجري عليه. وكسوتهم في الشتاء قميص وكساء. في الصيف قميص وازار. ويجري على النساء مثل ذلك وكسوتهن في الشتاء قميص ومقنعة وكساء. وفي الصيف قميص وازار. ومقنعة.

ان میں سے جو لوگ رہا کئے جائیں ہوں ان کی رقم واپس آ جائیگی۔ میرے رہے میں فی کس دس درہم ماہانہ کا وظیفہ کافی ہوگا، یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ برقیدین روزینہ کا محتاج نہیں ہوتا، پوشاک کیلئے ان لوگوں کو جاڑے میں ایک قمیص اور ایک لبادہ، اور گرمی میں ایک قمیص اور ایک تہہ بند دیا جائے، عورتوں کا وظیفہ بھی اتنا ہی رکھا جائے البتہ ان کی پوشاک جاڑے میں ایک قمیص، ایک اوڑھنی و ایک لبادہ اور گرمی میں ایک قمیص، ایک تہہ بند اور ایک اوڑھنی ہوگی۔

قیدیوں کو گداگری سے بے نیاز کر دیا جائے:

واغنهم عن الخروج في السلاسل يتصدق عليهم الناس. فان هذا عظيم ان يكون قوم من المسلمين قد اذنبوا وخطأوا. وقضى الله عليهم ما هم فيه حبسوا يخرجون في السلاسل يتصدقون. وما اظن اهل الشرك يفعلون هذا بأسارى المسلمين الذين في ايديهم. فكيف ينبغي ان يفعل هذا باهل الاسلام؟

آپ ان قیدیوں کو اس سے بالکل بے نیاز کر دیجئے کہ وہ زنجیروں میں بندھے ہوئے باہر نکلیں تاکہ لوگ انہیں خیرات دیں، یہ بڑی معیوب بات ہے کہ قضاء الہی کے سبب جن مسلمانوں سے غلہ یا ناناہ سرزد ہو جائے اور وہ قید میں ڈال دیئے جائیں وہ پابہ زنجیر خیرات مانگنے کیلئے نکلیں، میرا خیال ہے کہ ایسا سلوک تو نہ کریں ان مسلمان قیدیوں کے ساتھ بھی نہ کرتے ہوں گے جن ان کے یہاں ہیں، پھر ہمارے لئے اہل اسلام کے ساتھ ایا کر، کس طرح مناسب ہو سکتا ہے؟

وانما صاروا الى الخروج في السلاسل يتصدقون لهما هم فيه من جهل الجوع. فرما اصابوا ما يأكلون وبالهم يصيبوا. ان ابن آدم لم يعر من الذنوب. فتفق امرهم ومربلا جراء عليهم مثل ما فسرنا لك.

ظاہر ہے کہ یہ لوگ بھوک سے پریشان ہو کر ہی پابہ زنجیر بھیک مانگنے کیلئے نکلتے ہیں کبھی انہیں کھانے کیلئے کچھ مل جاتا ہے کبھی نہیں ملتا، ابن آدم گناہوں سے پاک نہیں، لہذا آپ کو ان کے مسئلہ میں عصیان تو جہ کرنی چاہیے اور میں نے آپ کے سامنے جو تجاویز رکھی ہیں ان کے مطابق ان کیلئے روزینہ جاری کرنے کے احکام صادر کر دینے چاہئیں۔

قیدیوں کی میت کی تجہیز و تکفین:

ومن مات منهم ولم يكن له ولي ولا قرابة غسل وكفن من بيت المال وصلى عليه ودفن. فانه بلغني واخبرني به الثقات انه ربما مات منهم الميتة الغريب فيمكث في السجن اليوم واليومين حتى يستأمر الوالي في دفنه. وحتى يجبع اهل السجن من عندهم ما يتصدقون ويكثرون من يحمله الى المقابر فيدفن بلا غسل ولا كفن ولا صلاة عليه فما اعظم هذا في الاسلام واهله

اگر کوئی قیدی مر جائے اور اس کا کوئی سرپرست نہ ہو تو اس کی تجہیز و تکفین کا نظام بیت المال سے کیا جائے اور اس کی نماز جنازہ ادا کر کے اسے دفن کر دیا جائے، مجھے معتبر ذرائع سے معلوم ہوا ہے کہ غنی کچھ کوئی پردیسی قیدی مر جاتا ہے تو اس کی لاش ایک دو دن قید خانہ میں پڑی رہتی ہے، اس بات کا انتظار رہتا ہے کہ مہتمم قید خانہ سے اس کے دفن کرنے کی اجازت

حاصل کر لی جائے اور قید خانہ کے لوگ اسے پاس سے خیرات جمع کر کے اس کا انتظام کریں کہ کچھ مزدور میت کو قبرستان لے جا کر غسل، کفن، اور نماز جنازہ کے بغیر۔ دفن کر آئیں، اسلام اور اہل اسلام کے اندر ایسا ہوتا ہے!

قیدیوں کی کثرت کی وجہ:

ولو امرت بأقامة الحدود لحد اهل الحبس ولخاف الفساق واهل الدعارة ولتناهوا اعمامه عليه.

اگر آپ یہ فرمان جاری کر دیں کہ مدد شرعیہ پوری طرح نافذ کی جائیں گی تعداد کم ہو جائے اور بد معاش اور شرارت پسند عناصر ان سزاؤں کے ڈر سے جرائم سے باز رہیں گے۔

وانما يكثر اهل الحبس لقلّة نظر في امرهم انما هو حبس وليس فيه نظر فمر ولا تك جميعا بالنظر في امر اهل الحبس في كل ايام فمن كان عليه ادب وادب واطلق ومن لم يكن له قضية خلى عنه.

قیدیوں کی تعداد میں اضافہ ہوتا ہے جب یہ ہے کہ ان کے معاملہ پر پوری طرح غور نہیں کیا جاتا، صرف قید کر لیا جاتا ہے پھر ان کی طرف کوئی توجہ نہیں کی جاتی، آپ اپنے وایوں کو حکم دیجئے کہ قیدیوں کے معاملات برابر زیر غور لاتے رہیں جس کیلئے معمولی تادیب کافی ہو اس کے خلاف تادیبی کارروائی کر کے اسے رہا کر دیا جائے، اور جس کے خلاف کوئی مقدمہ نہ ہو اسے بھی چھوڑ دیا جائے۔

تعزیرات میں اعتدال:

وتقدم اليهم ان لا يسرفوا في الادب ولا يتجاوزوا بذلك الى ما لا يحل ولا يسع قانه بلغني انهم يضربون الرجل في التهمة وفي الجنابة الثلاثمائة والمئتين واكثر واكل وهذا مما لا يحل ولا يسع ظهر المؤمن همي لا من حق يجب بفجور او قذف او سكر وتعزير لامر اتاه لا يجب فيه حد وليس يضرب في شيء من ذلك.

کہا بلغنی ان ولاتک یہ ربون وان رسول اللہ ﷺ قد نہی عن ضرب المصلین اور آپ انہیں ہدایت کرد دیجئے تادیبی سزاؤں میں زیادہ سختی سے کام نہ لیں اور اس سلسلہ میں جائز اور معقول حدود سے تجاوز نہ کریں مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ فوجداری جرائم میں اور صرف تہمت کی بناء پر بھی یہ لوگ دوسو، تین سو یا اس سے کچھ کم یا زیادہ کوڑے مارتے ہیں، اگر کرنا نہ تو جائز ہے نہ اس کی کسی طرح گنجائش نکل سکتی ہے، مسلمان کی ذات محفوظ و محترم ہے الایہ کہ کسی فحش کام، قذف، نہ بازیا کسی ایسے قابل تعزیر جرم کی بناء پر سزا دی جائے جس کی حد شرعی طور پر مقرر

نہ ہو، ان میں سے کسی جرم پر بھی اتنے کوڑے نہیں مارے جاسکتے جتنے میری اطلاع کے مطابق آپ کے والی مارتے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے نمازیوں کو مارے سے منع کیا ہے۔

(۳۱۰) حدثنا بعض اشياخنا عن هودبة بن عطاء عن انس قال قال ابو بكر رضي الله عنه: نهى رسول الله ﷺ عن ضرب المصلين.
(سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:
”کہ رسول اللہ ﷺ نے نمازیوں کو مارنے سے منع کیا ہے۔“

ومعنى هذا الحديث عندنا "والله اعلم" انه نهى عن ضربهم من غير ان يحب عليهم حد يستحقون به الضرب.

ہمارے نزدیک اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب تک ان میں سے کسی پر کھانا نہ واجب ہو جس کی رو سے انہیں مارنا ضروری ہو، آپ نے انہیں مارنے سے منع فرمایا ہے، واللہ اعلم۔

وهذا الذى بلغنى ان ولا تلك ليس من الحكم والحدود فى شيء. ليس يحب مثل هذا على جانبى الجناية صغيرة ولا كبيرة من كان منهم اتي ما يجب عليه فيه قود و حد او تعزير اقيم عليه ذلك.

میری اطلاعات کے مطابق آپ کے والیوں کا موجودہ طرز عمل شریعت کے تمام احکامات سے بالکل بے نیاز ہے، جرم چھوٹا ہو یا بڑا کسی مجرم کو بھی اتنی زیادہ سزا نہیں دی جاسکتی، جس مجرم نے کوئی ایسا جرم کیا ہو جس کے باعث اس پر کوئی حد نافذ کی جاسکتی ہو یا تعزیر کی جاسکتی ہو، اس سے قصاص لیا جاسکتا ہو اس کو متعلقہ سزا دی جانی چاہیے۔

وكذلك من جرح منهم جراحة فى مثلها قصاص وقامت عليه بينة بذلك قيس جرحه واقتص منه الا ان يعفو المجنى عليه، فان لم يكن يستطيع فى ذلك قصاص حكم عليه بالارش عوقب واطيل حسه حتى يحدث توبة ثم يغلى عنه، وذلك من كان منهم سرق ما يجب فيه القطع قطع. ان الاجرى اقامة الحدود عظيم والصلاية لاهل الارض كثير.

اس طرح جس نے کسی کو ایسا زخم لگایا ہو جس پر قصاص واجب ہو جاتا ہے اور اسے جرم پر گواہ فراہم ہو جائیں اس کے زخم کا اندازہ لگا کر اسی کے مطابق مجرم سے قصاص لیا جانا چاہیے الا یہ کہ مجروح اسے معاف کر دے، اگر زخم ایسا ہو جس کا قصاص نہ لیا جاسکتا ہو تو مجرم پر تاوان لاگو کیا جائے، اسے سزا دی جائے اور اس وقت تک قید میں رکھا جائے جب تک وہ توبہ نہ کر لے اسی طرح جس نے ایسی پیوری کی ہو جس پر ہاتھ کاٹنا واجب ہو جاتا ہے اس کا ہاتھ کاٹ دینا چاہئے، حقیقت یہ

ہے کہ حدود شرعی کے نفاذ کا اخروی اجر بہت بڑا ہے اور دنیا والوں کیلئے بھی بہت مفید ہے۔

شرعی حدود کے نفاذ کی برکت:

(۳۱۱)۔ قال ابو یوسف حدی الحسن بن عمارۃ عن جریر بن یزید قال: سمعت ابازرعة بن عمرو بن جریر یحدث انه سمع با هريرة یقول: قال رسول الله ﷺ حد یعمل به فی الارض خیر لا هلا لارض من ان یمطر، ثلاثین صباحاً۔

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”دنیا میں کسی شرعی حد کا نفاذ والوں کیلئے تیس دن بارش ہونے سے زیادہ مفید ہے۔“

حدود میں سفارش:

ولا یحل للامام ان یحابی فی الحد احد ولا تزیله عنه شفاعۃ، ولا ینبغی له ان ینخاف فی ذلك لومة لائم، الا ان یکون منافیہ شبهة، فاذا کان فی الحد شبهة درأها جاء فی ذلك من الآثار عن اصحاب رسول الله ﷺ علی الله تعالیٰ علیہ وسلم والتابعین وقولهم ادرء والحدود بالشبهات ما استطعتم، الخطاء فی العفو خیر من الخطایا فی العقوبة۔

امام کیلئے حلال نہیں کہ حد شرعی کے نفاذ میں کسی کے ساتھ مروت برتے یا اسے کسی سفارش کی بناء پر مال دے، اس سلسلہ میں اسے کسی ملامت کی پروا نہیں کرنی چاہیے، البتہ اگر خود اس بات میں شبہ ہو کہ مجرم حد کا سزاوار ہے یہ نہیں تو حد نافذ نہیں کرنی چاہئے کیونکہ اس سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کے صحابہ اور تابعین سے متعدد آثار منقول ہیں، انہوں نے کہا ہے کہ جہاں تک تم سے ہو سکے شبہ لی بنا۔ پر حد و کوٹال دو، کیونکہ غلطی سے کسی معاف کر دینا اس سے بہتر ہے کہ غلطی سے کسی کو سزا دی جائے۔

ولا یحمل اقامة حد علی من لم یستوجبه، کہا لا یحل ابطاله عن استوجبه بغیر شبهة فیہ۔ ولا یحل لمسلم ان ینفع الی امام فی حد قد وجب وتبین۔

جس طرح کسی پر حد واجب ہو جائے تو اسے بغیر شبہ کے ساقط کر دینا جائز نہیں اسی طرح کسی ایسے آدمی پر حد جاری کرنا بھی جائز نہیں جس پر حد واجب نہ ہوتی ہو، جب کسی پر حد واجب ہو جائے اور ضروری ثبوت فراہم ہو جائے تو کسی مسلمان کیلئے یہ جائز نہیں کہ امام سے منکر کے حق میں سفارش کرے۔

فاما قبل ان یرفع ذلك لی الامام فقد رخص فیہ اکثر الفقهاء ولم یختلفوا فی التوقی

لِلشَّفَاعَةِ فِيهِ بَعْدَ رَفْعِهِ اَنِ الْاِمَامَ فِيمَا عَلِمْنَا . وَاللّٰهُ اَعْلَمُ .
 البتہ معاملہ کے امام کے سامنے پیش کئے جانے سے قبل اکثر فقہاء کے نزدیک سفارش کی گنجائش ہے، لیکن معاملہ کے امام کے سامنے پیش کر دیئے جانے کے بعد حد شرعی کے سلسلہ میں سفارش ہمارے عام کی حد تک ہر فقیہ کے نزدیک قابلِ اجتناب ہے، واللہ اعلم۔

(۲۱۲) . قَالَ أَبُو يُوسُفَ (رَحِمَهُ اللّٰهُ تَعَالٰی) : حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ : عَنْ الْفَرَاصَةِ الْحَنْفِيِّ
 قَالَ : مَرَّوْا عَلَى الزَّبِيرِ بِسَارِقٍ فَشَفَعَ فِيهِ فَقَالُوا لَهُ : اَتَشْفَعُ فِيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . مَا لَمْ يُوْتِ بِهِ
 الْاِمَامُ فَانْ اَتَى بِهِ الْاِمَامُ فَلَا عَفَاَ لِلّٰهِ عَنْهُ اِنْ عَفَا عَنْهُ
 فَرَفَصَهُ حَنْفِيٌّ نَعْنِيْ : كَمَا هِيَ كَقَدْرُ :

”لوگ ایک چور کو لئے جا رہے تھے راستہ میں زبیر (رضی اللہ عنہ) مل گئے، انہوں نے مجرم کے حق میں سفارش کی۔
 لوگوں نے آپ سے کہا: کیا آپ حد شرعی کے سلسلہ میں سفارش کرتے ہیں؟ آ۔۔۔ فرمایا: ہاں، جب تک کہ مجرم کو امام
 کے سامنے پیش نہ کر دیا جائے، البتہ جب اسے امام کے سامنے پیش کر دیا جائے تو اس کے بعد اگر وہ اسے معاف کرتا ہے تو
 اللہ اسے (امام کو) نہ معاف کرے۔“

(۲۱۳) . قَالَ : وَحَدَّثَنِيْ هِشَامُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ حَازِمٍ اَنْ عَلِيَّاً رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ شَفَعَ فِيْ سَارِقٍ فَقِيلَ
 لَهُ : اَتَشْفَعُ فِيْ سَارِقٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ . مَا لَمْ يَبْلُغْ بِهِ الْاِمَامُ فَاِذَا بَلَغَ بِهِ الْاِمَامُ فَلَا عَفَاَ لِلّٰهِ اِنْ عَفَا .
 ابوحازم سے روایت ہے کہ:

”(سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے ایک چور کے حق میں سفارش کی تو آپ سے کہا گیا: کیا آپ ایک چور کے معاملہ
 میں سفارش کرتے ہیں؟ آپ نے جواب دیا: ہاں، اس وقت تک جب تک کہ سے امام کے سامنے نہ پیش کر دیا جائے،
 جب اسے امام کے سامنے پیش کر دیا جائے تو اگر امام اسے معاف کر دے تو اللہ اسے معاف نہ کرے۔“

(۲۱۴) . وَحَدَّثَنَا الْاَعْمَشُ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ قَالَ : كَانُوا يَقُولُوْنَ اَدْرُ . وَالْحُدُودُ عَنْ عِبَادِ اللّٰهِ مَا
 اسْتَطَعْتُمْ .

ابراہیم (رحمہ اللہ) نے فرمایا کہ:

”لوگ کہا کرتے تھے کہ جہاں تک تم سے ہو سکے اللہ کے بندوں پر سے۔۔۔ دو کو مال دو۔“

قال ابو يوسف: وقد رأيت غير واحد من فقهاءنا يكره الشفاء . في احد البتة ويتوقاه .

میں نے اپنے فقہاء میں سے متعدد عزرات کو حد کے سلسلہ میں سفارش سے کلیۃً اجتناب کرتے دیکھا ہے، یہ حضرات اسے ہر حال میں ناجائز قرار دیتے تھے۔

(۳۱۵) ويحتاج في ذلك بما قال بن عمر (رضي الله تعالى عنه): من حالت شفاعته دون حد من

حدود الله فقد حاد الله في خلقه

اور وہ اس سلسلہ میں ابن عمر (رضی اللہ عنہما) کے اس قول سے استدلال کرتے تھے کہ ابن عمر (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا: جس آدمی کی سفارش اللہ کی کسر حد سے قیام میں رکاوٹ بنی اس نے مخلوق کے سلسلہ میں اللہ کی مخالفت کی۔

(۳۱۶) قال ابو يوسف: وحدث محمد بن اسحاق عن محمد بن طلحة عن ابيه عن عائشة ابنة

مسعود عن ابيها قالت سمعت امرأة من قریش قطيفة من بيت رسول الله ﷺ فتحدث

الناس ان رسول الله ﷺ عزله على قطع يدها. فأعظم الناس ذلك فجتنا النبي ﷺ نكلبه

وقلنا: نحن نفديها بأربعين اقية. فقال تطهر خير لها فلما سمعنا ليلين قول النبي ﷺ أتينا

اسامة قلنا: كلم رسول الله ﷺ فكلبه فقام رسول الله ﷺ خطيبا فقال:

”ما اكثركم على في حد من حدود الله (تعالیٰ) وقع على امة من اماء الله. والذي نفسي بيده

لو كانت فاطمة بنت محمد نزلت بمثل الذي نزلت به لقطع محمديده. قال: وقال النبي صلى

الله عليه وسلم: يا اسامة لا تسفع في حد

عائشة بنت مسعود اپنے والد سے روایت کرتی ہوئی کہتی ہیں کہ:

قریش کی ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ کے گھر سے ایک شال چرائی، لوگوں میں سرگوشی ہونے لگی کہ رسول اللہ

ﷺ نے اس کا ہاتھ کاٹنے کا فیصلہ کر لیا ہے ان کو یہ بہت بہت گراں گزری، چنانچہ ہم لوگوں نے نبی ﷺ کی خدمت

میں حاضر ہو کر یہ عرض کیا کہ ہم چلیس اوقیہ (چاندی) فدیہ میں دے کر اس عورت کو چھڑوانا چاہتے ہیں، آپ نے

فرمایا: اس کیلئے یہی بہتر ہے کہ وہ (سزایں) پاک ہو جائے۔ جب ہم نے نبی ﷺ کے انداز کلام میں نرمی دیکھی تو ہم

نے اسامہ سے ملاقات کی اور ان سے یہ بات کہ تم اس سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ سے گفتگو کرو، چنانچہ انہوں نے گفتگو کی،

پھر رسول اللہ ﷺ نے سب کو مخاطب کر کے یہ فرمایا کہ:

”یہ کیا ہو رہا ہے کہ تم لوگ حدود اللہ میں سے ایک حد کے بارے میں جو اللہ کی بندیوں میں سے ایک بندگی پر واجب

(۳۱۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۹، ۲۸

(۳۱۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۰، سنن ابن ماجہ: ۲۵۳۸، المعجم الكبير للطبرانی: ۷۹۳، مستدرک

ہوئی ہے، میرے سر ہو گئے، اس ذات کی قسم! جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے! محمد کی بیٹی فاطمہ سے یہ حرکت سرزد ہوئی ہوتی جو اس عورت نے کی ہے۔ تو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کا ہاتھ بھی یقیناً کاٹ دیتا۔ (راوی) کہتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ:

اے اسامہ! کسی حد کے معاملہ میں سفارش نہ کیا کرو۔“

شبہ کی بناء پر حد ساقط کرنا:

(۳۱۰) قال وحدثنا منصور عن ابراهيم قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: لان اعطل

الحدود في الشبهات خير من اقيمها في الشبهات؛

ابراهيم نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے: شبہات کی بناء پر حدود کو نظر ردینا میرے نزدیک اس سے بہتر ہے کہ میں شبہات کے باوجود انہیں قائم کر دوں۔“

(۳۱۱) قال: وحدثني يزيد بن ابى زياد عن الزهري عن عروة بن عائشة رضي الله عنها

قالت: ادرء والحدود عن المسلمين بالشبهات ما استطعتم. فانما وعدتم للمسلم مخرجا

فخلوا سبيله. فان الامام لان يخطي في العفو خير له من ان يخطي في العقوبة

(سیدہ) عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ:

”جہاں تک تم سے ہو سکے شبہات کی بناء پر مسلمانوں کے سر سے حدود کوٹالے۔ لی کو بخش کرو، جب بھی کسی مسلمان کی رہائی کی کوئی گنجائش نظر آئے اسے رہ کرو، کیونکہ غلطی سے کسی کو معاف کر دینا امام تکبر سے بہتر ہے کہ وہ غلطی سے کسی کو سزا دے۔“

سزائے موت میں خصوصی احتیاط:

(۳۱۲) قال: وحدثنا الحسن بن عبد الملك بن ميسرة عن النزال بن سبرة قال: بينما نحن بمنى

مع عمر رضي الله عنه. اذا امرأة ضخمة على حمال تبكي. قد كان الناس يقتلوها من الزحمة

عليها. وهم يقولون لها: زنيبت زنيبت. فلما انتهت الى عمر رضي الله عنه. قال: ما شأنك. ان

(۳۱۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۴۹۳۔

(۳۱۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۰۲۔

(۳۱۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۰۱۔

المرأة ربما استكرهت؟

نزال بن سبرہ نے کہا ہے :-

”ایک بار ہم (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ منیٰ میں تھے کہ اسی دوران ایک بھاری جسم والی عورت ایک گدھے پر بیٹھی روتی ہوئی آئی، اس کے ارد گرد لوں ازدحام کا یہ عالم تھا کہ قریب تھا کہ وہ بھیڑ میں پھنسا کر مر جائے، لوگ اس سے یہ کہہ رہے تھے کہ تو نے زنا کیا ہے، تو نے زنا کیا ہے، جب وہ عمر رضی اللہ عنہ کے قریب پہنچی تو آپ نے اس سے دریافت کیا کہ کیا معاملہ ہے؟ عورت کبھی (زنا پر) مجبور بھی کر دی جاتی ہے؟

فقالت: كنت امرأة ثنية الرأس وكان الله يرزقني من صلاة الليل. فصليت ليلة ثم نمت

فوالله ما أيقظني إلا رجل قد ركبني. ثم نظرت إليه مقعياً ما أدري من هو من خلق الله. فقال

عمر: لو قتلت هذه خشيت على الأخشبين النار. ثم كتب إلى أمراء الأمصار أن لا تقتل

نفس دونه.

اس نے جواب دیا: مجھے بہت بھری نیند آتی ہے، اور اللہ نے مجھے رات کی نماز ادا کرنے کی بھی توفیق دی ہے، ایک رات ایسا ہوا کہ میں نماز ادا کر رہے ہو گئی پھر اللہ کی قسم! اس وقت آنکھ کھلی جب ایک آدمی مجھ پر سوار ہو چکا تھا، پھر میں نے اسے آگے کو جھکا ہوا بینادیا لیکن میں نہیں جانتی کہ وہ کون آدمی تھا، یہ سن کر عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ: اگر یہ عورت (زنا کی سزا میں) قتل کر دی جاتی تو مجھے اس بات کا اندیشہ لاحق ہو جاتا کہ جہنم کی آگ ان دونوں پہاڑوں پر نہ اتر آئے، پھر آپ نے تمام مرکزی شہروں کے امراء کو یہ لکھ بھیجا کہ معاملہ کو آپ سے سامنے پیش نہ کیے بغیر کسی فرد کو قتل کی سزا نہ دی جائے۔“

سزا نافذ کرنا حاکم کا کام ہے:

(۳۲۰). قال: وحدثنا مغيرة عن عطاء قال: حدثنا محمد بن عمر بن عبد العزيز قال: السلطان

ولي من حارب الدين وان مثل اخا امراء او اباه.

عمر بن عبد العزيز (رحمہ اللہ) نے فرمایا:

”جو کوئی بھی دین کے خلاف جہاد کرے گا اس سے سلطان خود عہدہ براہوگا خواہ اس نے کسی شخص کے بھائی یا باپ کو

کیوں نہ قتل کیا ہو (وہ شخص خود مجرم و سزا میں دینے کا مجاز نہیں)۔“

قصاص: قتل عمد:

قال ابو يوسف: والذي يرفع الى الامام، وقد قتل رجلا او امرأة عمدا وكان ذلك مشهورا ظاهرا وقامت عليه به بينة. فانه يسأل عن البينة فان زكوا او زكى منهم رجل الى ولى المقتول فان شاء قتل وان شاء عفا، وكذلك لو كان القاتل اقرب قتل طائعا من غير بينة تقوم عليه.

اگر قتل عمد کا کوئی مجرم امام کے سامنے پیش کیا جائے جس کے سر کسی مرد یا عورت کو قتل کرنے کا الزام ہو، یہ قتل کھلے عام کیا گیا ہو، اور اس پر گواہ موجود ہوں تو بھی امام گواہوں کی جانچ کرے گا، اگر گواہ ٹھیک ثابت ہوں یا ان میں سے ایک آدمی بھی ٹھیک ثابت ہو تو ملزم کو مقتول کے ولی کے حوالہ کر دیا جائے گا اسے اختیار ہوگا کہ چاہے تو اسے قتل کر دے اور چاہے تو معاف کر دے، گواہی کی نوبت آئے بغیر اگر قاتل بغیر کسی دباؤ کے خود قتل کا مترادف کر لے تو بھی یہی طریقہ اختیار کیا جائے گا۔

قصاص: جنایات:

قال ابو يوسف: ومن رفع وقد قطع يد رجل من المفصل بمحذير: عمدا او اصبعاً، من اصابع يده اليمنى او اليسرى او كان انما قطع رجله من المفصل او اصابع رجله او مفصلا من مفاصل بعض الاصابع او مفصلين كان في ذلك القصاص. وكذلك لو كان قطع الاذن كلها او بعضها. ففي ذلك القصاص.

اگر کسی ایسے ملزم کا معاملہ پیش ہو جس نے کسی آدمی کے ہاتھ کو عمدتاً، کسی دباؤ دار ہتھیار کے ذریعہ، کلائی کے پاس سے کاٹ دیا ہو، یا اس کے دائیں یا بائیں ہاتھ کی کوئی انگلی کاٹ لی ہو، یا اس کے بازو وٹھنے کے پاس سے کاٹ لیا ہو، یا پاؤں کی کوئی انگلی کاٹ دی ہو، یا کسی انگلی کی ایک پور یا دو پوریں کاٹ لی ہوں، ان تمام صورتوں میں قصاص کا حق دیا جائے گا۔ اگر مجرم نے پورا کان یا کان کا کوئی حصہ کاٹ لیا ہو تو اس میں قصاص ہوگا۔

وكذلك الانف اذا قطع ففيه القصاص. وكذلك الاسنان اذا سرت او بعضها او قلعت او بعضها ففيها القصاص. فاما الكسر فاذا كسر سنا كسر امس نوياف فيها القصاص واذا لم يكن الكسر مستويا. وكان فيما بقي من السن شعب ففيها الارش. ولو كان قطع اليد بالذراع من مفضل المرفق او الرجل مع الساق من مفصل الركبة كان: ذلك القصاص.

اسی طرح اگر ناک کاٹ لی ہو تو اس میں بھی قصاص ہوگا یہی حال دانتوں کا ہے، پورے دانت یا ان کے کچھ حصے

توڑے یا اکھیڑ لئے گئے ہوں تو نقص دلویا جائے گا، دانت توڑنے کی صورت میں اگر پورا دانت صاف طور پر توڑ کر الگ کر دیا گیا ہو تو قصاص کا حکم دیا جائے گا، لیکن اگر پوری طرح نہ توڑا گیا ہو اور دانت کا کچھ حصہ قائم ہو تو تاوان لاگو ہوگا۔ ہاتھ اگر ہاتھ سمیت کہنی سے جو سے کاٹ لیا گیا ہو، یا پاؤں کو پنڈلی سمیت گھٹنے سے کاٹ دیا گیا ہو تو قصاص ہوگا۔

وكذلك العين اذا ضرب بها عمدا فذهبت ففيها القصاص. وكذلك الجروح كلها تكون ففيها

القصاص. اذا كان يستطع فيها القصاص. فان لم يستطع ففيها الارش
اس طرح اگر آنکھ پر عمدہ لگائی گئی ہو جس کے نتیجہ میں آنکھ جاتی رہی ہو تو قصاص دلویا جائے گا، اسی طرح بدن کے کسی اور حصہ میں لگائے جانے والے زخموں میں اگر قصاص لینا ممکن ہو تو قصاص کا حکم لگایا جائے گا اور اگر اس کا امکان نہ ہو تو تاوان دلویا جائے گا۔

لو ضرب بعض اعظم، مثل الساق او الذراع او الفخذ فهشم الموضع او كسر ضعا من اضلاعه. فليس في هذا قصاص وفيه الارش. ليس لهذا احد يوقف عليه فيقتص له منه
اگر کسی بڑی مثلاً پنڈلی، بازو، ران کی بڑی پر ایسی ضرب لگائی گئی ہو کہ بڑی چور ہوگئی ہو یا پسلی کی کوئی بڑی توڑ دی گئی ہو تو ان صورتوں میں قصاص نہیں ملتا تاوان کا حکم دیا جائے گا، کیونکہ اس زخموں کی ٹھیک ٹھیک حد مقرر نہیں کی جاسکتی کہ برابر کا بدلہ لینا ممکن ہو۔

والقصاص انما هو في لفظ صل. وليس في شيء من الجنایات التي تكون في الرأس القصاص
الا في الموضحة. فانه اذا شجبه شجة فواضح عمدا ففي ذلك القصاص فاما ما كان دون الموضحة
اوفوقها فليس فيه قصاص وان كان عمدا وفيه الارش.
قصص کا حکم صرف (کسر عضو) جوڑ (سے کاٹ دینے) کی صورت میں لگایا جاتا ہے، موضحة (یعنی ایسا زخم جو بڑی کی سپیدی ظاہر کر دے) کے علاوہ ہر پر لگا ہونے والے کسی اور زخم کیلئے قصاص نہیں رکھا گیا ہے مجرم نے اگر عمدہ اتنا کاری: زخم لگایا ہو کہ بڑی کی سپیدی ظاہر آنے لگے تو اس سے قصاص لیا جاسکتا ہے، اس سے ہلکے یا زیادہ گہرے زخم خواہ عمدہ ہی: کیوں نہ لگائے گئے ہوں، قاتل قصاص نہیں، ان پر تاوان لاگو کیا جائے گا۔

دیت اور تاوان:

وكل من جرح جرحا عمدا مات من ذلك الجرح. ولم يزل فيه فهو صاحب فراش حتى مات
اقتص من الجراح وقتل به. فاما الخطاء فاذا قتله خطأ وقامت بذلك بينة. وسئل عنهم
فذكروا اثنتان منهم فالدين على عاقلته في ثلاث سنين يؤدون في كل سنة الثلث. ولا تعقل
العاقله الصلح ولا العمد والاعتراف.

دانستہ زخمی کیا جانے والا شخص اگر اس زخم کے اثر سے فوراً یا ایک مدت تک مسلسل صاحب فراش رہنے کے بعد مر جائے تو زخم لگانے والے سے اس کا قصاص لیا جائے گا اور اسے قتل کر دیا جائے گا، اگر یہ بات نادانستہ طور پر پیش آ جائے تو اس کے خطا قتل کئے جانے کے ثبوت میں گواہیاں طلب کی جائیں گی اور گواہوں کی جانچ کی جائے گی، اگر یہ گواہ ٹھیک ثابت ہوئے تو (قتل خطا کی) دیت مجرم کے عاقلہ (یعنی پدری رشتہ کے وہ اعزاء جو نادانستہ قتل ہو جانے کی دیت ادا کرتے ہیں) کے ذمہ ہوگی جسے ان لوگوں کو تین سالوں میں ایک تہائی دیت سالانہ ادا کرنا ہوگا، قتل عمد، اعتراف بالقتل، اور صلح کی صورت میں دیت عاقلہ کے ذمہ نہیں ہوگی۔

قال ابو یوسف: والدية مائة من الابل او الف دينار او عشرة آلاف درهم او الفاشاة او مانتا حلة او مانتا بقرة على ما روى عن رسول الله ﷺ ثم عن ائمة من اصحابه رسول الله ﷺ انہ اور آپ کے فقہاء صحابہ سے مروی آثار کی روش دینے کی مانند اسواٹھ، یا ہزار دینار، یا دس ہزار درہم یا دو ہزار بکریاں یا دو سو جوڑے (کپڑے) یا دو سو گائیں ہے۔

(۳۲۱) قال ابو یوسف: حدثني محمد بن اسحاق عن عطاء بن رسل الله ﷺ وضع الدية على الناس في اموالهم: على اهل الابل مائة بعير، وعلى اهل النساء الف شاة، وعلى اهل البقر مانتى بقرة، وعلى اهل البرود مانتى حلة عطاء سے روایت ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے لوگوں پر دیت انہی اموال کی صورت میں رکھی ہے جو ان کے پاس ہوتے تھے، اونٹ والوں پر اسواٹھ، بکری والوں پر دو ہزار بکریاں، گائے والوں پر دو سو گائیں، رکپڑے والوں پر دو سو جوڑے۔

(۳۲۲) قال: وحدثنا ابن ابی لیلی عن الشعبي عن عبيدة الله بن جابر قال: وضع عمر بن الخطاب رضي الله عنه الديات على اهل الذهب الف دينار، وعلى اهل الابق عشرة آلاف درهم، وعلى اهل الابل مائة من الابل، وعلى اهل البقر مانتى بقرة، وعلى اهل النساء الف شاة، وعلى اهل الحلل مانتى حلة عبیدہ سلمانی نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سونا رکھنے والوں کیلئے دیت دس ہزار دینار، چاندی والوں کیلئے دس ہزار درہم، اورنٹ والوں کیلئے اسواٹھ، گائے والوں کیلئے دس سو گائیں، بکری والوں کیلئے دو ہزار بکریاں اور کپڑے والوں

کے لیے دوسو جوڑے مقرر کی ہے۔

(۲۲۳) قال: وحدثننا اشعث بن الحسن ان عمر و عثمان رضی اللہ عنہما اتوا ما الدية. وجعل ذلك

الى المعطي ان شاء فالابل وان شاء فالقيمة.

حسن سے روایت ہے کہ:

”(سیدنا) عمر اور عثمان (رضی اللہ عنہما) دیت کی نقد قیمت مقرر کر دی تھی اور ادا کنندہ کو اس کا مجاز قرار دے دیا تھا کہ

چاہے اونٹ دے، چاہے مقررہ نقد قیمت واکرے۔“

قال ابو يوسف: وهذا قول من علمائنا بالعراق. فاما اهل المدينة فانهم

يجعلونها من الورق اثني عشر خفا.

(امام اہلسنت قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ) میں نے عراق میں اپنے جن علماء کو پایا ہے ان کا بھی یہی قول

ہے، البتہ مدینہ کے لوگ چاندی میں دیت بمقدار بارہ ہزار (درہم) قرار دیتے ہیں۔

قتل خطاء:

قال ابو يوسف: واختلف صحاب محمد ﷺ ورضی اللہ عنہم فی اسنان الابل فی الدية فی الخطاء

فعبدالله بن مسعود يروي عن رسول الله ﷺ انه قال: دية الخطأ اخماسا.

اصحاب رسول ﷺ کے درمیان اس بارے میں اختلاف رہا ہے کہ قتل خطاء کی دیت دیئے جانے والے اونٹوں کی

عمریں کیا ہونی چاہئیں، چنانچہ (سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ

نے فرمایا ہے کہ: خطاء کی دیت پانچ (قصاص کے برابر) حصوں پر مشتمل ہوگی۔

(۲۲۴) حدثني بذلك الحجاج عن زيد بن جبير عن خشف بن مالك عن عبدالله عن النبي ﷺ

قال: دية الخطأ اخماسا.

یہ حدیث مجھ سے حجاج نے بروایت زید بن جبیر، بروایت خشف بن مالک، بروایت عبد اللہ، بروایت نبی ﷺ

بیان کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”خطاء کی دیت پانچ (اقسام کے برابر) حصوں پر مشتمل ہوگی۔“

(۲۲۵) قال: وحدثنني منصور بن ابراهيم وابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال: كان

عبدالله يقول: الدية في الخطأ اخماسا:

عشر ون حقة.

وعشر ون جذعة.

وعشر ون بنت لبون.

وعشر ون ابن لبون.

وعشر ون بنت مخاض.

وكذلك كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول في الخطأ.

ابراہیم نے کہا ہے کہ (سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) فرمایا کہ:۔ تھے کہ: (قتل) خطا کی دیت پانچ برابر قسموں پر مشتمل ہوگی۔

☆ ایک سال سے زائد عمر کی اونٹیاں بیس عدد۔

☆ دو سال سے زائد عمر کے اونٹ بیس عدد۔

☆ دو سال سے زائد عمر کی اونٹیں بیس عدد۔

☆ تین سال سے زائد عمر کے اونٹ بیس عدد۔

☆ چار سال سے زائد عمر کے اونٹ بیس عدد۔

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بھی قتل خطا کے سلسلہ میں یہی فرماتے تھے۔

(۳۲۶)۔ حدثني ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال: قال عبدالله: ية اخطأ انماسا. واما على

بن ابى طالب رضي الله عنه فكان يقول الدية في الخطأ ارباعا:

خمس وعشر ون حقة.

وخمس وعشر ون جذعة.

وخمس وعشر ون ابنة لبون.

وخمس وعشر ون ابنة مخاض.

ابراہیم نے کہا ہے کہ (سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ (قتل) خطا کی دیت پانچ برابر حصوں

پر مشتمل ہوگی۔ تاہم (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) فرماتے تھے کہ خطا کی دیت چار برابر حصوں پر مشتمل ہوگی۔

☆ ایک سال سے زائد عمر کی اونٹیاں پچیس عدد۔

☆ دو سال سے زائد عمر کی اونٹیاں پچیس عدد۔

☆ تین سال سے زائد عمر کے اونٹ پچیس عدد۔

☆ چار سال سے زائد عمر کے اونٹ پچیس عدد۔

(۳۲۰) واما عثمان وزید بن ابی بکر فکانا یقولان فی دية الخطأ:

ثلاثون جذعة.

وثلثون بنات لبون

وعشرون بنی لبون.

وعشرون بنات مخاض.

حدثنی بذلك شعبۃ بن قبادۃ عن سعید بن المسیب.

(سیدنا) عثمان اور زید بن ثابت (رضی اللہ عنہما) خطاء کی دیت کے سلسلے میں یہ کہتے تھے کہ:

☆ ایک سال سے زائد عمر کی اونٹیاں بیس عدد۔

☆ دو سال سے زائد عمر کے اونٹ بیس عدد۔

☆ دو سال سے زائد عمر کی اونٹیاں بیس عدد۔

☆ چار سال سے زائد عمر کے اونٹ بیس عدد۔

یہ روایت مجھ سے شعبہ نے: ایت قتادہ بروایت سعید بن مسیب بیان کی ہے۔

شبه عمد:

واما الدية فی شبه لعمد فأنهم اختلفوا فی اسنان الابل فیها ایضا فکان عمر بن الخطاب

رضی اللہ عنہ یقول

فی دية شبه العمد ثلاثون جذعة.

وثلثون حقة.

واربعون تشنية ان ازل عامها کلها خلفه.

شبه عمد کی دیت میں دیئے جانے والے اونٹوں کی عمروں کے بارے میں کئی ان حضرات کے درمیان اختلاف رہا

ہے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ:

☆ شبہ عمدہ کی دیت میں چار سال سے زائد عمر کے تیس اونٹ۔

☆ اور چالیسی ایسی اونٹیاں دی جائیں گی جو عمر کے چھٹے تانویں سال میں ہوں اور ہر اونٹنی گابھن ہو۔

وقال علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ:

فی شبہ العمد ثلاث وثلاثون حقة.

وثلاث وثلاثون جذعة.

واربع وثلاثون ثنیۃ الی بازل عامھا کلھا خلفۃ ..

اور (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا ہے کہ:

☆ شبہ عمدہ میں تینتیس تین سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ تینتیس چار سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ اور چونتیس ایسی اونٹیاں دی جائیں گی جو عمر کے چھٹے تانویں سال میں ہوں اور ہر اونٹنی گابھن ہو۔

وقال عبد اللہ بن مسعود:

فی شبہ العمد خمس وعشرون جذعة.

وخمس وعشرون حقة.

وخمس وعشرون بنات لبون.

وخمس وعشرون بنات مخاض.

یجعلھا ارباعا.

اور (سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا ہے کہ:

☆ شبہ عمدہ میں پچیس چار سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ پچیس تین سال سے زیادہ عمر کے اونٹ۔

☆ پچیس دو سال سے زیادہ عمر کی اونٹیاں۔

☆ اور پچیس ایک سال سے زیادہ عمر کی اونٹیاں دی جائیں گی۔

آپ نے دیت کو چار اقسام پر مساوی تقسیم کر دیا ہے۔

وقال عثمان بن عفان وزيد بن ثابت رضي الله عنهما: هي المغلظة.

وفيها اربعون جذعة.

وثلاثون حقة..

وثلاثون بنات لبون.

(سیدنا) عثمان بن عفان اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ: یہ دیت مغلظہ ہوگی۔

☆ اس میں چالیس چار سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ تیس تین سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ اور تیس دو سال سے زائد عمر کی اونٹیاں دینی ہوں گی۔

وقال ابو موسى والمغيرة بن شعبة:

ثلاثون حقة.

وثلاثون جذعة.

واربعون ثنية الى بازل عامه كلها خلفه.

(سیدنا) ابو موسیٰ اور مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ:

☆ تیس تین سال سے زائد عمر کے۔

☆ اور تیس چار سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ اور چالیس ایسی اونٹیاں جو عمر کے چھٹے یا نوویں سال میں ہوں اور ہر اونٹنی کا بھین ہو۔

قال ابو يوسف: هذه اصول أقاويلهم في اسنان الابل في الخطأ وشبه العمد. وارجو ان

لايضيق عليك الامر في اختيار قول من هذه الاقاويل ان شاء الله تعالى.

شبه عمد اور خطاء (کی دیت) میں، ایسے جانے والے اونٹوں کی عمروں کے بارے میں ان حضرات کے بنیادی اقوال

یہی ہیں، مجھے امید ہے کہ ان اقوال میں سے کسی ایک کا انتخاب کر لینے میں آپ کو انشاء اللہ کوئی دشواری نہ پیش آئے گی۔

خطاء کی تعریف:

قال ابو يوسف: فاما الخطأ فهو ان يريد الانسان الشيء فيصيب غيره.

خطا کی تعریف یہ ہے کہ انسان ارادہ کسی چیز کا کرے اور ہو کچھ اور جائے۔

(۳۲۸)۔ حدثنی المغيرة عن ابراهيم قال: الخطأ ان يصيب الانسان ولا يريد فذلك الخطأ وهو على العاقلة۔

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”خطا اسے کہتے ہیں کہ انسان سے سے کوئی چیز نشانہ بن جائے دریں حال نہ اس نے اسے نشانہ بنانے کا ارادہ نہ کیا ہو، یہی خطا ہے اور اس کی (دیت کی) ذمہ داری عاقلہ کے سر آتی ہے۔“

شبہ عمد کی تعریف:

(۳۲۹)۔ قال ابو يوسف: فأما شبه العمد فان الحجاج بن ارطاة. حدثني عن قتادة عن الحسن

ابن ابی الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: قتيل السوط والعصا شبه العمد۔

شبہ عمد کے سلسلہ میں حجاج بن ارطاة نے بروایت قتادہ بروایت حسن بن ابی الحسن مجھ سے حدیث بیان کی ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

”کوڑے اور اٹھی کا مارا ہوا شبہ عمد (کی تعریف میں آتا) ہے۔“

(۳۳۰)۔ قال: وحدثنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال: شبه العمد كل شيء يعمد به غير

حديد. وكل ما قتل بغير سلاح فهو شبه العمد. وفيه الدية على عاقلة۔

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”دھاردار ہتھیاروں کے علاوہ کسی چیز سے دانستہ مارنا شبہ عمد ہے، بغیر ہتھیار کے کیا ہوا ہر قتل شبہ عمد ہے، اور ایسی صورت میں دیت عاقلہ کے ذمہ ہوگی۔“

(۳۳۱)۔ قال: وحدثنا الشيباني عن الشعبي والحكم بن عتيبة وسماد قالوا: ما أصيب به من

حجر أو سوط أو عصا فأق على النفس فهو شبه العمد وفيه الدية مع علظ۔

شعبي، حکم بن عتیبہ اور حماد نے کہا ہے کہ:

* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۱۰۔

(۳۲۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۷۴۔

(۳۲۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۷۷۔

(۳۳۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۷۰۔

(۳۳۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۷۸۔

”جیسے پتھر، کوڑے یا لالچی سے مارا یا اور وہ مر گیا تو یہ (فُل) شبہ عمد قرار پائے گا اور اس میں دیت مغلطہ ہوگی۔“

تاوان:

قال ابو يوسف: وفي الدامية من الشجاع وهي التي تدمي حكومة عدل. وفي الباضعة وهي التي تبضع اللحم. وهي فوق الدامية: حكومة اكثر من ذلك. وفي المتلاحمة وهي فوق الباضعة حكومة اكثر من ذلك. وفي السحق وهي فوق المتلاحمة حكومة اكثر من ذلك. وفي الموضحة خمس من الابل: خمسمائة درهم. وليس تعقل العاقلة اقل من ارش الموضحة وكل ما كان من ارض: موزن لموضحة فعلى الجاني في ماله. وارض الموضحة وما فوقها على العاقلة.

وفي الهاشمة وهي التي تهشم: اعظم عشرة من الابل او الف درهم. عشر الدية. وفي المنقلة وهي التي تخرج بها العظام عشرة دية ونصف عشرها. وفي الامة وهي التي تصل الى الدماغ ثلث الدية. فان ذهبت بالعقل ففيها الدية تامة. وان ذهب الشعر منها ولم يذهب العقل ففيها الدية ايضا تامة ويدخل ارشها في ذلك. وليس في شيء من هذا قصاص.

وان كان الضارب تعمد ذلك خلا الموضحة فانها اذا كانت عمدا ففيها القصاص. لانه لا يستطاع القصاص في نسيه منه الا في الموضحة.

☆ جن زخمون سے خون جاری ہو جائے ان میں تاوان کا نصفانہ فیصلہ کیا جائے گا، ان زخموں سے زیادہ کاری زخم، باضعہ میں جس میں گوشت کٹ جائے اس سے زیادہ تاوان کا فیصلہ کیا جائے گا۔

☆ متلاحمة یعنی ان زخموں میں باضعہ سے زیادہ کاری ہوں اس سے بھی زیادہ تاوان کا فیصلہ ہوگا۔

☆ زخم سحاق ہو جو متلاحمة سے زیادہ گہرا ہوتا ہے تو اس میں متلاحمة سے زیادہ تاوان لاگو کیا جائے گا۔

☆ موضحة زخم میں پانچ اونٹ یا پانچ سو درہم (بطور تاوان) لاگو ہوگا، موضحة کے تاوان سے کم کسی تاوان کی ادائیگی عاقلہ کے ذمہ نہیں ہوتی بلکہ خود مجرم کے سر ہوتی ہے اور تاوان اس کے مال میں سے لیا جاتا ہے، موضحة کا تاوان، اور اس سے بڑے تاوان عاقلہ کے ذمے ہوتے ہیں۔

☆ ہاشمة یعنی ایسے زخم میں جس نے ہڈی چور کر دی ہو دس اونٹ یا ہزار درہم، یعنی دیت کا سوال حصہ لیا جائے گا۔

☆ منقلہ، یعنی ایسے زخموں میں جن میں ہڈی باہر نکل آئی ہو، دیت کا پندرہ فیصد ساجہ گئے گا۔

☆ آئمہ، یعنی وہ زخم جس کا اثر دماغ تک جا پہنچا ہو، تہائی دیت لازم کر دیتا ہے، اگر اس زخم کے اثر سے مجروح کی عقل جاتی رہے تو پوری دیت وصول کی جائے گی، اگر عقل سلامت ہو لیکن بال نکلنے پر ہوج نہیں تو بھی پوری دیت لی جائے گی، اور اس کا تاوان بھی اسی میں داخل سمجھا جائے گا، ان زخموں سے بجز موضعہ کے سوا میں قصاص نہیں لیا جاسکتا خواہ مارنے والے نے یہ زخم عمدہ لگائے ہوں، قصاص صرف دانستہ لگائے ہوئے موضعہ زخم لیا جاسکتا ہے کیونکہ دوسرے زخموں کی شکل میں برابر کا بدلہ لینا ممکن نہیں۔

(۳۳۲) قال (ابو یوسف): وحدثني الحجاج عن عطاء قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه انا لا نقيد من العظام.

عطاء نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ: ہم ہڈیوں سے قصاص نہیں لیتے۔“

(۳۳۳) قال: وحدثني الهغيرة عن ابراهيم قال: ليس في الامة والمنقة والجائنة قود. انما عمدها الدية في مال الرجل.

وقد بلغنا نحو من ذلك على رضي الله عنه.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”آئمہ، منقلہ اور جائفہ زخموں میں قصاص نہیں، ایسے زخم اگر عمدہ لگائے گئے: اس تو زخم لگانے والے کے مال میں سے اس کی دیت لی جائے گی۔“

ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کا بھی یہی موقف ہے۔

وفي اليد من الكف نصف الدية.

وفي الاصابع نصف الدية. وفي كل اصبع عشر الدية في كل مفصل ثلث دية الاصبع.

فان كان في الابهام مفصلان. ففي كل مفصل منها نصف ديتها.

وكذلك الرجل واصابعها

وفي العينين الدية

وفي كل عين نصف الدية.

(۳۳۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/۲۷۳، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۶۰۹۷۔

(۳۳۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/۲۷۳، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۶۰۹۷۔

وفي اشفار العينين الدية

وفي كل شفر ريع الدية.

وفي المحاجبين اذا لم يثبت لدية.

وفي كل واحدة نصف الدية.

وفي كل اذن نصف الدية وما نقص فبحسابه. وفي السمع الدية.

وفي الانف اذا قطع الدية

وفي البارن ما دون النصف - الدية.

وفي ذهاب الشم حتى لا يجر رائحة الدية.

وفي الشفتين الدية.

وفي كل شفة نصف الدية

وفي اللسان اذا منع الكلام الدية. وما نقص فبحسابه.

وفي الحشفة ان كان عمدا القصاص.

وان كان خطأ الدية.

وفي الانثيين الدية

فاذا بدء بقطع الذكر ثم لانثيين ففي ذلك ديتان.

وان بدء بالانثيين ثم الذكر ففي الانثيين الدية.

وفي الذكرك حكومة

وان قطعها جميعا من جذنب ففيها ديتان.

وفي ثدي الرجل حكومة

وفي ثدي المرأة ديتها.

وفي حلمتيها نصف الدية.

وفي احدهما نصف الدية.

وفي اليد اذا قطعت من السرفق نصف الدية.

وفي الفضل حكومة من قول ابى حنيفة. وفي قول ابى يوسف نصف الدية وهو قول ابن ابى

ليبلى.

وفي كل سن نصف عشر الدية. والاسنان كلها سواء وما كسر من السن فبحسابه.
 واذا ضرب سنه فأسودت واحمرت او اخضرت ثم عقلها. واما اذا صفرت ففيها حكومة.
 وفي الذراع اذا كسرت حكومة وكذلك العضد والساق. الفخذ والرقبة وضلع من
 الاضلاع ففي كل شيء من هذه حكومة على قدره
 وفي الصلب اذا احبب الدية.

وفيه اذا منع الجماع الدية.
 وفي اللحية اذا لم تنبت الدية وكذلك الشارب. وكل شعر الرأس اذا لم ينبت الدية.
 وفي الجائفة ثلث الدية
 فان نفدت فثلثا الدية

وفي اليد الشلاء والرجل العرجاء والعين القائمة والسن السدء ولسان الاخرس وذكر
 الخصى وذكر العنين. ففي كل شيء من هذه حكومة على قدره.
 وفي الاليتين الدية.

وفي سن الصبي الذي لم يشغر حكومة. وكان ابو حنيفة يقول لا شيء فيها اذا نبتت كما
 كانت

وفي الاصبع الزائدة وفي السن الزائدة حكومة.
 وفي افضاء المرأة اذا كان البول يستمسك والغائط ثلث الدية وهو بمنزلة الجائفة واذا لم
 يستمسك ولا واحد منهما ففيه الدية تامة.

- ☆ ہاتھ اگر کائی کے جوڑے سے کاٹ لیا گیا ہو تو نصف دیت واجب ہوگی۔
- ☆ ہاتھ کی سرری انگلیوں (کے کاٹ لینے) پر نصف دیت لازم ہوگی۔
- ☆ اور ایک انگلی (یا چند انگلیاں کاٹنے کی صورت میں ہر انگلی) پر (۱۰/۱) دیت واجب ہوگی۔
- ☆ (انگلی کی) ہر پور کی دیت انگلی کی دیت کی تہائی ہوگی۔
- ☆ اگر آنکھوں میں دوہی پور ہوں تو ہر پور کی دیت انگلی کی دیت کی آدھی ہوگی۔
- ☆ پاؤں اور اس کی انگلیوں کے بارے میں بھی یہی حکم ہے۔
- ☆ دونوں آنکھوں۔۔۔۔۔ پوری دیت۔
- ☆ ایک آنکھ۔۔۔۔۔ آدھی دیت۔

☆ ایک آنکھ کی دونوں پلکیں۔۔۔ آدھی دیت۔

☆ دونوں ابرو جب کہ زخمِ اِماہو پہرِ بال نہ نکلیں۔۔۔۔ پوری دیت۔

☆ ایک کان۔۔۔۔۔ آئی دت۔

☆ اور سماعت زائل ہو جائے تو پوپ نہ دیت لازم ہوگی۔

☆ ناک کے کنارہ کا نرم حصہ، بالائی ہڈی چھوڑتے ہوئے۔۔۔۔۔ پوری دیت۔

[illegible]

☆ ایک ہونٹ۔۔۔۔۔ آؤ دیکھو۔۔۔

☆ زبان کو اس سے کم نقصان پہنچاؤ: تودیت کا حساب اسی نقصان کی نسبت سے ہوگا۔

☆ دونوں خصبے کاٹے گئے۔ وہ پوری دیت لازم ہوگی۔

☆ اور اگر پہلے خصیتیں کاٹے ہو، پھر آلہ تناسل کا مٹا ہوا تو خصیتیں کے عوض پوری دیت لی جائے گی اور آلہ تناسل کے

☆ مرد کے دونوں پستانوں کا تا، ن بذریعہ حکم طے پائے گا۔

نصف دیت لازم ہو گیا اور ایک سر پرستان کے عوض بھی نصف دیت ہوگی۔

☆ ہاتھ اگر کہنی سے کاٹ لیا گیا، تو نصف دیت لازم ہوگی، اس سے زیادہ کاٹ گیا ہو تو (امام) البوصیفہ (رحمہ اللہ)

کے قول کے مطابق اس زیادہ کے ناوا کا فیصلہ کیا جائے گا، اور ابو یوسف کے (یعنی میرے) نزدیک نصف دیت لازم

ہوگی، ابن ابی لیلیٰ کا بھی یہی قول ہے۔

☆ ہر دانت کے عوض دیت کا بیسواں حصہ لیا جائے گا، خواہ کوئی سادانت ہو، اس دانت کا صرف ایک حصہ توڑا گیا ہو تو اس کے تاوان کا حساب اسی حصہ کی مناسبت سے لگایا جائے گا۔

☆ اگر دانت پر ایسی ضرب لگائی گئی ہو کہ وہ کالا پڑ گیا ہو یا سبز ہو گیا ہو تو اس کا پورن دیت ادا کرنا ہوگی، اگر دانت پیلا پڑ گیا ہو تو اس کے تاوان کا فیصلہ کیا جائے گا۔

☆ پہنچ، بازو، پنڈلی، ران، سینہ کی ہڈی اور پہلی کی کسی ایک ہڈی پر ضرب کا صوت میں تاوان کی تعیین اس (کو پہنچنے والے نقصان) کی مناسبت سے کی جائے گی۔

☆ پیٹھ پر اگر ایسی چوٹ لگائی گئی ہو کہ وہ خم ہو جائے تو پوری دیت ادا کرنا ہوگی۔

☆ اگر ضرب ایسی ہو کہ آدمی جماع کے مائل نہ رہ جائے تو تو بھی پوری دیت ادا کرنا ہوگی۔

☆ داڑھ پر ایسی ضرب جس کے نتیجے میں داڑھی کے بال نہ نکل سکیں یا اسی طرح سونچھوں کی جگہ پر، یا سر پر ایسی ضرب جس کے نتیجے میں بال نہ نکل سکیں پوری دیت لازم کر دیتی ہے۔

☆ پیٹ میں زخم لگایا گیا ہو تو تہائی دیت دینی ہوگی، اگر زخم سے گہرا اشکاف ہو یا ہود دو تہائی دیت ادا کرنی ہوگی۔

☆ مفلوج ہاتھ، لنگڑے پاؤں، بے نور آنکھ، خراب دانت، گوئی زبان، خصر کے لہ تناسل، عنین کے آلہ تناسل، ان میں سے ہر چیز کے سلسلہ میں تاوان لازم نہیں آئے گا۔

☆ زائد انگلی (چنگلی) یا زائد دانت کیلئے تاوان کا فیصلہ کیا جائے گا۔

☆ عورت کی شرم گاہ میں لگائے جانے والے زخم کا معاملہ پیٹ کے زخم کے سا ہے، اگر پیشاب پاخانہ (حسب معمول) اندر ٹھہر رہتا ہو تو تہائی دیت لازم ہوگی، اور اگر پیشاب پاخانہ یا ان میں سے کوئی ایک بھی نہ ٹھہرتا ہو تو پوری دیت دینی ہوگی۔

غلام پر جنایت کا تاوان:

وکل شیء من الحر فيه دية فهو من العبد فيه قيمته. وکل شیء من الحر فيه نصف الدية فهو

من العبد فيه نصف القيمة. وكذلك الجراحات على هذا الحساب

ہر ایسی جنایت جو اگر کسی آزاد مرد پر کی جائے تو پوری دیت لازم آتی ہے۔ اگر کسی غلام پر کی جائے تو اس غلام کو پوری قیمت دینی ہوگی، آزاد آدمی کے معاملات جن جنایات میں آدھی دیت واجب ہوتی ہے وہ غلام کے خلاف ہوں تو اس غلام کو آدھی قیمت ادا کرنی ہوگی، تمام زخموں کا تاوان اسی حساب سے لگایا جائے گا۔

مردوں اور خواتین کے درمیان قصاص:

ولا قصاص بين الرجال والنساء في العمد الا في النفس فان رجلا لو قتل امرأة قتل بها وكذلك لو قتلتها امرأة قتلت به. واما دون النفس فليس بينهما قصاص وفيه الارش. حتى لو قطع رجل يدا امرأة ورجلها او اصبعها او اصبعها او شجها موضحة. وذلك كله عمد. او كانت هي فعلت ذلك لم يكن بينهما قصاص. وكان في ذلك الارض الا في النفس خاصة ففيها القصاص.

جان سے مار دینے کے۔ وہ مردوں اور عورتوں کے مابین عمدہ کی جانے والی جنایات میں قصاص جاری نہیں ہوتا، کوئی مرد کسی عورت کو قتل کر دے، تو اسے اس عورت کے قصاص میں قتل کر دیا جائے گا، اسی طرح اگر مرد کو کوئی عورت قتل کر دے تو وہ اس کے بدلہ میں قتل کر دیا جائے گی، لیکن جان لینے سے کم، دوسری جنایات میں مردوں اور عورتوں کے مابین قصاص جاری نہیں ہوگا بلکہ تاوان لاگایا جائے گا، کوئی مرد کسی عورت کا، یا کوئی عورت کسی مرد کا، ہاتھ، پاؤں یا کوئی انکلی عمدہ کاٹ لے، یا اس کو موضہ زخم لگائے۔ ان صورتوں میں بھی قصاص نہیں دلویا جائے گا، بلکہ تاوان لاگو کیا جائے گا، عورتوں اور مردوں کے درمیان قصاص کا عمدہ نہ قتل نفس کیلئے ہے۔

عورتوں پر جنایات کا تاوان:

وارش جراحتهن على النصف من ارش جراحات الرجال لان ديا: بهم على النصف من ديات الرجال. لو قطع رجل يدا امرأة كان عليه نصف ديتها وديتها خمسة آلاف. فيكون عليه ألفان وخمسمائة وخمسة وثمانون بغير ا.

چونکہ عورت کی دیت مرد کی دیت کی آدھی ہے لہذا عورت کو لگائے جانے والے زخموں کا تاوان ان مرد کے زخم کا آدھا ہوگا، مثلاً اگر کوئی مرد کسی عورت کا ہاتھ کاٹ لے تو اسے اس عورت کی دیت کا نصف دینا ہوگا، عورت کی دیت پانچ ہزار (درہم) ہے، لہذا مرد کو ڈھائی ہزار نقد یا پچیس اونٹ دینے ہوں گے۔

(۳۳۲) حدثنا ابن أبي شيبة عن الشعبي قال: كان على رضى الله عنه يقول: دية المرأة في الخطأ

على النصف من دية الرجل فيما دق وجل.

شعبي نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ: چھوٹی بڑی ہر جنایت پر جو خطا کی گئی ہو، عورت کی دیت مرد کی آدھی

ہوگی۔“

آزاد اور غلام کے مابین قصاص:

و كذلك الاحرار والعبيد ليس بينهما قصاص فيما دون النفس . و اذا جنى حر على عبد فقتله عمداً بحديدة او جنى عبد على حر فقتله عمداً كان بينهما القصاص . ولو لم يكن عمداً وكان خطأ او فقاء عينيه او احدهما او قطع اذنيه او احدهما فهو سو . وفي ذلك الارش . ينظر مانقص العبد فيكون لسيدة على الجاني . ولو كان الحر قتل العبد خناً كانت عليه قيمته لسيدة بالغلة ما بلغت . وفي قول ابى حنيفة رضى الله عنه لا يبلغ بقيمته دية الحر .

یہی حکم آزاد اور غلام کا کہ بجز جان سے مار دینے کے کسی اور صورت میں ان کے مابین قصاص جاری نہیں کیا جائے گا، کوئی آزاد کسی غلام کو کسی دھاردار ہتھیار سے عمدتاً قتل کر دے تو ان کے درمیان قصاص جاری کیا جائے گا۔ اگر جنایت دانستہ نہ رہی ہو بلکہ خطاً واقع ہو گئی ہو یا آزاد نے غلام کی ایک آنہ یا دونوں آنکھیں پھوڑ دی ہوں، یا ایک کان یا دونوں کان کاٹ لئے ہوں تو ان تمام صورتوں میں مجرم پر تاوان لاگو کیا جائے گا۔ تاوان کی تعداد مقرر کرنے میں یہ دیکھا جائے گا کہ اس جنایت کے نتیجہ میں غلام کی قیمت میں کتنی کمی آگئی ہے، یا تاوان مجرم سے وصول کیا جائے گا اور غلام کے مالک کا حق ہوگا۔ اگر آزاد آدمی نے کسی غلام کو خطاً قتل کر دیا ہو تو اسے اس مالک کو اس کی پوری قیمت ادا کرنی ہوگی، خواہ اس کی مقدار کتنی ہی زیادہ کیوں نہ ہو، البتہ ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کی رائے یہ تھی کہ اتنی قیمت نہیں لگائی جاسکتی جو آزاد مرد کی دیت کے مساوی ہو جائے۔

(۳۲۵) قال حدثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب والحسن بن علي قالوا في الحر يقتل العبد خطأ عليه قيمته يوم قتله بالغلام بالغ .

آزاد مرد کے کسی غلام کو خطاً قتل کر دینے کی صورت میں سعید بن مسیب اور حسن بن علی نے کہا ہے کہ: ”قاتل کو مقتول غلام کی وہ قیمت ادا کرنی ہوگی جو قتل کے دن رہی ہو، خواہ یہ کتنی ہی زیادہ کیوں نہ ہو۔“

دو زخم لگانے کی صورت میں دیت، یا تاوان:

وايما رجل جرح رجلاً جرحين خطأ في مقام او مقامين فبر منه . وان كان عمداً ففیه القصاص في النفس . ولا ارش في الذی برأ منه .

کوئی آدمی کسی کو ایک ہی مقام پر یا دو مختلف جگہوں پر غیر ارادی طور پر دو زخم لگا دے، جن میں سے ایک اچھا ہو جائے اور دوسرے کے نتیجہ میں زخمی مر جائے، تو زخم لگانے والے کے عاقلہ کو جن کی دیت ادا کرنی ہوگی جس کی تفصیل

اور گزر چکی ہے، جو زخم اچھا ہوگا۔ اس، کوئی تاوان نہ لاگو ہوگا، اگر یہ زخم عہد الگائے گئے ہوں تو جان لینے کا قصاص دلوا یا جائے گا، اچھے ہو جانے والے زخم کا کو۔ تاوان لاگو نہ ہوگا۔

وقد كان ابو حنيفة ر-مه انه يقول: ان كان الذي برأ في موضع يستطاع القصاص فيه. فان ذلك الى الامام ان شاء اقتص مما دون النفس ومن النفس وان شاء امر بالقصاص في النفس وتركت ما دون النفس.

اور (امام اہلسنت) ابو حنیفہ (ر- اللہ) یہ فرماتے تھے کہ: اگر اچھا ہو جانے والا زخم ایسی جگہ رہا ہو اس کا قصاص لینا ممکن ہو تو معاملہ امام کی صوابدید پر موقوف ہوگا، وہ چاہے تو جان لینے اور اس سے کم تر جنایت، دونوں کا قصاص دلوا ہے، یا صرف جان کے معاملہ میں قصاص جاری کرے اور اس سے کم ترک نظر انداز کر دے۔

وان كان احد الجرحين خط والآخر عمدا فمات منها جميعا فعلى عاقلته نصف الدية وعليه في ماله النصف الآخر

وان مات من الخطأ وبر من لعمد كانت الدية تامة على العاقلة في الخطأ واقتص منه في العمد. وان كان انما مات من العمد وبرأ من الخطأ اقتص منه في النفس وكان ارض الجرح الخطأ على العاقلة.

ان دونوں زخموں میں سے اگر ایک عہد الگایا گیا ہو اور دوسرا خطا لگ گیا ہو اور دونوں کے مجموعی اثر سے زخمی کی جان جاتی رہے تو آدھی دیت مجرم کے۔ قتلہ اور کرنی ہوگی اور بقیہ نصف دیت مجرم پر اس کے مال میں واجب ہوگی۔ اگر قصد الگایا گیا زخم اچھا ہو جائے لیکن خطائی لگانے جانے والے زخم سے زخمی کی جان جاتی رہے تو قتل خطا کی پوری دیت عاقلہ کے ذمہ ہوگی اور مجرم سے ناستہ زخم کا قصاص لیا جائے گا، اگر زخمی کی موت قصد الگائے جانے والے زخم سے واقع ہوئی ہو اور غیر ارادی طور پر لگایا زخم اچھا ہو گیا ہو تو مجرم سے جن لینے کا قصاص لیا جائے گا اور ناستہ زخم کا تاوان عاقلہ کے ذمہ ہوگا۔

ولو كان مات من الخطأ وبر من الجراحة العمد وليس في مثلها قصاص فانما فيه دية واحدة على العاقلة ويبطل ارش العمد بمنزلة الخطأ والعمد يموت من احد شأ وقد برأ من الآخر.

اگر خطا لگائے جانے والے زخم سے زخمی مر جائے اور قصد الگائے جانے والا زخم اچھا ہو چکا ہو، اور یہ زخم ایسا رہا ہو جس میں قصاص نہیں لیا جاتا (بلکہ تاوان لاگو یا جاتا ہے) تو اس صورت میں صرف ایک پوری دیت لازم ہوگی جو مجرم کے عاقلہ کے ذمہ ہوگی، قصد الگائے ہوئے زخم کا تاوان نہیں لیا جائے گا، جیسا کہ (مذکورہ بالا) اس صورت میں ہوتا ہے جب دانستہ اور نادانستہ دونوں طرح کے زخم لگائے گئے ہوں، ایک سے مجرم اچھا ہو جائے، لیکن دوسرے سے مر جائے۔

قصاص کے نتیجہ میں موت:

قال: ولو ان رجلا قطع يدا رجل بحديدة عمدا وبرأت فأمره إلا أن يقتص منه فاقص

منه فمات فان ابا حنيفة رضى الله عنه كان يقول: على العاقلة لمقتص دية المقتص منه.

وكان ابن ابى ليلى يقول: فهو امن ذلك.

ایک آدمی دوسرے آدمی کا ہاتھ کسی دھاردار ہتھیار سے کاٹ لے، پھر یہ تم اچھا ہو جائے اور امام زنجی کو مجرم سے قصاص لینے کی اجازت دے اور یہ شخص اس سے قصاص لے جس کے نتیجہ میں وہ (مجرم) مر جائے تو اس صورت میں (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) یہ فرماتے تھے کہ: قصاص لینے والے کے عاقلہ پر اس شخص کی میت واجب ہوگی جس سے قصاص لیا گیا ہے، ابن ابی لیلیٰ بھی تقریباً یہی کہتے تھے۔

وقال ابو يوسف: لا شيء، على المقتص للآثار التي جاءت في ذل. انما هذا رجل اخذ له بحق

واخذ من الميت بحق ولم يعتد عليه. انما قتله الكتاب والسنة

(لیکن) اس سلسلہ میں منقول آثار کی روشنی میں میری رائے یہ ہے کہ قصاص لینے والے پر کچھ بھی عائد نہیں ہوگا، اس شخص نے اپنا ایک حق وصول کیا ہے اور حق کی بناء پر مرنے والے سے بدلہ لیا ہے اور (بدلہ لینے میں) اس پر کوئی زیادتی نہیں کی ہے دراصل اسے کتب و سنت نے قتل کیا ہے۔

بل ان كان اقتص منه بغير اذن الامام. ولا رضاء المقتص منه. ما من المقتص منه من ذلك

فالدية في مال الذي اقتص لنفسه. وكان ابو حنيفة رضى الله عنه يقول: هذا في الموضع الذي

يمكن فيه القصاص

البتہ اگر اس شخص نے امام کی اجازت اور مجرم کی مرضی کے بغیر اس سے قصاص لے لیا ہے اور اس کے نتیجہ میں وہ مر گیا تو اس کی دیت اس شخص کے مال میں سے لی جائے گی جس نے بطور خود قصاص لے لیا۔ (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) (اپنی رائے کے بارے میں) فرماتے تھے کہ: یہ حکم اس صورت پر منطبق ہوگا: بزرگ کی نوعیت ایسی ہو کہ اس کا قصاص لینا ممکن ہو۔

نابالغ وارث کی طرف سے قصاص:

قال ابو يوسف: واذا قتل الرجل. وله وليان ابنان صغير وكبير. والوارث له غيرهما فان

الفقيه ابا حنيفة كان يقول: اقبل البينة من الكبير واقضى له. لقدصاص ولا انتظر الى كبير

الصغير. ويقول: ارايت لو كبير هذا معتوها اكنت احبس هذا

اگر کوئی آدمی قتل کر دیا جائے اور اس کے صرف دو ولی ہوں، دو بیٹے، ایک چھوٹا اور ایک بڑا، اور ان کے علاوہ اس کا کوئی اور وارث نہ ہو تو فقیر ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) یہ فرماتے تھے کہ: میں بڑے کی گواہی قبول کر لوں گا اور چھوٹے کے بڑے ہونے تک ملتوی نہ رکھوں گا، یہ کہہ کر تھے غور کرو، اگر یہ بچہ بڑا ہو کر فاجر العقل ثابت ہوا کیا میں مجرم کو قید میں ڈالے رکھوں گا؟

وکان ابن ابی لیلی (رحمہ اللہ) یقول: لا اقبل البینۃ حتی یکبر الصغیر ویجعلہ مثل الغائب لا یقتل حتی یقدم الغائب۔

ابن ابی لیلیٰ یہ کہتے تھے کہ: جب تک چھوٹا لڑکا بڑا نہ ہو جائے میں گواہی نہیں قبول کروں گا، ابن ابی لیلیٰ چھوٹے لڑکے کو غیر حاضر (ولی) کی حیثیت میں رکتے تھے، کہ اس صورت میں جب تک غیر حاضر (ولی) نہ آجائے مجرم کو قتل نہیں کیا جائے گا۔

وکان ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) یقول: لا یشبہ الغائب الصغیر ولا یاخذ للکبیر الغائب الا بوکالۃ۔ وکان ابن ابی لیلی یقول: لا یقبل الوکالۃ فی الدم العمد ویقتص۔ وکان فقیہنا ابو حنیفہ لا یقبل الوکالۃ فی الدم العمد۔ وهذا حسن۔

اور (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) یہ کہتے تھے کہ: غیر حاضر اور چھوٹے (بچے) کام عاملہ یکساں نہیں کیونکہ ولی چھوٹے (بچے) کی طرف سے (قصاص) لے سکتا ہے لیکن غیر حاضر بڑے فرد کی طرف سے اسی وقت (قصاص) لے سکتا ہے جب کہ اس نے اپنا وکیل کر دیا ہو۔ اور ابن ابی لیلیٰ قتل عمد کے سلسلہ میں وکالت تسلیم کرنے اور قصاص دلوادینے کے قائل تھے اور ہمارے فقیہ (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) قتل عمد کے سلسلہ میں وکالت نہیں تسلیم کرتے تھے اور یہی رائے سب سے زیادہ بہتر ہے۔

قال ابو یوسف: قد قتل الحسن بن علی رضی اللہ عنہما ابن ملجم ولعل ولد صغیر (سیدنا) حسن بن علی رضی اللہ عنہما نے (سیدنا علی کے قصاص میں) ابن ملجم کو قتل کر دیا تھا حالانکہ (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے کئی چھوٹے بچے بھی چھوڑے۔ تھے۔

گر کر مر جانے والے کی دیت:

قال ابو یوسف: وایما رجل من هؤلاء التجار الذین فی الاسواق والارباض والمحال امر اجیرا عندہ فرش فی طریق فساء المسلمین فعطب بہ عاطب۔ فالضمان علی الامر وان کان امرہ فتوضاً فی الطريق فالضمان علی المتوضی۔ من قبل ان منفعة الوضوء للمتوضی ومنفعة

الرش للامر

بازاروں، احاطوں اور سرائے خانوں کے تاجروں میں سے کوئی اپنے کسی مزدور کو دے اور وہ مسلمانوں کے صحن کے راستہ میں پانی کا چھڑکاؤ کرے جس کے نتیجہ میں کوئی (آدمی یا جانور) پھسل کر پڑے اور مر جائے تو اس کی ضمان اس شخص پر ہوگی جس نے (چھڑکاؤ کا) حکم دیا تھا، البتہ اگر حکم دینے والے نے راستہ میں وضو کرنے کا حکم دیا اور اس شخص نے وضو کیا (جس کا پانی گرنے کے نتیجہ میں یہ سانحہ پیش آیا) تو اس کی ضمان وضو کرنے والے کے سر ہوگی (دونوں حالتوں میں حکم مختلف ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وضو کا فائدہ وضو کرنے والے کو ہوتا ہے اور چھڑکاؤ فائدہ حکم دینے والے کو حکم ہوتا ہے۔

وایما رجل استأجر اجيرا فحفر له بئرا في طريق المسلمين بغير اذن السلطان فوقع فيه ارجل فمات. فالقياس ان يكون الضمان على الاجير. ولكننا نتر كمالا لقيس في ذلك لان الاجراء لا يعرفون اذا تقام ذلك فالضمان على عاقلة المستأجر.

کوئی شخص کسی مزدور کے ذریعہ مسلمانوں کی راہ گزر میں سلطان کے حکم کے بغیر کواں کھدوائے اور کوئی آدمی اس میں گر کر مر جائے تو قیاس کی رو سے اس کی ضمان مزدور کے سر ہونی چاہئے لیکن ہم نے اس مسئلہ میں قیاس کو اختیار نہیں کیا ہے کیونکہ جب اس (کنوئیں کی تعمیر) پر زیادہ عرصہ گزر جاتا ہے تو مزدوروں کا پینہ میں ملتا، چنانچہ مرنے والے کی ضمان مستاجر کے عاقلہ کے ذمہ ہوگی۔

فان عثر رجل بمحجر فوقع في هذه البئر فالضمان على واضع الحجر فكله دفعه بيده. فان لم يعرف للمحجر واضع على صاحب البئر وان دفعته دابة منفلة فلا ضمان على صاحب الدابة ولا صاحب البئر. وان كان للدابة سائق او قاهدا او راكبا فالضمان عليه.

اگر کوئی آدمی کسی پتھر سے ٹھوکر کھا کر اس کنوئیں میں گر پڑے اور مر جائے اس کی ضمان پتھر رکھنے والے کے سر ہوگی، گویا کہ اس نے اس آدمی کو اپنے ہاتھوں سے کنوئیں میں دھکیل دیا ہو، اگر یہ نہ معلوم ہو سکے کہ پتھر کس نے رکھا تو ضمان کنوئیں کے مالک کے ذمہ ہوگی، اگر مرنے والے کو کسی بھاگے ہوئے جانور نے دبا دے کر (کنوئیں میں) گرا دیا ہو تو اس کی ضمان نہ تو جانور کے مالک کے ذمہ ہوگی نہ کنوئیں کے مالک کے ذمہ۔ اگر کوئی آدمی اس جانور کو ہانک رہا ہو یا اس کی رسی تھامے آگے چل رہا ہو یا اس پر سوار ہو تو مرنے والے کی ضمان اس آدمی کے ذمہ ہوگی۔

فان سقط حائط فدفع رجلا في البئر فعطب فان كان قد تقدم صاحب الحائط في هدمه فلم يهدمه اخذ بذلك. وكل من عطب بالحائط فعلى صاحب الحائط. وان لم يتقدم الى صاحب الحائط فلا ضمان عليه في شيء من ذلك. وعلى صاحب البئر ضمان الذي دفعه الحائط في البئر.

اگر کوئی دیوار اس طرح گر پڑے، کہ کسی آدمی کو کنوئیں میں گرا کر ہلاک کر دے تو اگر اس واقعہ سے قبل دیوار کے مالک کو اس (مخدوش) دیوار کو منہدم کرنے کی ہدایت کی جا چکی تھی اور اس نے ایسا نہیں کیا تو اس سے اس کا مؤاخذہ کیا جائے گا، ایسی صورت میں دیوار گرنے کے نتیجہ میں گر کر مر جانے والے ہر شخص کی ضمان دیوار کے مالک کے سر ہوگی، لیکن اگر اس واقعہ سے پہلے اس طرح نہ ہو بت نہیں کی گئی تھی تو ان صورتوں میں اس پر ضمان عائد نہیں ہوگی، اس صورت میں دیوار گرنے کے نتیجہ میں کنوئیں میں گر کر مر جانے والے کی ضمان کنوئیں کے مالک کے ذمہ ہوگی۔

وان زلق رجل بماء صبه رجل في الطريق او بفضل وضوءه او بفضاء به رجل او بماء رشه رجل في الطريق فوق في البئر او سطف قبل ان يقع في البئر بذلك الماء احد فعلى صاحب الماء الضمان. فان كان الماء ماء سماء فزالق به رجل فوق في البئر فعطبت فعلى صاحب البئر الضمان.

اگر کسی آدمی نے راستہ میں پانی بایا ہو، یا وضو کیا ہو اور اس کا فضل پانی گرا ہو، یا راستہ میں پانی چھڑکا ہو اور اس پانی سے پھسل کر کوئی آدمی اس کنوئیں میں گرے اور مر جائے، یا کنوئیں میں گرنے سے پہلے ہی پھسل کر گرے اور مر جائے تو اس کی ضمان پانی گرانے والے کے ذمہ ہوگی۔

و كذلك رجل زلق من سحبه او عثر بشوبه فوق من سطحه في البئر فعطبت. فعلى صاحب البئر.

یہی حکم اس آدمی کا ہے جو چوہ سلا یا پاؤں میں کپڑے پھنس جانے کے سبب مکان کی چھت سے گر کر اس کنوئیں میں جا پڑے اور مر جائے، اس کی ضمان بھی کنوئیں کے مالک کے ذمہ ہوگی۔

و كذلك الماشي في الطريق بعثر بشوبه فيقع في البئر فعلى صاحب البئر. فان كان هذا الواقع على رجل فقتله ضمن صاحب البئر الرجلين جميعا.

یہی حکم اس راہ گیر کا ہے جو اپنے کپڑوں میں الجھ کر اس کنوئیں میں جا گرے اس کی ضمان بھی کنوئیں کے مالک کے ذمہ ہوگی، اگر یہ گرنے والا کسی دوسرے آدمی کے اوپر گرے اور وہ آدمی بھی مر جائے تو دونوں (مرنے والوں) کی ضمان کنوئیں کے مالک کے سر ہوگی۔

فان وقع في البئر رجل فسد فطلب الخروج منها فتعلق حتى اذا كان في بعضها سقط فعطبت.

فلا ضمان على صاحب البئر. ليس صاحب البئر في هذا الموضوع بدافع له. ارأيت لو مشى في

اسفلها فعطبت اكان صاحب البئر يضمن؟ لا ضمان عليه في ذلك.

اگر کوئی آدمی کنوئیں میں گرے۔ لیکن اس کی جان سلامت رہے اور وہ اس میں سے نکلنے کی کوشش میں کسی چیز کے

سہارے لٹک کر اوپر آ رہا ہو، لیکن درمیان ہی سے گر کر مر جائے تو کنوئیں کے مالک پر کوئی ضمان لاگو نہیں ہوگی۔ اس صورت میں کنوئیں کے مالک کو اسے دھکیلنے والے کی حیثیت نہیں دی جاسکتی، غور کیجئے، اگر رے والا کنوئیں کی تہ میں چلے پھرے اور وہاں ٹھوکر کھا کر گرے اور مر جائے تو کیا کنوئیں کے مالک کو اس کا ضمان قرار باجائے گا؟ (ظاہر ہے کہ) اس صورت میں اس پر کوئی ضمان عائد نہیں ہوگی۔

فان كان في البئر صخرة. فلما مشى في اسفلها عطب بالصخرة. فان كانت الصخرة في موضعها من الارض لم يضمن صاحب البئر. وان كان صاحب البئر اقتطعها من موضعها فوضعها في ناحية الهر ضمن. فان وقع فيها رجل فمات غما ضمن صاحب البئر. اگر کنوئیں کی تہ میں کوئی بڑا سا پتھر تھا اور جب گرنے والا وہاں چلا پھر اتواں پتھر سے ٹھوکر کھا کر گر گیا اور مر گیا تو اگر یہ پتھر زمین میں اپنی قدرتی جگہ پر تھا تو کنوئیں کے مالک پر ضمان نہیں عائد ہوگی لیکن اگر کنوئیں کے مالک نے اس پتھر کو اس کی سابق جگہ سے اکھاڑ کر کنوئیں میں ایک کنارے رکھ دیا تھا تو اس پر ضمان عائد ہوگی۔ اگر کوئی آدمی کنوئیں میں گر جائے اور اسی قید میں اس کی جان چلی جائے تو اس کی ضمان کنوئیں کے مالک سے سرہونی۔

زنا کی گواہی:

قال: ومن رفع الى الامام وقد زنى فشهد عليه اربعة شهود اخر مسلمون بالزنا وافصحوا بالفاحشة سئل عنهم فان زكوا وكان المشهود عليهما ليسا سبيدين جلد كل واحد من الرجل والمرأة مائة بلدة زنا کرنے والے کا معاملہ جب امام کے سامنے پیش کیا جائے اور چار آزاد مسلمان مرد واضح اور صریح الفاظ میں اس کے فعل زنا کے مرتکب ہونے پر گواہی دیں تو پہلے ان گواہوں کی جانچ کی جائے، اگر یہ ٹھیک ثابت ہوں اور جن دو افراد کے خلاف گواہیاں دی گئی ہیں وہ دونوں بچے نہ ہوں تو مرد اور عورت دونوں کو سو سو کوڑے مارے جائیں گے۔

مرد کو کوڑے مارنے کا طریقہ:

فاما الرجل فيضرب في ازار وهو قائم ويفرق الجلد على احشاء كلها ما خلا الوجه والفرج وقد قال بعضهم: والرأس. وقال: عامة الفقهاء يضرب الرأس. فكان احسن ما رأينا في ذلك ان يضرب الرأس لمبالغنا عن علي بن ابي طالب رضی اللہ عنہ۔ مرد کو کوڑے مارتے وقت کھڑا رکھا جائے گا اور اس کے بدن پر صرف ایک تہ بڑے ہوگا کوڑے چہرہ اور شرم گاہ کے علاوہ سارے اعضاء پر لگائے جائیں گے (نہ یہ کہ سارے کوڑے ایک ہی عضو، چند اعضاء پر لگادیئے جائیں) بعض

فقہاء سر کو بھی مستثنیٰ قرار دیتے ہیں لیکن زہدہ ترفقہاء نے یہی کہا ہے کہ سر پر بھی کوڑے مارے جائیں گے، (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) سے مروی ایک اثر کی بناء پر ہمارے نزدیک بہتر رائے یہی ہے کہ سر پر بھی کوڑے لگائے جاسکتے ہیں۔

(۳۳۶) حدثنا ابن ابی لیلیٰ، عن عدی بن ثابت عن المہاجر بن عمیرۃ عن علی رضی اللہ عنہ انہ

اتی برجل فی حد، فقال: اضرب واعط کل عضو حقہ، واتق الوجه والفرج.

مہاجر بن عمیرہ نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ:

”آپ کے پاس ایک آدمی لایا گیا جس پر حد قائم کرنی تھی، آپ نے کوڑے مارنے والے فرمایا: (کوڑے) مارو اور ہر عضو کو مار میں سے اس کا حصہ دو، ورنہ چہرہ اور شرم گاہ پر نہ مارو۔“

عورت کو کوڑے مارنے کا طریقہ:

قال: واما المرأة فتضرب، وقاعدة تلف علیہا ثیابا حتی لا تبدو عورتہا.

عورت کو بٹھا کر کوڑے مارے جائیں گے اور اس کے کپڑے اس پر اس طرح لپیٹ دیئے جائیں گے کہ (کوڑے مارنے کے دوران) اس کی ستر نہ ظاہر ہو سکے۔

اوسط درجہ کی چوٹ لگانے کا حکم:

ویجدان جلد ابین الجلدین لیس بالتمطی ولا بالخفیف.

عورت اور مرد دونوں کو اوسط درجہ کی چوٹ لگائی جائے گی نہ تو بہت سخت، نہ بہت ہلکی۔

(۳۳۷) هكذا حدثنی اشعث بن ابیہ، قال: شهدت ابا برة اقام الحد علی امرأة وعنده نفر من

الناس، فقال: اجلده جلد ابین الجلدین، لیس بالتمطی ولا بالخفیف، واضربها وعلیہا

ملحفة، ولكن السوط الذی ضرب به سوط ابین السوطین لیس بالشدید ولا بالبدین.

مجھ سے اشعث نے اپنے والد سے روایت کرتے ہوئے اسی مفہوم کی حدیث بیان کی ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ:

”میں نے ابو برة کو ایک عورت پر حد جاری کرتے دیکھا، آپ کے پاس بہت سے دوسرے لوگ بھی تھے، آپ نے فرمایا: اسے اوسط درجہ کی مارو، نہ زیادہ سخت، نہ زیادہ ہلکی، اور اسے کوئی لبادہ اوڑھا کر تباہ مارنا۔ جس کوڑے سے مارا جائے وہ بھی درمیانی قسم کا ہونا چاہیے، نہ بہت سخت ہو اور نہ بہت نرم۔“

(۳۳۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸-۸۶، مصنف عبدالرزاق: ۱۳۵۱۷۔

(۳۳۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۶-۸۶، ۲۔

(۳۳۸)۔ ہکذا حدثنا محمد بن عجلان عن زید بن اسلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتی رجل اصاب حدا. فاتی بسوط حدید شدید فقال: دون هذا. فاتی بسوط منتشر فقال: فوق هذا. فاتی بسوط قد یبس فقال: هذا۔

زید بن اسلم سے روایت ہے کہ:

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی لایا کیا جو حد کا مستحق قرار پا چکا تھا، آپ کے پاس ایک بہت سخت کوڑا لایا گیا تو آپ نے فرمایا: اس سے ہلکا لاؤ، پھر ایک ڈھیلا ڈھالا لایا گیا تو آپ نے فرمایا: زیادہ سخت لاؤ، پھر ایک سوکھا ہوا کوڑا لایا گیا تو آپ نے فرمایا: یہ ٹھیک ہے۔“

(۳۳۹) (قال ابو یوسف) وحدثنا عاصم عن ابی عثمان قال: اتی عمہ رضی اللہ عنہ برجل فی حد فدعا بسوط فاتی بہ وفیہ لین. فقال: اشد من هذا. فاتی بسوط بین اسوطين فقال: اضرب. ولا یری ابطک. واعط کل عضو حقہ. ابو عثمان نے کہا ہے کہ:

”عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک آدمی کو حد جاری کرنے کیلئے لایا گیا۔ آپ نے کوڑا طلب کیا جو کوڑا لایا گیا وہ قدرے نرم تھا آپ نے فرمایا: اس سے سخت لاؤ پھر آپ کے پاس ایک دربنی رجبہ کا کوڑا لایا گیا تو آپ نے کہا کہ: مارو۔ (مارنے میں ہاتھ کو اتنا ہی اوپر اٹھاؤ کہ) تمہاری بغل نہ دیکھائی دے رہے شو بدن کو اس کا حق دو۔“

رجم:

وان شهدوا بالزنا علی محمد بن ارمیة وافضحو بالفاحشة امرالماہ برجمہا۔ اگر (چار آزاد مسلمان مرد) کسی شادی شدہ مرد یا شادی شدہ عورت کے ذہنی گواہی دیں اور واضح اور صریح الفاظ میں فعل زنا کو اس کی طرف منسوب کریں تو امام مجرم کے رجم کا حکم صادر کر دیگا۔

(۳۴۰) حدثنا مغيرة عن الشعبي ان اليهود قالوا للنبي ﷺ: ما هذا الجم؟ قال: اذا شهد اربعة وانهم راوه يدخل الميل في المكحلة فقد وجب الرجم۔ شعبی سے روایت ہے کہ:

”یہودیوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ: رجم کب کیا جائے گا؟ آپ نے فرمایا: جب چار افراد یہ گواہی دیں

کہ انہوں نے مجرم کو (اپنا آلہ تناسل عورت کی شرم گاہ میں) اس طرح داخل کرتے دیکھا ہے جس طرح سرمہ دانی میں سلائی داخل داخل کی جاتی ہے تو رجم واجب ہو جاتا ہے۔“

قال: وينبغي ان يبدء بالرجم. شهود ثم الامام ثم الناس. فاما الرجل فلا يحفر له. واما المرأة فيحفر لها الى السرة.

سنگ ساری کی ابتداء گواہوں سے کرنی چاہئے ان کے بعد امام کو اور پھر عام لوگوں کو پتھر مارنے چاہئیں۔ عورت (کو سنگسار کرنے کے طور پر یہ ہوگا کہ اس) کیلئے ناف تک گہرا ایک گڑھا کھودا جائے گا جب کہ مرد کیلئے گڑھا نہیں کھودا جائے گا۔

(۳۲۱). وهكذا حدثنا يحيى بن معيد عن مجالد عن عامر بن عليا رضي الله عنه رجم امرأة فحفر لها الى السرة. قال عامر: ناشدت ذلك.

عامر سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے ایہ عورت کو سنگسار کیا تھا تو اس کیلئے ناف تک گہرا ایک گڑھا کھودا گیا تھا، عامر نے کہا ہے کہ میں بذات خود اس واقعہ میں شریک تھا۔“

(۳۲۲). وقد بلغنا ان النبي ﷺ ما اتته الغامدية فأقرت عنده بالزنا امر بها فحفر لها الى الصدر وامر الناس فرجموا ثم امر بها فصلى عليها ودفنت.

اور ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ نبی ﷺ کے پاس قبیلہ غامد کی ایک عورت نے آکر زنا کا اقرار کیا تھا آپ نے اس کیلئے سینہ تک گہرا ایک گڑھا کھدوایا تھا۔ پھر لوگوں کو پتھر مارنے کا حکم دیا تھا، چنانچہ انہوں نے اسے پتھر مار کر ہلاک کر دیا، پھر آپ کے حکم سے اس کی ناز و نہاد کی گئی اور اسے دفن کر دیا گیا۔

زنا کا اقرار:

قال: ومن اتى الامام فأنزعه بالزنا. فلا ينبغي له ان يقبل منه قوله حتى يردده فإذا اتاه فأقر عنده اربع مرات بل مرة يردده فيها ولا يقبل منه سؤال عنه: هل به لعمرك هل به جنون؟ هل في عقله شيء منك؟ فإذا لم يكن به شيء من ذلك. فقد وجب عليه الحد اگر کوئی شخص امام کے پاس آکر زنا کا اقرار کرے کہ اس نے زنا کیا ہے تو امام کو چاہئے کہ اس کی بات اس وقت تک نہ

مانے جب تک وہ اسے بار بار نہ کہے، اگر وہ چار بار ارتکاب زنا کا اقرار کر لے جب کہ ہر بار امام اس بیان نہ تسلیم کرتے ہوئے اس کو اپنی بات دوبارہ کہنے کا موقع دے رہا ہو، تو امام کو اس بارے میں معلوم نہ پتا چاہئے کہ وہ خط الحواس یا پاگل تو نہیں، اس کی عقل میں کچھ فتور تو نہیں آگیا ہے؟ اگر معلوم ہو کہ وہ ان میں سے کسی بیز میں بھی مبتلا نہیں ہے تو اس پر حد واجب ہو جائے گی۔

فان كان محصناً فالرجم، والذي يبدئ بالرجم في الاقرار الامام ثم الناس، وان كان بكرا امر بجلده مائة جلدة. هكذا بلغنا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جعل بماعز بن مالك حين اتاه فاعترف عنده بالزنا.

اگر وہ شادی شدہ ہے تو اسے رجم کیا جائے گا، زنا کے اقرار کی بناء پر رجم کیا جا رہا: و تو نساری کی ابتداء امام کرے گا، پھر دوسرے لوگ پتھر مارنا شروع کریں گے، اگر اقرار کرنے والا کنوارا ہو تو امام حکم دے گا کہ اسے سو کوڑے لگائے جائیں، ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ جب ماعز بن مالک (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ ﷺ کے پاس آ کر زنا کا اعتراف کیا تھا تو آپ نے اس کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا۔ جب ماعز بن مالک (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ ﷺ کے پاس آ کر زنا کا اعتراف کیا تھا تو آپ نے اس کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا۔

(۳۳۳) حدثنا محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هريرة رضي الله عنه قال: جاء ماعز بن مالك الى النبي ﷺ فقال لك اني زنيبت. فأعرض عنه حتى اتاه اربع مرات. فمربى فرجم. فلما اصابته الحجارة ادبر يشتم. فلقى رجل بيده لحي جمل فضربه به فصرعه ف كرم النبي ﷺ فراره حين مسته الحجارة فقال: هلا تر كتموه؟ (سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

”ماعز بن مالک نے نبی ﷺ کے پاس آ کر یہ کہا کہ میں نے زنا کیا ہے، آپ نے منہ پھیر لیا، تا آنکہ اس نے چار بار سامنے آ کر یہی بات کہی پھر آپ نے حکم صادر فرمایا اور اسے رجم کیا گیا، جب سے پتھر کی چوٹ لگی تو وہ منہ پھیر کر بھاگا، راستہ میں اس کی مڈ بھیڑ ایک ایسے شخص سے ہوئی جس کے ہاتھ میں اونٹ کے بڑے کی ہڈی تھی اس نے اس سے ماعز کو مار مارا یا جب ماعز کے پتھر کی چوٹ کھا کر بھاگنے کا مجرا نبی ﷺ کو سنایا تو آپ نے فرمایا: تم نے اسے چھوڑ کیوں نہ دیا؟“

(۳۳۴) وقد بلغنا ان النبي ﷺ سأل عن عقل ماعز بن مالك فقال هل تعلمون بعقله

بأسا اهل تنكرون مہ شہنا فقالوا: لا نعلبه الا وفي العقل من صلحائنا فيما نرى.
اور ہمیں یہ بات بھی پہنچی ہے کہ نبی ﷺ نے ماعز کی عقل کے بارے میں بھی پوچھ گچھ کی تھی، آپ نے لوگوں سے دریافت کیا تھا: کیا تمہیں معلوم ہے کہ اس کی عقل میں کچھ فتور آ گیا ہے؟ اس سے عجیب قسم کی حرکتیں تو نہیں سرزد ہوتیں؟ لوگوں نے جواب دیا کہ جہاں تک ہمیں معلوم ہے وہ پختہ عقل کا ہے اور ہمارے سمجھدار لوگوں میں سے ہے۔

محسن کی تعریف:

وقد اختلف اصحابنا في احصان. فقال بعضهم: لا يكون المسلم الحر محصن. الا بامرأة حرة مسلمة قد دخل بها. ولا يكون على الذمية من اهل الكتاب وغيرهم احصان. وقال بعضهم: على اهل الكتاب احصان. بعضهم يحصن بعضا. وكذا جميع اهل الذمة. وقال بعضهم في الحر المسلم: كون تحته الأمة: انها لا تحصنه. وانما عليه الجلد في الزنا. وان كانت تحته امرأة من اهل الكتاب: انها لا تحصنه. وقال بعضهم: لا تحصنه. وقال بعضهم: يحصنها ولا تحصنه. قال: وحين ما سمعنا من ذلك والله اعلم ان الحر المسلم لا يكون محصنا الا بامرأة مسلمة حرة. وذا كانت تحته المرأة من اهل الكتاب فهو محصن لها وليست بمحصنة له.

احصان کیا ہے، اس سلسلہ میں ہمارے اصحاب کے درمیان اختلاف ہے، بعض نے یہ کہا ہے کہ: آزاد مسلمان مرد اس وقت تک محسن نہیں قرار پائے گا جب تک وہ کسی آزاد مسلمان عورت (سے نکاح کر کے اس) کے ساتھ خلوت صحیحہ نہ کر چکا ہو، اہل کتاب یا دوسرے مذاہب کی کسی ذمی عورت سے ہم بستری اسے محسن قرار نہیں دے سکتی۔ ان کے علاوہ دوسرے حضرات یہ کہتے ہیں کہ: اہل کتاب کے ساتھ (نکاح اور خلوت صحیحہ) سے بھی احصان کی شرط پوری ہو جاتی ہے، مسلمان مرد اپنی کتابیہ بیوی کو اگر کتہ یہ عورت اپنے مسلمان شوہر کو محسن بنادینے کیلئے کافی ہے اور اسی اصول کا اطلاق تمام اہل ذمہ پر ہوگا۔ آزاد مسلمان مرد کے تحت اگر اس کی لونڈی ہو تو بعض فقہاء کے نزدیک وہ لونڈی اس مرد کو محسن نہیں بنا سکتی اور اگر وہ مرد زنا کا مرتکب ہو تو اسے زے مارنے کی سزا دی جائے گی، البتہ اگر اس کے نکاح میں کوئی کتابیہ عورت ہو تو وہ محسن قرار پائے گا۔

لیکن بعض دوسرے فقہاء۔۔ کہتے ہیں کہ یہ (کتابیہ عورت) اس مرد کو محسن بنانے کیلئے کافی نہیں، بعض دوسرے فقہاء نے کہا ہے کہ اس (آزاد مسلمان) مرد کے سبب وہ (کتابیہ بیوی) محسن قرار پا جائے گی مگر اس (کتابیہ بیوی) کے سبب اس مرد کو محسن قرار نہیں پایا جائے گا۔ ہم نے اس سلسلہ میں جو موزوں ترین رائے سنی ہے وہ یہ ہے کہ کوئی آزاد

مسلمان مرد کسی آزاد مرد کو جسے عورت کے بغیر محسن قرار نہیں دیا جاسکتا، اگر اس کے نکاح میں کوئی کتابیہ عورت ہو تو وہ عورت اس کے سبب محسن قرار پاجائے گی مگر اس عورت کے سبب یہ محسن قرار نہیں پائے گا، و ہذا۔

(۳۲۵) حدثنا مغيرة عن ابراهيم والشعبي في الحر يتزوج اليهودية و لنصرانية ثم يفجر.

قالا: بجلد ولا يبرجم

اس مسلمان آزاد مرد جو کسی یہودی یا نصرانی عورت سے نکاح کرنے کے بعد کسی کے ساتھ زنا کا ارتکاب کرتا ہے کے بارے میں ابراہیم اور شعبی دونوں حضرات نے کہا ہے کہ:

”اسے کوڑے مارے جائیں گے سگسار نہیں کیا جائے گا۔“

(۳۲۶) قال: وحدثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر انه كان لا يرى مشاكة محصنة.

”نافع نے (سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) سے روایت کیا ہے کہ ان کے نزدیک کوئی مشرکہ عورت کسی مرد کو محسن نہیں بناتی۔“

(۳۲۷) قال (ابوسف رحمه الله): وحدثنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال: لا يحسن

الرجل يهودية ولا نصرانية ولا بأمة.

ابراهيم نے کہا ہے کہ:

”کوئی یہودی یا نصرانی عورت کسی مرد کو محسن نہیں بناتی اور نہ اس شخص کی لونڈی اسے محسن قرار دینے کیلئے کافی ہے۔“

سزائے رجم کا التواء:

والمرأة اذا شهد عليها بالزنا وهي محصنة او اقرت بذلك اربع مرار - وه حامل فلا ينبغي ان

تو رجم حتى تضع ما في بطنها. هكذا بلغنا ان النبي ﷺ فعل.

اگر چار گواہوں کے نتیجے میں یا خود عورت کے چار بار اقرار کرنے کے سبب کس شادی شدہ عورت کے خلاف ارتکاب زنا کا جرم ثابت ہو جائے لیکن وہ حاملہ ہو تو اسے اس وقت تک سگسار نہیں کرنا چاہئے جب تک وضع حمل نہ ہو جائے، ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ نبی ﷺ نے بھی ایسا ہی کیا تھا۔

(۳۲۸) حدثنا ابان عن يحيى بن ابي كثير عن ابي قلابة عن ابي المهدى عن عمران بن حصين ان

(۳۲۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۷۵۔

(۳۲۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۷۳۔

امراة من جهينة اتت الى صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت: اني اصبت حدا فأقمه على. قال: وهي حامل. أمر أن يحسن اليها حتى تضع. فلما وضعت جاءت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأقرت به مثل الذي كانت أقرت به. فأمر بها فأسبلت ثيابها عليها ثم رجمها وصلى عليها فقبل له: بارك الله. تصلى عليها وقد زنت. فقال: لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين من اهل المدينة لولسعتهم. وهل وجدت افضل من ان جادت بنفسها عمران بن حصين (رضي الله عنه) سے روایت ہے کہ:

”قبیلہ جہینہ کی ایک عورت، نے نبی ﷺ کے پاس آ کر یہ کہا کہ میں حد کی مستحق ہوگئی ہوں لہذا مجھ پر حد جاری کیجئے (راوی) کہتا ہے کہ یہ عورت، حاملہ تھی آپ نے وضع حمل تک اس عورت کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید کی جب وہ بچہ جن چکی تو اس نے نبی ﷺ کے پاس آ کر پھر اسی جرم کا اقرار کیا جس کا اقرار پہلے کر چکی تھی، آپ کے حکم سے اس کو اس کے کپڑے اچھی طرح اوڑھادئے گئے۔ پھر آپ نے اسے رحم کیا اور اس کی نماز جنازہ ادا کی، اس پر آپ سے کہا گیا: اللہ کے رسول! اس نے زنا کیا تھا پھر تیری آپ اس کی نماز جنازہ ادا کر رہے ہیں؟ آپ نے جواب دیا: اس نے ایسی توبہ کی ہے جو اگر مدینہ کے ستر آدمیوں کے دیاں تقسیم کر دی جائے تو ان سب کیلئے کافی ہو۔ کیا تم نے اس سے بڑا کارنامہ دیکھا ہے کہ اس نے اپنی جان خود قربان کر دی۔“

زنا کی گواہی:

فان شهد اربعة بالزنا على رجل او امرأة وهم عريان فينبغي للامم ان يحدهم ولا حد على المشهود عليه. وكذلك لو كان عبدا. وكذلك لو كانوا احمدا ودين في قذف. وكذلك لو كانوا اهل ذمة. لا يجوز في ذلك.

اگر کسی مرد یا عورت کے خلاف کتاب زنا کی گواہی دینے والے چاروں گواہ اندھے ہوں تو امام کو چاہئے کہ اس مرد یا عورت کو کوئی سزا نہ دے جس سے خلاصہ گواہی دی گئی ہے بلکہ ان گواہوں پر (قذف کی) حد جاری کرے، یہی سلوک ان گواہوں کے ساتھ بھی کیا جائے گا جو غلام یا ذمی ہوں یا جن پر قذف کے جرم میں حد جاری کی جا چکی ہو۔

غلا شهادة اربعة احرام لم يمين عدول. فان كانوا اربعة فساقا او سئل عنهم فلم يزكوا فلا حد عليهم لانهم اربعة ولا حد على المشهود عليه.

(٣٣٩) قال: حدثنا اشعث عن الشعبي في اربعة شهدوا على رجل زنا فكان احدهم ليس
بعبد ولم يكونوا كلهم عدولا قال: لا اجلدا احدا منهم.

ہم سے اشعث نے شعبی کی یہ روایت بیان کی ہے کہ:

”اگر چار افراد ایک مرد کے خلاف زنا کی گواہی دیں لیکن ان گواہوں میں سے ایک یا چاروں راستباز ثابت نہ ہو سکیں تو (امام) شعبی کا کہنا ہے کہ میں ان میں سے کسی کو بھی (قذف کی سزا کے طور پر) کوڑے نہیں ماروں گا۔“

عورتوں کی گواہی:

(٣٥٠) قال وحدثنا الحجاج عن الزهري قال: مضت السنة من رسول الله ﷺ

والخلفتين من بعده ان لا تجوز شهادة النساء في الحدود.

زہری نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اور آپ کے بعد دونوں خلفاء کے زمانہ سے بی طریقہ قائم رہا ہے کہ شرعی سزاؤں کے سلسلہ میں عورتوں کی گواہی تسلیم نہیں کی جاتی۔“

تعین جرم:

قال: ومن رفع وقد شرب الخمر كثيراً أو قليلاً فعليه الحد. قليل خمر وكثيرها حرام يجب

فيه الحد. والسكر من كل شراب حرام يجب فيه الحد.

جس شخص نے انگور کی شراب پی ہو اور اسے امام کے سامنے پیش کیا جائے تو اس پر مد جاری کی جائے گی خواہ اس نے تھوڑی شراب پی ہو یا زیادہ، انگوری شراب کم ہو یا زیادہ بہر حال حرام ہے اور اس (کے) سے حد واجب ہو جاتی ہے،
نشر، خواہ کسی مشروب سے پیدا ہو حد واجب کر دیتا ہے۔

(٢٥١). حدثنا الحجاج عن مصيين عن الشعبي عن الحارث عن علي بن أبي حمزة عن ابن عباس رضي الله عنه قال: في قليل

(۳۳۹) مصنف: ای. بی. شیبہ: ۲۸۱۸۷۔

(۳۵۰) مصنف ایم: ابی شیبہ: ۲۸۷۱۲۔

(۳۵۱) مصنف ام: ایبہ شیبہ: ۲۸۳۹۳۔

الخمر و کثیرا ثمانون (جلد ۵)

(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ:

”انگوری شراب کم پی جائے یا زیادہ اس کی سزا اسی (کوڑے) ہے۔“

(۲۵۲) قال وحدثنا الحجاج عن عطاء قال: ليس في شيء من الشراب حد يسكر الا الخمر عطاء نے کہا ہے کہ:

”انگوری شراب کے علاوہ کسی شراب (کی بناء) پر اسی وقت حد واجب ہوگی جب اس سے شہ پیدا ہو جائے۔“

شراب خوری کی سزا:

(۲۵۲) قال: وحدثنا ابن ابي عروبة عن عبدالله الداناج عن حصين عن علي رضي الله عنه

قال: جلد رسول الله ﷺ بعين وابو بكر الصديق رضي الله عنه اربعين و كملها عمر بن

الخطاب رضي الله عنه ثمانين و كل سنة. يعني في الخمر.

(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے (شراب پینے پر) چالیس کوڑوں کی سزا دی، اور (سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی چالیس

کوڑوں کی سزا دی پھر (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اس کی تعداد پوری کر کے اسی کر دی، دونوں ہی تعدادیں سنت ہیں آپ کی مراد انگوری شراب پینے کی: اسے تھی۔“

والذي اجمع عليه اصحابنا انه يضرب من شرب الخمر قليلا او كثيرا ثمانين. ومن سكر من

غير الخمر من الشراب حتى يذهب عقله وحتى لا يعرف شيئا ولا ينكره فعليه الحد ثمانين

وضرب عمر بن الخطاب رضي الله عنه في السكر من النبيذ ثمانين

اس بات پر ہمارے اصحاب کا اجماع ہے کہ جس شخص نے انگوری شراب کم یا زیادہ پی ہوا اسے اسی کوڑے مارے

جائیں گی، جو شخص انگوری شراب کے۔ اوہ کوئی اور شراب پی کر نشہ میں مبتلا ہو جائے، اس کی عقل معطل ہو جائے، اور بھلے

برے کی تمیز جاتی رہے اس پر بھی اسی کوئی حد جاری کی جائے گی، (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے نبیذ پی کر نشہ

میں مبتلا ہو جانے والے کو اسی کوڑے لگائے ہیں۔

ہر نشہ آور چیز پر سزا:

(۳۵۴) حدثنا الشیبانی عن حسان بن المغارق قال: سأل رجل عمر بن الخطاب في سفر. وكان صائماً. فلما افطر الصائم اهوى الى قربة لعمر رضي الله عنه معلنة فينا نبين. فشرب منها فسكر. فضربه عمر رضي الله عنه الحد. فقال له الرجل: انما شربت من قربتك. فقال عمر رضي الله عنه انما جلدتك لسكرتك لا على شربك.
حسان بن مغارق نے کہا ہے کہ:

”ایک شخص ایک سفر میں (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا یہ من روزہ سے تھا، جب اس نے روزہ افطار کر لیا تو (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا ایک نبید کا کپا جو اوپر لٹکا یا ہوا تھا اس میں سے پیاسے نشہ آ گیا، عمر رضی اللہ عنہ نے اس پر حد جاری کی، اس آدمی نے آپ سے کہا: میں نے تو آپ سے برتن سے پیاتھا، عمر رضی اللہ عنہ نے اسے جواب دیا کہ: میں میں نے تمہیں نشہ آنے کی بناء پر کوڑے مارے ہیں (نہیں)۔ پینے کی بناء پر نہیں مارے ہیں۔“

(۳۵۵) قال وحدثني مسعر قال: حدثني ابو بكر بن عمرو بن عتبة: كره عن عمر رضي الله عنه قال لا حد الا فيما حبس العقل.
(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”حد صرف اس چیز (کے پینے) پر جاری کی جائے گی جو عقل معطل کر دے۔“

سزا دینے کا وقت:

ولا ينبغي ان يقام الحد على السر كان حتى يفيق. هكذا بلغنا عن عاييا رضي الله عنه فعل بالنجاشي.

نشہ میں مبتلا آدمی پر حد اس وقت جاری کرنی چاہئے جب اس کا نشہ اتر جائے۔ ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے نجاشی کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا۔“

(۳۵۶) وحدث مغيرة عن ابراهيم قال: اذا سكر الانسان ترك حتى يفيق ثم يجلد.
ابراہیم نے کہا ہے کہ:

(۳۵۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۴۰۱۔

(۳۵۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۴۱۵، ۲۸۴۱۶۔

(۳۵۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۶۲۶۔

”جب کسی آدمی کو نشہ آجائے تو سے نشہ اترنے تک چھوڑ دیا جائے گا پھر کوڑے لگائے جائیں گے۔“

رمضان میں شراب پینے پر تعزیر:

ومن رفع وقد شرب خمر افي رمضان او شرب شرابا غير الخمر فكسر منه. وذلك في رمضان فانه يضرب الحد ويعزر بعد الحد سوا طأ. بلغنا ذلك او نحو منه عن علي وعمر رضي الله عنهما
رمضان میں انگوری شراب، پیڈ یا انگور کے علاوہ کسی اور چیز کی شراب پی کر نشہ میں مبتلا ہو جانے والے کا معاملہ پیش کیا جائے تو اسے حد کے بقدر کوڑے لانے کے بعد تعزیر کے طور پر چند کوڑے اور مارے جائیں گے۔ یہ بات یا اس سے ملتی جلتی بات ہمیں (سیدنا) علی او عمر (رضی اللہ عنہما) کے بارے میں معلوم ہوئی ہے۔

(۳۵۷). حدثنا الحجاج بن اسد عن ابن عمر رضي الله عنه برجل قد شرب خمر افي رمضان

فضربه ثمانين وعزره - شرب

ابو سنان نے کہا ہے کہ:

”ممرضى الله عنه کے پاس ایک آدمی لایا گیا جس نے رمضان میں انگور کی شراب پی تھی آپ نے اسے اسی کوڑے مارے پھر بطور تعزیر بیس کوڑے مارے۔“

(۳۵۸). قال: وحدثنا الحجاج بن عطاء بن ابی مروان عن ابیہ عن علی رضي الله عنه مثل

ذلك في رجل اتي به وقد شرب في رمضان الخمر.

”(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ کے پاس ایک آدمی کو لایا گیا جس نے رمضان میں انگور کی شراب پی تھی تو آپ نے ابائی (جیسا کہ اوپر سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہوا ہے)۔“

اتہام زنا:

قال ابو يوسف: ومن رفع. قد قذف رجلا حرا مسلما بالزنا فشهد عليه بذلك شاهدان

فعدلا او كان اقر بقذفه له ضرب الحد. وكذلك لو كان قذف امر رجل او اباه وهما مسلمان.

فانه يضرب الحد. وان هر يكن هذا القاذف ضرب للاول حتى قذف آخر فانه يضرب لهما

جميعا حدا واحدا.

جب کسی ایسے شخص کا معاملہ پیش کیا جائے جس نے کسی آزاد مسلمان مرد پر زنا کی تہمت لگائی ہو اور دو گواہ اس بات کی

گواہی دیں اور یہ دونوں راست باز ثابت ہو جائیں تو اس پر حد جاری کی جائے گی، فی طرح اگر طرم نے کسی شخص کی ماں یا باپ پر جو مسلمان ہوں زنا کی تہمت لگائی ہو تو اس پر حد جاری کی جائے گی، اگر جرم قذف ارتکاب کرنے والا اپنے جرم کی سزا پانے سے پہلے کسی دوسرے آدمی پر بھی زنا کی تہمت لگا دے تو اس پر ان دونوں جرموں کی سزا میں صرف ایک ہی حد جاری کی جائے گی۔

فان كان القاذف عبداً ضرب حد العبد اربعين. فان لم يكن ضرب بعد ما قذف حتى اعتق ثم قدمه الى الحاكم فانه لا يزيد على الاربعين. لانها هي التي كانت وجبت عليه يوم قذف. فان لم يكن ضرب بعد الاعتق حتى قذف آخر ضرب للاول ولله في ثمانين. وكذلك لو كان ضرب من الثمانين اسواط ثم قذف آخر كملت له الثمانون ويحسن بما مضى ولا يضرب ثمانين مستقبلة ما بقي من الحد سوط. وان قذف رابعاً وقد بقي من الثمانين سوط كملت له الثمانون ولم يضرب للرابع سوى ما ضرب. فان كملت له الثمانون ثم قذف آخر ضرب لذلك ثمانين اخرى بعد ان يحبس حتى يخف الضرب.

زنا کی تہمت لگانے والا اگر غلام ہو تو اس پر وہ حد نافذ کی جائے گی جو غلام کے ہوتے ہوئے یعنی چالیس کوڑے مارے جائیں گے، اگر ارتکاب قذف کے بعد سزا پانے سے پہلے یہ غلام آزاد کر دیا جائے، پھر اسے حاکم کے سامنے لایا جائے تو بھی اسے صرف چالیس کوڑے لگائے جائیں گے کیونکہ ارتکاب جرم کے وقت اس پر اتنی ہی سزا واجب ہوئی تھی، اگر آزاد ہونے کے بعد سزا پانے سے پہلے یہ مجرم کسی دوسرے آدمی پر زنا کی تہمت لگا دے تو اس پر ان دونوں جرموں کی سزا میں اسی کوڑے لگائے جائیں گے۔

اسی طرح ملزم اگر سزا شروع ہونے اور چند کوڑے کھانے کے بعد کسی دوسرے پر زنا کی تہمت لگا دے تو مجموعی طور پر صرف اسی کوڑے لگائے جائیں گے، اور اس نئی تہمت کی سزا بھی اسی میں شامل کی جائے گی، اسی کوڑے پورے ہونے میں ایک کوڑے کی بھی کمی ہو اور مجرم از سر نو قذف کا ارتکاب کرے تو بھی اسے ان کوڑوں کوڑے نہیں مارے جائیں گے یہاں تک کہ اگر ایک کوڑا باقی ہو اور مجرم چوتھی بار قذف کا ارتکاب کرے تو بھی (بجز اگر اسے کوڑوں کی تعداد پوری کی جائے گی اور چوتھی بار قذف کی سزا میں ان کوڑوں کے علاوہ مزید سزا نہیں دی جائے گی جو مارے جا چکے ہیں، البتہ اگر اسی کوڑے پورے ہو چکے ہوں اور اس کے بعد یہ مجرم کسی دوسرے فرد پر زنا کی تہمت لگا دے تو اسے کچھ عرصہ قید میں رکھنے کے بعد تا کہ چوٹ ناقابل برداشت نہ بن جائے اسی کوڑے مزید مارے جائیں گے۔

غلام مجرم کی سزا:

(۳۵۹). حدثنا سعيد بن قتادة عن علي رضي الله عنه في العبد يقذف الحر قال: يضرب اربعين.

قال قتادة وهو رأي سعيد: بالمسيب والحسن.

اس غلام کے بارے میں جسکی زنا پر تہمت زنا لگائے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ:

”اسے چالیس کوڑے مارے جائیں گے۔ قتادہ نے کہا ہے کہ یہی رائے سعید بن مسیب اور حسن کی بھی ہے۔“

(۳۶۰). قال: وحدثنا ابن جرير عن عمر بن عطاء عن عكرمة عن عبد الله بن عباس في المملوك

يقذف الحر قال: يجلد اربعين.

اس غلام کے بارے میں ابن جریر پر تہمت زنا لگائے (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا ہے کہ:

”اسے چالیس کوڑے مارے جائیں گے۔“

مجرم قذف کی گواہی کبھی بھی قبول نہیں کی جائے گی:

قال ابو يوسف: واجمع اصحابنا ان لا يقبل للقاذف شهادة ابدان فان تاب فتوبته فيما بينه

وبين الله تعالى.

ہمارے اصحاب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جرم قذف کے مرتکب سے کبھی گواہی نہیں تسلیم کی جائے گی، اگر وہ توبہ

کرے لے تو یہ توبہ صرف اس کے لئے ہی کے مابین کام آسکے گا۔

زانی پر زنا کی تہمت لگانا:

(۳۶۱). قال: وحدثني مغيرة بن ابراهيم فيمن قذف يهوديا او نصرانيا قال: لا حد عليه

جس شخص نے کسی یہودی یا مسلمان پر زنا کی تہمت لگائی ہو اس کے بارے میں ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”اس پر حد واجب نہیں ہوگی۔“

زانی، شرابی اور قذف کے مجرم کو کوڑے مارنے کا طریقہ:

قال ابو يوسف: ويضرب الاني في ازار. ويضرب الشارب في ازار. ويضرب القاذف وعليه

ثيابا به الا ان يكون عليه فرو. ينزع عنه.

(۳۵۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۲۶۔

(۳۶۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۲۲۔

(۳۶۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۰۴۔

زانی اور شراب پینے والے کو اس حال میں کوڑے لگائے جائیں گے کہ وہ (صرف) تہہ بند پہنے ہوئے ہو، قذف کے مجرم کو اس کے پورے لباس میں کوڑے لگائے جائیں گے، البتہ اگر وہ اوڑنی، شال اوڑھے ہوئے ہو تو اسے اتار دیا جائے گا۔

(۳۱۲) قال: وحدثنا ليث عن مجاهد وحدثنا مغيرة عن ابراهيم قال: يضرب القاذف وعليه ثيابہ

مجاہد اور ابراہیم دونوں نے کہا ہے کہ:

”قذف کے مجرم کو اس حال میں کوڑے لگائے جائیں گے کہ وہ اپنا پورا لباس پہنے ہوئے ہو۔“

(۳۱۳) وحدثنا مطرف عن الشعبي قال: يضرب القاذف وعليه ياب الا ان يكون عليه فرو او قباء محشو فينزعه عنه حتى يجد مس الضرب.

شعبي نے کہا ہے کہ:

”قذف کے مجرم کو اس میں کوڑے مارے جائیں گے کہ وہ اپنا پورا لباس پہنے ہوئے ہو، البتہ اگر وہ کوئی اوڑنی، شال یا روئی دار عبا پہنے ہوئے ہو تو اسے اتار لیا جائے گا، تاکہ اسے کوڑوں کی چوٹ لگے۔“

(۳۱۴) قال (ابو يوسف): وحدثنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال: أما الزاني فتخلع عنه ثيابه. ويضرب في ازار وتلا:

وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ (النور: ۲)

قال: وكذلك الشارب يضرب في ازار.

ابراہیم نے کہا ہے کہ: کوڑے لگاتے وقت زانی کے سارے کپڑے اتارے جائیں گے، صرف تہہ بند پہنا رہے گا، اور ابراہیم (رحمہ اللہ) نے یہ آیت پڑھی:

وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ (کہ اللہ کے دین کے معاملے میں ان پر ترس کھانے کا کوئی جذبہ تم پر غالب نہ آئے۔) (النور: ۲)

اسی طرح شراب خور کو بھی صرف ایک تہہ بند میں کوڑھے لگائے جائیں گے۔

قال ابو يوسف: وضرب الزاني اشد من ضرب الشارب. وضرب النار اشد من ضرب القاذف. والتعزير اشد من ذلك كله.

(قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میری رائے میں) زانی کو شرابی سے اور شرابی کو قذف کے مجرم سے زیادہ کڑی مار ماری جائے گی، تعزیری سزاؤں میں ان تینوں سے زیادہ سخت مار ماری جائے گی۔

تعزیری سزا کی مقدار:

وقد اختلف اصحابنا في التعزير قال بعضهم: لا يبلغ به ادنى الحدود اربعين سوط. وقال بعضهم: ابلغ بالتعزير خمسة وسبعين سوطا انقص من حد الحر. وقال بعضهم: ابلغ به اكثر. وكان احسن ما رأينا في ذلك والله اعلم ان التعزير الى الامام على قدر عظم الجرم وصغره. وعلى ما يرى من احتمال احدى وب فيما بينه وبين اقل من ثمانين. تعزير میں (کوڑوں کی تعداد میں) ہمارے اصحاب کے درمیان اختلاف ہے، بعض نے کہا ہے کہ: اس کی تعداد حد کے طور پر لگائے جانے والے کوڑوں کی سب سے کم تعداد یعنی چالیس سے کم ہونی چاہیے، بعض دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ: میں تعزیر میں پچھتر کوڑوں تک کی سزا دوں گا، میں اسے آزاد مرد کی شرعی حد سے کچھ کم رکھتا ہوں، کچھ دوسرے فقہاء اس سے بھی زیادہ کی گنجائش سمجھتے ہیں۔ ہمارے نزدیک اس سلسلہ میں بہترین رائے یہ ہے کہ تعزیری سزاؤں کی مقدار کا تعین امام کی صوابدید پر منحصر ہے۔ جرم کے چھوٹے اور بڑے ہونے کی لحاظ سے سزا پانے والے کی قوت برداشت کو سامنے رکھتے ہوئے اسی کوڑوں سے کم سزا دے گا، واللہ اعلم۔

غلام اور لونڈی کے باہم زنا میں ملوث ہونے کی سزا:

قال ابو يوسف: والذي جمع عليه اصحابنا في الأمة والعبد يفجران ان كل واحد منهما يضرب خمسين هكذا روى لنا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه. وعن عبد الله. غلام اور لونڈی باہم زنا میں ملوث ہوں تو ہمارے اصحاب کا اجماع ہے کہ ان دونوں کو پچاس پچاس کوڑے مارے جائیں گے، (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اور عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) سے یہی مسلک مروی ہے۔

(۳۶۵) قال: حدثنا يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار عن ابن ابي ربيعة قال: دعانا عمر في

فتيان من قريش الى جدام، من رقيق الامارة زنين فضر بناهن خمسين خمسين ابن ابوربيعة نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) ہمیں قریش کے چند اور نو جوانوں کے ساتھ سرکاری لونڈی غلاموں میں سے چند ایسی لونڈیوں کو کوڑے مارنے کیلئے بلایا: نبیوں نے زنا کیا تھا، چنانچہ ہم نے انہیں پچاس پچاس کوڑے مارے۔“

(۳۶۶) وحدثنا الاعمش عن ابراهيم عن همام عن عمرو بن شاذان عن حبل قال: جاء معقل الى

عبدالله فقال: ان جاريتي زنت. فقال: اجلدها خمسين

عمرو بن شاذان نے کہا ہے کہ:

”معقل نے عبد اللہ کے پاس آکر ان سے یہ کہا کہ میری لونڈی نے زنا کیا ہے، آپ نے فرمایا: اسے پچاس

کوڑے مارو۔“

جس عورت کو زنا پر مجبور کر دیا گیا ہو اس پر حد عائد نہیں ہوتی:

(۳۶۷) قال وحدثنا الشعث عن الزهري والحسن والشعبي قالوا: نزلت على مستكرهة حد

زہری، حسن اور شعبی (تینوں) نے کہا ہے کہ: ”جس عورت کو (زنا پر) مجبور کر دیا گیا ہو اس پر حد لاگو نہیں ہوتی۔“

قال ابو يوسف وهذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم.

ہمارے نزدیک بھی بہترین رائے یہی ہے۔

چوری کی سزا، اور ہاتھ و پاؤں کاٹنے کی کیفیت:

قال ابو يوسف: ومن رفع وقد سرق وقامت عليه البينة بالسرقه ولمغت قيمته ما سرق ان

كان متاعا عشرة دراهم او كانت السرقة عشرة دراهم مضروباً. فلنقطع يده من المفصل.

فان عاد فسرق بعد ذلك عشرة دراهم او قيمتها قطعت رجله اليسرى. فاما موضع القطع من

الرجل فان اصحاب محمد ﷺ اختلفوا فيه. فقال بعضهم: يقطع من المفصل. وقال

آخرون: يقطع من مقدم الرجل.

جو شخص کو کم از کم دس درہم نقد اور سامان چرانے کی صورت میں دس درہم قیمت کا سامان چرانے کے جرم میں پیش کیا

جائے اور اس کے خلاف چوری کرنے کی گواہیاں گزر جائیں اس کا ہاتھ کٹائی جائے۔ جوڑ سے کاٹ دینا چاہیے، اگر وہ دوبارہ

چوری کرے اور دس درہم نقد یا اتنی قیمت کا مال چرائے تو اس کا بائیں پاؤں کاٹ دیا جائے گا، یا وہ کس جگہ سے کاٹا جائے

گا اس سلسلہ میں اصحاب رسول ﷺ میں اختلاف پایا جاتا ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ: ٹخنے کے جوڑ سے کاٹا جائے

گا، دوسرے حضرات نے کہا کہ: پنجہ سے کاٹا جائے گا۔

(۳۶۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۲۷۷۔ مصنف عبدالرزاق: ۱۳۶۰۴۔

(۳۶۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۲۲۳۔

* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۲۷۸۔

فخذ بأي الاقاويل شئت فاني رجوان يكون ذلك موسعا عليك. واما اليد فلم يختلفوا ان القطع من المفصل، وينبغي اذ قطعت ان تحسم.

آپ ان اقوال میں سے جسے چاہیں اختیار کر لیں، کیونکہ میرا خیال ہے کہ اس سلسلہ میں آپ کیلئے گنجائش ہے البتہ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ ہاتھ کو کاٹ لی۔ جوڑ سے کاٹا جائے گا، کاٹنے کے بعد زخم کو داغ دے کر بند کر دینا چاہیے۔

(۳۶۸). حدثنا ميسرة بن سعيد قال: سمعت عدي بن عدي يحدث رجاء بن حيوة ان النبي ﷺ قطع رجلا من المفصل.

ہم سے میسرہ بن سعید نے بیان کیا ہے کہ عی بن عدی نے عدی بن عدی کو رجاء بن حیوہ سے یہ کہتے سنا ہے کہ: ”نبی ﷺ نے پاؤں کو کٹنے کے جوڑ سے کاٹا تھا۔“

(۳۶۹). قال: وحدثنا محمد بن سحاق عن حكيم بن حكيم بن العلاء عن عباد عن النعمان بن مرة ان عليا رضي الله عنه قطع سارقا من الخضر خضر القدم. نعمان بن مره سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ، ایک چور کا پاؤں، پنجوں سے پہلے والے جوڑ سے کاٹا تھا۔“

(۳۷۰). قال (ابو يوسف) وحدثنا اسماعيل عن ام رزين قالت: سمعت عبدالله بن عباس يقول: أيعجز امراؤكم هؤلاء ان يقطعوا كم قطع هذا الاعرابي يعني نجدة. فلقد قطع فما أخطأ يقطع الرجل ويدع عاقبا.

ام رزین کا بیان ہے کہ میں نے (سیدنا) عبداللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کو یہ کہتے سنا ہے کہ: ”کیا تمہارے ان امراء کو اس طرح کاٹنا نہیں آتا جس طرح اس دیہاتی نے کاٹا ہے آپ کی مراد نجدہ (ثانی دیہاتی) سے تھی، اس نے کاٹا ہے درکنے میں ذرا برابر بھی غلطی نہیں کی ہے پاؤں اس طرح کاٹا ہے کہ ایڑی بالکل سلامت رہے۔“

(۳۷۱). قال: وحدثنا ابن جريح عن عمرو بن دينار وعن عكرمة ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قطع اليد من المفصل، ونطح أعلى القدم وأشار عمر الى شطرها كمره سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ہاتھ کو کاٹ لی کے جوڑ سے اور پاؤں کے صرف آگے کے حصہ کو کاٹا تھا اور عمر

نے پاؤں کے آدھے کی طرف اشارہ کیا تھا۔“

(۲۴۲) قال: وحدثنا عبد الملك يعني ابن ابى سليمان عن سلمة بن كهيل عن حجة بن عدي ان عليا رضى الله عنه كان يقطع أيدى اللصوص ويحسمهم -
حجیه بن عدی سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ چوروں کا ہاتھ کاٹتے اور اس کے بعد داغ کر زخم نہ کر دیتے۔“

چوری کی وہ مقدار جس پر سزا واجب ہوتی ہے:

وقد اختلف فقهاؤنا فيما يجب فيه القطع. فقال بعضهم: لا قصح الا فيما تبلغ قيمته عشرة دراهم فصاعدا. وقال آخرون: يجب القطع فيما يبلغ قيمته خمسة - فصاعدا. وقال بعض اهل الحجاز: ثلاثة دراهم. فكان احسن ما رأينا في ذلك. والله اعلم عشرة دراهم فصاعدا لما جاء في ذلك من الآثار. عن اصحاب محمد ﷺ.

ہمارے فقہاء کے درمیان اس میں بھی اختلاف پایا جاتا ہے کہ کاٹنے کی سزا کم از کم کتنی مقدار کی چوری میں واجب ہوتی ہے۔ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ صرف اس صورت میں کاٹے جائیں گے جب چوری کئے جانے والے مال کی قیمت دس درہم یا اس سے زائد ہو۔ دوسرے فقہاء یہ کہتے ہیں کہ چوری کئے ہوئے مال کی قیمت پانچ درہم یا اس سے زیادہ ہو تو کاٹنا واجب ہو جاتا ہے، حجاز کے بعض حضرات نے تین درہم کی حد مقرر کی ہے۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ (رضی اللہ عنہم) سے مروی متعدد آثار کی روشنی میں ہمارے نزدیک بہتر راہ یہ ہے کہ کاٹنے کی سزا اسی وقت دے جائے گی جب چوری کہے ہوئے مال کی قیمت دس درہم یا اس سے زائد ہو، واللہ اعلم۔

(۲۴۳) حدثني هشام بن عروة عن ابيه قال: كان السارق على عهد رسول الله ﷺ يقطع في ثمن المجن، وكان للمجن يومئذ ثمن. ولم يكن يقطع في الشيء التافه هشام بن عروة کے والد نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک ڈھال کی قیمت کا مال چرانے پر زور (کا ہاتھ یا پاؤں) کاٹا جاتا تھا، اس زمانہ میں ڈھال ایک قیمتی چیز تھی، بہت معمولی چیزوں کی چوری پر نہیں کاٹا جاتا تھا۔“

(۳۷۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۹۸۔

(۳۷۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۶۰۶۔

(۳۷۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۱۰۔

(۳۴۴) قال: وحدثني محمد بن سحاق قال: حدثنا أيوب بن موسى عن عطاء عن ابن عباس

قال: لا تقطع يد السارق ثوب ثمن المحجن. وثمن المحجن عشرة دراهم.

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا ہے کہ:

”ڈھال کی قیمت سے کم مال لی چوری پر چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور ڈھال کی قیمت دس درہم ہے۔“

(۳۴۵) قال: وحدثنا المسعودي عن القاسم بن عبد الرحمن عن عبد الله بن مسعود قال: لا

يقطع الا في دينار او عشرة دراهم.

(سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا ہے کہ:

”ایک دینار یا دس درہم سے کم (مال کی چوری) پر نہیں کاٹا جائے گا۔“

وقد بلغنا نحو من ذلك عن علي رضي الله عنه.

تقریباً یہی بات ہمیں (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے بھی پہنچی ہے۔

(۳۴۶) قال وحدثني هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت: لم يكن يقطع

على عهد رسول الله ﷺ في الشيء - التافه.

(ام المؤمنین سیدہ) عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں معمولی چیزوں کی چوری پر ہاتھ نہیں کاٹا جاتا تھا۔“

مشتبه گواہیوں کا حکم:

قال ابو يوسف: واذا شهد أربعة من الشهود على رجل بالزنا ووقتوا وقتا متقادما ولم

يمنعهم عن اداء الشهادة بعد هم عن الامام لم تقبل شهادتهم ودر نعنہ الحد في ذلك

جب چار گواہ کسی آدمی کے خلاف ارتکاب زنا کی گواہی دیں لیکن ارتکاب جرم کا جو وقت بتائیں اس پر بہت طویل

عرصہ گزر چکا ہو اور افراد باوجود امام (کی جائے عدالت) سے دور دراز علاقہ میں رہنے کے گواہی دینے آئے ہوں تو ان کی

گواہی قبول نہیں کی جائے گی اور اس صورت میں ملزم پر حد جاری نہیں کی جائے گی۔

وكذا ان شهدوا على رجل بسرة تساوي عشرة دراهم او اكثر ووقتوا وقتا متقادما در عنه

(۳۴۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۰۴۔

(۳۴۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۰۶، مصنف عبد الرزاق: ۱۸۹۵۰۔

(۳۴۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۱۴۔

الحديث في ذلك ايضا، ولكن يضمن السرقة.

اسی طرح اگر گواہوں نے کسی آدمی کے خلاف دس درہم یا زیادہ مالیت کی چیز چرانے کی گواہی دو لیکن ارتکاب جرم کا جو وقت بتائیں اس پر بہت عرصہ گزر چکا ہو تو اس صورت میں بھی ملرم پر حد جاری نہیں کی جائے گی لیکن وہ چوری کئے جانے والے مال کی ادائیگی کا ذمہ دار قرار پائے گا۔

وان شهدوا عليه بقذفه رجلا من المسلمين ووقتوا وقتا متقاددا، وحضر الرجل يطلب حقه اقيم على القاذف الحد، ولم يزل له تقادمه.

اگر گواہوں نے کسی آدمی کے خلاف کسی مسلمان پر زنا کی تہمت لگانے کے الزام میں گواہی دی ہو، اور ارتکاب جرم کا جو وقت بتائیں اس پر کافی عرصہ گزر چکا ہو، لیکن وہ آدمی جس پر تہمت لگائی گئی۔ حاضر ہو کر اپنے حق کا مطالبہ کرے تو قذف کرنے والے پر حد جاری کی جائے گی، اور جرم کا قدیم ہونا اسے ساقط نہ کرے گا۔

لان هذا من حقوق الناس، وكذلك الجراحة العمد التي يقتص منها، وجراحة الخطأ التي فيها الارش

کیونکہ اس کا شمار حقوق الناس میں ہے، یہی نوعیت عمد الگائے جانے والے قبل قصاص زخموں اور غیر ارادی طور پر لگ جانے والے موجب تاوان زخموں کی بھی ہے۔

متعدد بار جرم کرنے کی شکل میں سزا:

قال ابو يوسف: لو قذف رجل رجلا بالبصرة وآخر بمدينة السلا، وآمر بالكوفة، ثم ضرب الحد لبعضهم كان ذلك الحد منهم كلهم. وكذلك لو سرق غير مرة منقطع واحدة السرقات كلها.

اگر کوئی آدمی متعدد افراد پر زنا کی تہمت لگائے جو (مثلاً) بصرہ، مدینہ السلا، اور وفہ میں ہوں اور اس کو کسی ایک آدمی پر تہمت لگائے کی سزا میں کوڑے لگائے جائیں تو یہی ایک سزا ان سب افراد پر تہمت کیلئے کافی ہوگی، اسی طرح اگر مجرم نے کئی بار چوری کی ہو تو ان تمام چوریوں کی سزا میں اس کا ایک ہی بار ہاتھ کاٹا جائے گا۔

(۳۰۰) قال حدثنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم وحدثنا معمر بن ابراهيم قال: اذا

سرق مرارا فانما عليه حد واحد، واذا شرب الخمر مرارا فانما عليه حد واحد ابراهيم نے کہا ہے کہ:

”اگر چور نے کئی بار چوری کی ہو تو جی اس کا ہاتھ (جو کاٹا جاسکتا ہے) ایک ہی ہے، اگر مجرم نے کئی بار شراب پی ہو یا کئی بار زنا کی تہمت لگائی ہو تو اس پر صرف ایک بار حد جاری کی جائے گی۔“

اقرار جرم:

قال ابو يوسف: ومن اقر به رقة يجب في مثلها القطع. فان اصحابنا اختلفوا في ذلك قال بعضهم: يقطع بأقراره مرة. قال بعضهم: لا يقطع حتى يقر مرتين. فكان احسن ما رأينا في ذلك ان لا يقطع حتى يقر مرتين: مجلسين.

اگر کوئی آدمی اتنے مال کی پیری، اقرار کرے جس پر ہاتھ کاٹنا واجب ہو جاتا ہے تو اس سلسلہ میں ہمارے اصحاب کے درمیان اختلاف ہے بعض نے کہا ہے: ایک ہی بار اقرار کر لینے پر اس کا ہاتھ کاٹ دیا جائے گا، اور بعض نے کہا ہے کہ: جب تک وہ دوبار اقرار نہ کر لے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ ہمارے نزدیک اس مسئلہ میں سب سے بہترین رائے یہ ہے کہ جب تک وہ آدمی دو مختلف مجلسوں میں دوبار اقرار نہ کر لے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

هكذا جاء الاثر عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه. وكذلك الاقرار بشرب الخمر اذا كان ريحها يوجد منه. فهو مثل ذلك لا يضرب حتى يقر مرتين. فأما الاقرار بالقذف فانه يضرب اذا اقر مرة واحدة. وكذلك لقصاص في حقوق الناس فيما بينهم في النفس وما دونها وفي الجراحات. والاقرار بالاموال. ينفذ ذلك اجمع عليه بأقراره مرة.

اس مفہوم کا ایک اثر (سید: علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) سے بھی مروی ہے۔ انکوڑ کی شراب پینے کے اقرار کا بھی یہی حال ہے اگر اس کے منہ سے شراب کی بو آ رہی ہو تب بھی جب تک وہ دوبار اقرار نہ کر لے اس کو کوڑے نہیں لگائے جائیں گے، البتہ قذف کے معاملہ میں ماہر کا ایک بار اقرار کر لینا سزا دینے کیلئے کافی ہے، جملہ حقوق الناس کے بارے میں یہی طریقہ اختیار کیا جائے گا، قتل یا سب سے کم تر جنایات اور زخموں کا اقرار ہو یا مالی ذمہ داریوں کا اقرار ہو، ان تمام صورتوں میں ایک بار اقرار کر لینے سے وہ بات قابل نفاذ ہو جاتی ہے جس کا اقرار کیا گیا ہے۔

اقرار جرم سے رجوع:

ومن اقر بسرقة يجب في مثلها القطع او شرب خمر او اقر في زنا فامر الامام او قطع يديه فرجع عن الاقرار قبل ان يفصل ذلك به درء عنه الحد. وان اقر بحق من حقوق الناس من قذف او قصاص في نفس او دونها او مال ثم رجع عن ذلك نفذ عليه الحكم فيما كان اقر به ولم يبطل شيء من ذلك عنه برجوعه

حد جاری کرنے کے قابل چوری یا شراب پینے یا زنا کا اقرار کرنے والا اگر امام۔۔۔ حد جاری کرنے کا حکم دینے کے بعد اور عملاً سزا پانے سے پہلے اپنے اقرار سے رجوع کر لے تو اس پر حد جاری نہیں جائے گی، لیکن جو آدمی حقوق الناس میں سے کسی حق مثلاً جان لینے یا اس سے کم تر جنایت کا، قذف کا، یا کسی مالی ذمہ دار کا اقرار کر لے اور پھر (سزا پانے سے پہلے) اس سے رجوع کر لے تو اس پر اس کے اقرار کے بموجب حکم عملاً نافذ کیا جائے گا اور اس رجوع سے اس حکم میں کوئی فرق نہیں واقع ہوگا۔

(۳۰۱) قال ابو یوسف: حدثنا الاعمش عن القاسم بن عبد الرحمن عن بیه قال: كنت قاعدا عند علی رضی اللہ عنہ، فجاء رجل فقال: یا امیر المؤمنین انی قد سقت، فانتہرہ ثم عاد الثانیة فقال: انی قد سقت، فقال علی رضی اللہ عنہ قد شهدت منی ذنبتک شهادة تامّة، قال: فأمر به فقطعت یدہ، قال: وانا رأیتها معلقة فی عنقه.

قاسم بن عبد الرحمن کے والد نے کہا ہے کہ:

”میں ایک دفعہ (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک آدمی نے ”کر یہ بھا: امیر المؤمنین! میں نے چوری کی ہے، آپ نے اسے جھڑک دیا، پھر وہ دوبارہ آیا اور اس نے کہا: میں۔۔۔ چوری کی ہے، تو (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا کہ: اب تو نے اپنے خلاف مکمل گواہی دی ہے۔ (راوی) کہنے لگے کہ پھر آپ نے حکم دیا اور اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا (راوی) کہتا ہے کہ میں نے اس کے کٹے ہوئے ہاتھ کو اس کی گردن پر لٹکا ہوا دیکھا ہے۔“

(۳۰۲) قال: وحدثنا الحجاج عن الحسن بن سعد عن عبد اللہ بن شداد ان امرأة رفعت الی عمر رضی اللہ عنہ وقد اقرت بالزنا اربع مرات فقال لها عمر: ان ذنبتک قد نقم علیک الحد، عبد اللہ بن شداد سے روایت ہے کہ:

”(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک عورت لائی گئی جو چار بار زنا کا اقرار چکی تھی۔ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا: اگر تو رجوع کر لے تو ہم تجھ پر حد جاری نہیں کریں گے۔“

(۳۰۳) قال وحدثنا ابن جریج قال اخبرنی اسماعیل عن ابن شداد قال: من اعترف مرارا کثیرة بسرقة او حد ثم انکر لم یجب علیہ شیء۔ قال ابو یوسف: وقد بلغنا عن الشعبي مثل ذلك۔ ابن شہاب نے کہا ہے کہ:

”جو آدمی چوری یا کسی قابل حد رم کا متعدد بار اقرار کر کے پھر اس سے انکار کر دے اس پر کوئی سزا واجب نہیں ہوگی۔“

(امام) شعبی سے بھی ہمیں ای کی مثل بات پہنچی ہے۔

غلام کا اقرار جرم:

قال ابو يوسف: واذا اقر العبد وهو غير مأذون له في التجارة او معجور عليه بقتل رجل عدا او قذف او سرقة يجب سيده لقطع او بزيان اقراره ذلك جائز عليه. لان ذلك يلزمه في نفسه.

والقذف والسرقه والزنا يلد منه في بدنه. فليس بمتهم في هذا الامر

کوئی ایسا غلام جس کو تجارتی معاملات کی اجازت نہ ہو یا جس کے جملہ تصرفات پر پابندی لاگو ہو، اگر کسی شخص کو مہذا قتل کرنے، یا زنا کی تہمت لگانے، یا ہر حد مال کی چوری کرنے، یا زنا کے ارتکاب کا اقرار کرے تو اس کا اقرار تسلیم کیا جائے گا، کیونکہ اس اقرار کے نتائج اس اپنی ذات پر مرتب ہوتے ہیں، قذف، چوری، اور زنا کے عواقب اس کے اپنے بدن پر مرتب ہوں گے لہذا ان امور کے سلسلہ میں اس کے اقرار کو مشتبہ نہیں سمجھا جائے گا۔

انما ياتهم في الاموال وفي الجارية التي لا قصاص فيها لان هذا لو صدقه السيد يقال لسيدده ادفعه او افده واقض سنه دينه. او يباع في ذلك. ولا يصدق العبد اذا اقر بقتل خطأ ولا بمجراحة فيما دون النفس ولا بغصب ولا بدین. وان كان مأذون له في التجارة يجوز اقراره بالدين وغصب الاموال.

اس کے اقرار کو اس کے حال میں مشتبہ سمجھا جائے گا جب وہ مالی ذمہ داریوں یا کسی ایسی جنایت کا اقرار کرے جس میں قصاص نہیں لیا جاتا (بلکہ تاوان لاگو یا جاتا ہے) اس (تفریق) کی وجہ یہ ہے کہ ایسے اقرار کی صورت میں اگر اس غلام کا مالک اس کے بیان کی تصدیق کر دے۔ تو اس سے یہ کہا جائے گا کہ اس غلام کو حوالہ کر دو، یا اسے فدیہ دے کر چھڑاؤ یا اس پر جو قرض (اس اقرار کے نتیجہ میں لاگو کیا ہے اسے اس کی طرف سے ادا کرو، بصورت دیگر اس قرض کی ادائیگی کی خاطر اس غلام کو فروخت کر دیا جائے گا، نام اُن قتل خطا یا قتل سے کم تر زخم لگانے، غصب کرنے یا قرض دار ہونے کا اقرار کرے تو اس کا اقرار تسلیم نہیں کیا جائے گا، البتہ اگر اس غلام کو تجارتی معاملات انجام دینے کی اجازت ہو تو قرض اور غصب مال کے سلسلہ میں اس کا اقرار قابل تسلیم ہوگا

ولو لم يكن اقر بشيء من ذلك، وقامت عليه البينة بقتل خط او بمحاربة فيما دون النفس،
فانه يقال له ولاه: ادفعه بذلك او ادفه بالدية او بأرش الجرح، وكذلك لو شهد عليه بغصب
مال قيل له ولاه: ادفه او بعه فيه، والامة فيما وصفنا مثل العبد، المكاتب مثل العبد ايضا.
اگر غلام نے خود اقرار نہ کیا ہو بلکہ گواہی کے ذریعہ اس کے خلاف قتل خط یا قتل سے کم تر زخم لگانے کا الزام ثابت
ہو جائے تو اس کے مالک سے کہا جائے گا کہ یا تو اس غلام کو اس جرم کے عوض حوا کر دو، یا دیت یا زخم کا تاوان ادا کر کے
اسے چھڑا لو، اسی طرح اگر گواہی کے ذریعہ یہ ثابت ہو جائے کہ اس نے کسی کا مال غصب کر لیا ہے تو اس کے مالک سے کہا
جائے گا کہ مطلوبہ مال ادا کر کے اسے چھڑاؤ ورنہ اس کی ادائیگی کی خاطر اس غلام کو وخت کر دو، ان تمام حالتوں میں لونڈی
اور مکاتب غلام پر بھی وہی احکام منطبق ہوں گے جو غلام کیلئے ہیں۔

(۳۸۱) حدثنا مغيرة عن ابراهيم قال: حد المكاتب حد الب لوك، مابقي عليه شيء من
كتابه

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”جب تک مکاتب کے ذمہ طے شدہ رقم کا کوئی حصہ باقی ہو اس کیلئے بھی وہ حدیں ہیں جو غلام کیلئے ہیں۔“

(۳۸۲) قال ابو يوسف: حدثنا ابو حنيفة رضى الله عنه عن حماد بن ابراهيم قال: يجوز اقرار

العبد فيما اقر به من حد يقيم عليه وما اقر به مما تذهب فيه رقبته فلا يجوز في ذلك اقراره.
ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”غلام کا ہر وہ اقرار قابل تسلیم ہے جس کے نتیجہ میں اس کی ذات پر کوئی حد نہ پڑے، لیکن وہ اقرار ناقابل
تسلیم ہیں جن کے نتیجہ میں (مالک کے ہاتھ سے) اس کی ملکیت جاتی ہے۔“



(ہاتھ کاٹنے سے مستثنیٰ چوریاں)

قال ابو یوسف: ولا یقطع احد فی سرقة من ابیه ولا امه ولا من ابنه ولا من اخیه ولا من اخته

ولا من زوجته ولا من ذوی رحم محرر منه.

ولا تقطع المرأة فی السرقة من مال زوجها.

ولا یقطع العبد فی السرقة من مال سیدہ.

ولا السید من مال عبدہ.

ولا المكاتب من مال سیدہ.

ولا سیدہ من مالہ.

ولا من سرق من الفیء.

ولا من سرق من الخمس.

ولا السارق من الحمام.

ولا من الخانوت المفتوح للبیع المأذون فیہ.

ولا من الخان اذا دخله.

ولا الشریک فی سرقة من شریکہ من متاع الشرکة.

ولا یقطع من سرق ودیعة عند ذی عاریة اورهناء.

کسی شخص کو اپنے باپ، ماں، بیٹ، بہن، بھائی، بیوی، یا کسی بھی خونی قرابت رکھنے والے رشتہ دار کا مال چرانے پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں دی جائے گی، اس طرح درج ذیل صورتوں میں بھی ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

☆ بیوی نے اپنے شوہر کا مال چرایا ہو۔

☆ غلام نے اپنے آقا کا مال چرایا ہو۔

☆ مکاتب غلام نے اپنے آقا کا مال چرایا ہو۔

☆ آقا نے اپنے مکاتب غلام کا مال چرایا ہو۔

- ☆ کسی شخص نے فتنے کا مال چرایا ہو۔
- ☆ کسی شخص نے فتنے کا مال چرایا ہو۔
- ☆ کسی شخص نے حمام میں چوری کی ہو۔
- ☆ کسی شخص نے کسی ایسی دکان میں چوری کی ہو جس میں وہ خود مقیم ہو۔
- ☆ کسی حصہ دار نے مشترکہ مال میں سے اپنے شریک کا حصہ چرایا ہو۔
- ☆ کسی شخص نے اپنے پاس امانت، عاریتہ، یا بطور رہن رکھے ہوئے مال میں سے چوری کی ہو۔

کفن چور کی سزا:

وأما النباش فقد اختلف فيه بين الفقهاء. فمنهم من رأى قطع. ومنهم من قال: لا اقطعه لانه ليس في موضع حرز. فكان احسن ما رأينا في ذلك والله اعلم. ينقطع. قبر کھود کر کفن چرانے والے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ: چور کا ہاتھ کاٹنا جائے گا اور بعض نے یہ کہا ہے کہ: اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، کیونکہ: دہریہ یا جانے والا مال محفوظ جگہ پر نہیں تھا۔ ہمارے نزدیک بہترین رائے یہ ہے کہ اس کا ہاتھ کاٹنا جائے گا، واللہ اعلم۔

جیب کترے کی سزا:

وكذلك الطرار اذا اخذ وقد طر من الكم عشرة دراهم قطعت يده. فان كان الذي طره اقل من عشرة دراهم لم يقطع. وعوقب وحبس حتى يحدث توبة. اسی طرح جب کترے نے، اگر جیب سے دس درہم یا زیادہ نکالا ہو تو اس کا ہاتھ کاٹنا جائے گا، اگر جیب سے نکالا ہوا مال دس درہم سے کم ہو تو ہاتھ نہیں کاٹنا جائے گا بلکہ کچھ مزادے دی جائے گی اور اس وقت کیلئے قید میں ڈالا جائے گا جب تک کہ وہ توبہ نہ کر لے۔

اٹھائی گیروں اور اچکوں کی سزا:

فأما القفاف والمختلس فعليهما الأدب والحبس حتى يحدثا توبة. اچکے، اٹھائی گیروں اور وہ سراف جو ہاتھوں کی صفائی سے کام لے کر۔ نہ چراتے ہیں تا دیب اور قید کی سزا پائیں گے اور اسی وقت ہی رہا کئے جائیں گے جب توبہ کر لیں۔

وأما الفشاش الذي يفتش ابواب دور الناس او باب الحانوت ويخرج بالمتاع من البيت او الدار فيوجد المتاع معه. فعليه القطع اذا خرج بالمتاع. وكذلك المرأة تدخل منزل قوم

منہم ثوبا و ما اشبهہ قیستہ عشرہ دراهم فاذا خرجت بہ من باب الدار فعلیہا القطع دروازوں پر تاک رہنے والے، جو درگھروں یا دوکانوں کے اندر سے سامان اڑالے جاتے ہیں وہ اگر سامان لے کر باہر نکل آنے کے بعد سامان سمیت بٹے جائیں تو ان کو ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جائے گی، اسی طرح جو عورتیں لوگوں کے گھروں میں جا کر کپڑے وغیرہ کی قسم کا سامان اٹھالاتی ہیں ان کو بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جائے گی بشرطیکہ یہ سامان کم از کم دس درہم کا ہو اور وہ اسے لے کر گھر سے باہر آ چکی ہو۔

والسارق من الفسطاط اذ لم یؤذن فیہ یقطع. و كذلك الذی یشق الجوالق ویسرق منہ یقطع. و كذلك الذی ینقب البیت ویدخل یدہ فی سرق منہ ولا یدخلہ بنفسہ یقطع. جس خیمہ میں اندر آنے کی عام اجازت نہ ہو اس میں سے چوری کرنے والے کو بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جائے گی، دبیز بوریوں اور تھیلوں کو پھاڑ کر سامان چرانے والے کیسے اور اسی طرح گھر میں نقب لگا کر خود اس میں داخل ہوئے بغیر ہاتھ ڈال کر سامان نکال لینے والے کیلئے بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا ہے۔

وقال بعض فقہائنا فی الدار اذا طر من صرة فی کم الرجل عشرہ دراهم فصاعدان کانت الصرة مشدودة الى داخل السد قطع وان کانت خارجة من الكم لم یقطع جیب کترے کے بارے میں ہمارے بعض فقہاء نے کہا ہے کہ جس جیب کترے نے کسی آدمی کی آستین میں رکھی ہوئی تھیلی میں سے دس درہم یا زائد مال ہو ہاتھ کاٹنے کی سزا اسی صورت میں دی جائے گی جب تھیلی آستین کے اندر بندھی ہو، اگر تھیلی آستین سے باہر نکلی ہوئی ہو تو ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں دی جائے گی۔

نقب لگانے والے کی سزا:

ومن وجد قد نقب دارا و دمانو. و دخل فجمع البتاع ولم یخرجه حتی ادرك فلیس علیہ قطع. و یوجع عقوبة و یحبس حتی یجد ثوبه. جو چور اس حال میں پکڑا جائے کہ وہ کسی گھر یا دوکان میں نقب لگا کر اندر آ گیا ہو اور باہر لانے کیسے سامان کو اکٹھا کر لیا ہو لیکن ابھی اسے لے کر باہر نہ نکلا ہو، اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اسے سخت تعزیری سزا دی جائے گی اور اس وقت تک قید میں رکھا جائے گا جب تک وہ توبہ نہ کرے۔

(۳۱۳). قال ابو یوسف: حدثنا الحجاج عن حصین عن الشعبي عن الحارث عن علی بن ابی

طالب رضی اللہ عنہ انہ اتی برجل قد نقب واخذ علی ذلك الحال فلم یقطعه.

حارث نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ:
 ”آپ رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک ایسا شخص پیش کیا گیا جو نقب لگا کر اندر گھس گیا تھا اور وہیں پکڑ لیا گیا، آپ نے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا۔“

(۳۸۴) قال: وحدثنا عاصم عن الشعبي قال: ليس عليه قطع حتى ينجح بلمتاع من البيت. شعي نے کہا ہے کہ:

”ایسے آدمی کو ہاتھ کاٹنے کی سزا اس صورت میں دی جائے گی جب وہ سامان لے کر گھر سے باہر نکل آیا ہو۔“

بیت المال سے چوری کرنے والے کی سزا:

(۳۸۵) قال: وحدثنا المسعودی عن القاسم ان رجلا سرق من بيت المال فكتب فيه سعد المي عمر فكتب عمر ليس عليه قطع. قاسم سے روایت ہے کہ:

”ایک آدمی نے بیت المال سے چوری کی تو (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو خط لکھ کر اس کے سلسلہ میں دریافت کیا، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان کو جواباً لکھا: ”اس پر ہاتھ کاٹنے کی سزا (واجب) نہیں ہے۔“

مال غنیمت کی چوری کرنے والے کی سزا:

(۳۸۶) قال: وحدثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قال: اذا سرق من الغنيمة وله فيها شيء لم يقطع. وان سرق منها وليس له فيها شيء قطع. حسن نے کہا ہے کہ:

”جب کوئی آدمی مال غنیمت میں سے چوری کرے اور وہ خود بھی اس مال میں سے کسی حصہ کا مستحق ہو تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا البتہ اگر اس میں اس کا کوئی حصہ نہ ہو تو چوری کرنے والے کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔“

مال فتنے میں سے کسی لونڈی کے ساتھ مباشرت کرنے والے کی سزا:

(۳۸۷) قال وحدثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب في رجل يطيأ المجارية من

(۳۸۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۱۹۔

(۳۸۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۶۳۔

(۳۸۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۶۶۔

الغیاء قال: ليس عليه شيء. حد اذا كان له فيها نصيب.
 فنے کے مال میں سے کسی لونڈی سے مباشرت کر لینے والے شخص کے بارے میں سعید بن مسیب نے کہا ہے:-
 ”اگر یہ شخص اس لونڈی میں سے کسی حد کا مستحق ہو تو اس پر حد (واجب) نہیں ہے۔“

آقا کے مال کی چوری کرنے والے سزا:

(۳۸۸) قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن هشام عن عمرو بن شمر بن حبل قال: جاء معقل المزني الى عبدالله فقال: غلامی سرق فتاتي فأقطعه. فقال عبدالله: لا. لم بعضه في بعض.
 عمرو بن شمر حبیل نے کہا ہے:-
 ”معتقل مزنی نے (سیدنا) ابدا (رضی اللہ عنہ) کے پاس آ کر یہ کہا کہ میرے غلام نے میری لونڈی چرائی ہے، کیا میں اس کا ہاتھ کاٹ دوں؟ عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا: نہیں، مال تیرا ہی ہے صرف ادھر سے ادھر ہوا ہے۔“
 (۳۸۹) قال (ابو يوسف رحمه الله): وقد روى عن عمر رضي الله عنه انه اتى بغلام قد سرق من سيده فلم يقطعه
 (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) سے: ”یت کیا گیا ہے کہ:
 ”ان کے پاس ایک غلام کو یا گیا جس نے اپنے آقا کا مال چورایا تھا تو آپ نے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا۔“
 (۳۹۰) وروى عن علي رضي الله عنه انه قال: اذا سرق عبدی من مالی لم اقطعه
 (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) سے: ”روایت کیا گیا ہے کہ آپ نے فرمایا:
 ”میرا غلام میرے مال میں چور نہ کرے تو میں اس کا ہاتھ نہیں کاٹوں گا۔“

کفن چور کا حکم:

(۳۹۱) قال: وحدثنا الحجاج عن الحكم عن عتبة عن ابراهيم الشعبي قال: يقطع سارق

(۳۸۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۵۳۱۔

(۳۸۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۵۶۹۔

(۳۹۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۵۷۰۔

* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۶۱۶۔

(۳۹۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۶۱۵۔

امواتنا کما لو سرق من احيائنا .

ابراہیم شجعی نے کہا ہے کہ:

”ہمارے مردوں کے یہاں چوری کرنے والا ایسا ہی ہے جیسے کہ اس نے ہمارے زندہ افراد کے یہاں چوری کی ہو۔“

قال الحجاج: وسألت عطاء عن النباش فقال يقطع .

حجاج نے کہا ہے کہ میں نے عطاء (رحمہ اللہ) سے کفن جوہر کے بارے میں پچھا تو انہوں نے کہا کہ: اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

خیانت کرنے والے کی سزا:

(۳۹۲) قال: وحدثنا ابن جريج عن ابى الزبير عن جابر قال: ليس عني المختلس ولا على

المستلب ولا على الخائن قطع

جابر نے کہا ہے کہ:

”اچھے، اٹھائی گئے اور خیانت کرنے والے پر ہاتھ کاٹنے کی سزا (واجب نہیں ہے۔“

(۳۹۳) قال: وحدثنا اشعث عن الزبير عن جابر قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم: ليس في الغلول قطع .

جابر نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”خیانت کرنے والے پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں ہے۔“

قال ابو يوسف (رحمہ اللہ): وليس في الغلول قطع على ما جاء به الا . وقد روى عن رسول الله

ﷺ انه قال: من وجد تموة قد غل فحرقوا متاعه . وقد روى عن ابى بكر وعمر رضي الله عنهما

انهما كانا يعاقبان في الغلول عقوبة موجعة . والذى ادرکت عليه ففها . انا انهم كانوا يرون ان

يعاقب فيوجع عقوبة ويؤخذ ما يوجد عنده .

خیانت کے سلسلہ میں مروی اثر کی بناء پر خیانت میں ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ سے بھی یہی

روایت کیا گیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ہے: جسے تم نے خیانت کا مرتکب پایا ہو اس کا سارا سامان جلا دو، نیز (سیدنا) ابو

بکر و عمر (رضی اللہ عنہما) سے بھی روایت کیا گیا ہے کہ یہ دونوں حضرات خیانت کے دم میں سخت سزا دیتے تھے۔ اور میں

نے اپنے فقہاء کو جس مسلک پر پایا ہے وہ بھی یہی ہے کہ خیانت کے مجرم کو سخت سزا دی جائے اور اس کے پاس سے (خیانت کیا ہوا) جو مال برآمد ہو وہ لے لیا جائے۔

جن اشیاء پر ہاتھ کاٹنے کی سزا واجب نہیں ہوتی:

قال ابو يوسف (يعقوب بن براهيم رحمه الله تعالى): ولا قطع على سارق الخمر والخنازير والمعازف كلها، ولا في النخيل، ولا في شيء من الطير ولا الصيد، ولا في شيء من الوحش، ولا في النوى والتراب والجص والنورة والماء.

شراب، سورا، آلات غنا چوری پر۔ نہ کاٹنے کی سزا (واجب) نہیں دی جائے گی۔ اسی طرح نبیذ، پرندہ، شکار، جنگلی جانور، کھجور کی گٹھلی، مٹی، کنکر، چونا اور چوری پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں دی جائے گی۔

وقد كان ابو حنيفة رحمه الله يقول: لا قطع في طعام يؤكل، يعني الخبز ولا في فاكهة رطبة، ولا في الحطب ولا في الخشب، ولا في الحجارة كلها، الجص والنورة والزرنيخ والفخار والطين والغرة والقصور والكحل والجاج. ولا في السمك المالح منه والطي. ولا في شيء من البقول والرياحين ولا في الانوار، ولا في التين ولا في التختج، ولا في المصحف ولا في الصحف التي فيها شعر، فأما القنطاريون والخليلون كان يرى فيهما القطع.

(امام ابی حنیفہ) (ابو حنیفہ) فرماتے تھے کہ: اشیاء خوراک مثلاً روٹی کی چوری پر، اور تازہ پھل، ایندھن، گھاس اور مختلف قسم کے پتھروں، کنکر، بونا، ہڑتال، ٹھیکری، مٹی، گیرہ، مٹی کی ہانڈیوں، سرمہ اور شیشہ کی چوری پر بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں، مچھلی خواہ تازہ ویانہ لگا کر محفوظ کر لی گئی ہو، ہر طرح کی ترکاری، پھول، کلیاں، بھوسہ، لکڑی کے تختے، قرآن کریم کی جلدیں، اشعار کے نسخے، ان اشیاء کی چوری پر بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں، البتہ قت اور سرکہ کی چوری پر ان کے نزدیک قطع کی سزا واجب ہے۔

جن چیزوں پر ہاتھ کاٹنے کی سزا واجب ہوتی ہے:

قال ابو يوسف: ومن سرق عصفا او اهللجا او شيئا من الاودية اليابسة او شيئا من الحنطة او من الشعير او من الرقيق او من الحبوب او من الفاكهة اليابسة او شيئا من الجوهر او اللؤلؤ او شيئا من الادهان او الطيب مثل العود والمسك والعنبر وما اشبهه من الطيب، وكانت قيمة ما سرق من ذلك عشرة دراهم فصاعدا، فعليه القطع. هذا احسن ما

سمعنای ذلک واللہ اعلم

مندرجہ ذیل اشیاء کی چوری پر بھی ہاتھ کاٹا جائے گا بشرطیکہ ان کی اتنی مقدار چرائی گئی ہو جس کی قیمت دس درہم یا اس سے زیادہ ہو، عصف، ابلج یا کوئی خشک دوا (جزی بوئی وغیرہ)، جو، گیہوں، آنا، دیگر اجات، خشک میوہ جات، موتی اور جواہرات، تیل اور خوشبودار اشیاء مثلاً عود، مسک، عنبر، وغیرہ۔ اس سلسلہ میں ہمیں: آراء معلوم ہیں ان میں یہی رائے بہترین ہے، واللہ اعلم۔

ولیس علی سارق الثمار من رؤوس النخل قطع. وان سرق منه بعد ما احرز فی الجربین والبیوت قطع اذا بلغت قیمتہ عشرۃ درہم فصاعدا. ولا قطع علی سارق شیء من الحيوان من مراعیہا. وان سرقتها من موضع قد احرزت فیہ قطع
درختوں پر سے پھل چرانے والے کیلئے ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں، البتہ اگر چھوٹے۔ کھلیانوں یا گھروں میں محفوظ کر لینے کے بعد چوری کی گئی ہو تو ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جائے گی بشرطیکہ چرائے ہوئے چلوں کی قیمت دس درہم یا اس سے زیادہ ہو، اسی طرح چراگا ہوں سے مویشی چرانے والے کیلئے بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں، تا مگر مویشی کسی ایسی جگہ سے چرائے گئے ہوں جہاں ان کو بند کر کے محفوظ کر دیا جاتا ہو تو چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

ولا قطع علی من سرق شیئا من القنا والساج والخشب الا ان یسرقه وقد جعل آئیۃ او ابوابا. فانه ان سرق شیئا من ذلك یساوی عشرۃ درہم قطع. ولا قطع علی من سرق شیئا من الاصنام خشبا کان او ذهباً او فضۃ. هذا احسن ما سمعنای ذلک واللہ اعلم۔
بانس یا سال کی لکڑی یا عام لکڑی کی چوری پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں، البتہ اگر کسی سے دروازے یا برتن وغیرہ بنا لئے گئے ہوں اور ان میں سے کوئی ایسی چیز چرائی گئی ہو جس کی قیمت دس درہم یا زیادہ ہو چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ بتوں کی چوری پر ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا خواہ یہ بت لکڑی کے ہوں یا سونے یا چاندی کے۔ ان میں سے جو ہم نے آراء سنی ہیں ان میں یہی رائے بہترین ہے۔

(۳۹۴)۔ قال ابو یوسف: حدثنی یحییٰ بن سعید عن محمد بن یحییٰ بن حسان عن رافع بن خدیج

قال: قال رسول اللہ ﷺ لا قطع فی ثمر ولا فی کثر

رافع بن خدیج (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”پھل یا کھجور کے تنچے چرانے پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں ہے۔“

(۳۹۵) قال: وحدثنا الشافعي عن الحسن بن الحسن بن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انی برجل قد سرق طعاماً فلم یقطعہ.

حسن سے روایت ہے کہ:

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی لایا گیا جس نے کھانا چرایا تھا تو آپ نے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا۔“

(۳۹۶) وقال: وحدثنا ابن عجاج بن ارطاة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال: لیسى فی

شیء من الحيوان قطع حتی یروی المراح. ولا فی شیء من الثمار قطع حتی تأوی الجربین

عمرو بن شعيب کے دادا نے کہا ہے کہ:

”جانوروں کی چوری پر ہاتھ کاٹنے کی سزا اسی وقت دی جائے گی جب انہیں ان کے باڑے سے چرایا گیا ہو، اور

پھلوں کی چوری پر بھی قطع کی سزا اسی وقت دی جائے گی جب وہ کھلیان میں محفوظ کر لئے گئے ہوں۔“

(۳۹۷) قال ابو یوسف: وقد بغنا نحو من ذلک عن ابن عمر.

(سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہ) سے بھی تقریباً یہی بات ہمیں پہنچی ہے۔

(۳۹۸) قال: وسمعت ابا حذغرة رحمه الله يقول سمعت حماداً يقول: قال ابراهيم: كان علی بن

ابی طالب رضی اللہ عنہ، لا یسطع فی شیء من الطیر.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) پرندوں کی چوری پر ہاتھ نہیں کاٹتے تھے۔“

(۳۹۹) قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): وکان ابن ابی لیلی لا یری القطع علی من سرق من

استار الکعبة وهو قولی.

ابن ابی لیلی (رحمہ اللہ) نے یہ بھی کہا کہ کعبہ کے پردوں میں سے کوئی حصہ چرانے والے کو ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں

دی جائے گی، میرا قول بھی یہی ہے۔

قطع کی مختلف صورتیں:

قال ابو یوسف: واذا سرق الرجل وهو اشل الید الیمنی قطعت یمینہ الشلا. فاذا كانت

(۳۹۵) مصنف عبدالرزاق: ۹۱۵، ۱، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۸۷۔

(۳۹۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۸۲۔

(۳۹۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۹۵، ۲۱۔

شق واحد ليس له يد ولا رجل

اگر کسی شخص نے چوری کی ہو اور اس کا داہنا ہاتھ مفلوج ہو تو اس کا یہی مفلوج ہاتھ کاٹ دیا جائے گا، اگر چور کا بایاں ہاتھ مفلوج ہو (اور داہنا ٹھیک ہو) تو میری رائے میں اس کا داہنا ہاتھ نہیں کاٹنا چاہیے کیونکہ اگر اسے کاٹ دیا گیا تو وہ آدمی عملاً بغیر ہاتھ کے رہ جائے گا لہذا اس کا ہاتھ کاٹنا مناسب نہیں، اسی طرح اگر چور کا داہنا بایاں مفلوج ہو تو بھی اس کا داہنا ہاتھ کاٹنا چاہیے تاکہ ایسا نہ ہو کہ اس کے جسم کا ایک پہلو بغیر ہاتھ یاؤں کے رہ جائے۔

فإن كانت الرجل اليميني صحيحة والرجل اليسرى شلاء قطع يد: اليميني من قبل ان

الشلل في الشق الآخر

اگر اس کا داہنا پاؤں صحیح سالم ہو تو اور بائیں پاؤں مفلوج ہو تو اس کا داہنا ہاتھ 'نا جائے گا کیونکہ فوج کا اثر بدن کے دوسرے جانب میں ہے۔

فان عاد فسرق قطعت رجله اليسرى الشلاء فان عاد فسرق له يقدح. ولكن يجبس عن

المسلمين ويوجع عقوبة الى ان يحدث توبة. هكذا بلغنا عن ابى بكر، عمر رضى الله عنهما
 ايسا چور اگر دو بارہ چوری کرے تو اس کا بایاں پاؤں جو مفلوج ہے کاٹ دیا جائے، اگر وہ اس کے بعد تیسری بار
 چوری کا ارتکاب کرے تو اس کا کوئی عضو نہ کاٹا جائے گا بلکہ اسے سارے مسلمانوں سے علیحدہ قید میں بند کر دیا جائے گا اور
 سخت سزائیں دی جائیں گی یہاں تک کہ وہ توبہ کر لے، (سیدنا) ابو بکر و عمر (رضی اللہ عنہما)۔ یہ بھی یہی بات ہمیں پہنچی ہے۔

(٣٠٠) قال ابو يوسف (رحمة الله تعالى): حدثنا الحجاج بن ارطاة عن عمرو بن مرة عن عبد الله

بن سلمة قال: كان علي رضي الله تعالى عنه يقول في السارق: تقطع يده إن عاد قطعت رجلاه

فان عاد استودع السجن.

عبداللہ بن سلمہ نے کہا ہے کہ (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ چور کے بارے میں فرماتے تھے:

”کہ اس کا ہاتھ کاٹنا جانے کا اگر وہ دوبارہ چوری کرے اس کا پاؤں کاٹنا ہے، اس کے بعد اگر وہ چوری کرے تو

اسے قید خانہ میں ڈال دیا جائے گا۔“

(٢٠١) قال: وحدثنا الحجاج عن سماك عن عمن حدثه ان عمر رضي الله عنه استشار في السارق

فأجما على أنه ان سرقة قد عتيدة، فان عاد قطعت رجله، فان عاد استودع السجن.
(مذکورہ بالا سند کے ساتھ مروی ہے کہ) عمر رضی اللہ عنہ نے چور کی سزا کے بارے میں مشورہ کیا تو لوگ اس بات پر متفق ہو گئے کہ اگر چور جوری کرے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا، دوبارہ چوری کرے تو اس کا پاؤں کاٹا جائے گا اس کے بعد پھر چوری کرے تو اسے قید خانہ میں ڈال دیا جائے گا۔“

(۴۰۲). قال: وحدثنا الجعفی بن عمرو بن دینار ان نجدة كتبت الى عبد الله بن عباس يسأله عن السارق، فكتب بمثل قول علي رضي الله عنه.
ججاج بن عمرو نے ہم سے بیان کیا ہے کہ:
”نجدہ نے (سیدنا) عبد اللہ، عباس (رضی اللہ عنہما) کو خط لکھ کر ان سے چور (کی سزا) کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے ان کو وہی بات لکھ کر بھیجی و (اوپر) علی (رضی اللہ عنہ) سے مری ہے۔“

وقد بلغنا ان ابا بكر رضي الله عنه فعل مثل ذلك بسارق.
اور ہمیں یہ بات بھی پہنچی ہے (سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی چور کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا۔

قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): ولو سرق سرقة يجب في مثلها القطع ولم يقطع حتى قطعت يده اليمنى في قتال او قساص او غير ذلك لم تقطع رجله اليسرى، ولكن يوجع عقوبة ويضمن السرقة ويستودع السجن حتى يتوب.
اگر کسی چور نے ایسی چوری ارتکاب کیا ہو جس پر ہاتھ کاٹنا واجب ہو جاتا ہے لیکن قبل اس کے کہ اس کا ہاتھ کاٹا جائے، جنگ، یا کسی اور سلسلہ میں اس کا دایاں ہاتھ کٹ جائے تو چوری کی سزا میں اس کا بائیں پاؤں نہیں کاٹا جائے گا بلکہ اسے سخت سزا دی جائے گی، چوری کرنے والے مال کی ادائیگی کا ذمہ دار قرار دیا جائے گا، اور اس وقت تک کیلئے قید خانہ میں بند کر دیا جائے گا جب تک اسے نہ توبہ نہ کرے۔

نابالغ مجرم کی سزا:

قال ابو يوسف: ولا يقر الحد على غلام لم يبلغ الحلم فان شك فيه فلا يقام حد حتى يبلغ خمس عشرة سنة. وقد قالوا اكثر من ذلك، وكذلك الجارية لا يقام عليها شيء من الحدود حتى تحيض او تبلغ خمس عشرة سنة.

(۴۰۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳-۲۸۲۔

(۴۰۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲-۲۸۲۔

نابالغ لڑکے پر کوئی حد جاری نہیں کی جائے گی، مجرم کے بلوغ میں شبہ ہو۔ اس پر اس وقت تک حد جاری نہیں کی جائے گی جب تک اس کی عمر پندرہ سال نہ ہو جائے۔ اور بعض حضرات نے اس سے زیادہ عمر تجویز کی ہے، اس طرح لڑکیوں پر بھی اس وقت تک کوئی حد جاری نہیں کی جائے گی جب تک ان کو حیض نہ آنے لگے یا ان کی عمر پندرہ سال نہ ہو جائے۔

(۴۰۳) حدثنا عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر قال: عرضنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للقتال یوم احد فاستصغرنی فردنی. وکنت ابن اربع عشرة سنة وعرضنی یوم الخندق وانا ابن خمس عشرة سنة فأجازنی

قال نافع: فحدثت بهذا الحديث عمر بن عبد العزيز وهو خليفة فقال: ان هذا الفرق بين الكبير والصغير. قال فكتب الى عماله من بلغ خمس عشرة سنة فأعرضوا له في المقاتلة. ومن كان دون ذلك فأعرضوا له في الذرية.

فهذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم.

ہم سے عبید اللہ نے بروایت نافع بروایت ابن عمر بیان کیا ہے کہ:

(سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) نے کہا کہ جنگ احد کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑائی پر بھیجنے کیلئے میرا معائنہ کیا تو مجھے چھوٹا قرار دے کر واپس کر دیا، اس وقت میری عمر چودہ برس تھی، پھر آپ نے جنگ خندق کے موقع پر میرا معائنہ کیا جب کا میری عمر پندرہ سال تھی تو مجھے (لڑائی میں شرکت کی) اجازت دے دی۔

نافع نے کہا ہے کہ میں نے (سیدنا) عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) کی خلافت کے زمانہ میں یہ حدیث ان کو سنائی تو آپ نے فرمایا کہ بڑے اور چھوٹے کے درمیان فرق (کرنے والی عمر) یہی ہے۔ انہوں نے کہا ہے کہ پھر آپ نے اپنے سارے عمال کو لکھ بھیجا کہ: جس کی عمر پندرہ سال ہو جائے اس کیلئے وہ وظیفہ جاری کرو۔ جو جنگ کے قابل افراد کیلئے مقرر ہے اور جس کی عمر اس سے کم ہو اس کیلئے وہ وظیفہ جاری کرو جو بچوں کیلئے ہے۔

اس سلسلہ میں ہم نے جو کچھ سنا ہے اس میں بہترین مسلک یہی ہے۔

(۴۰۴) (قال ابو یوسف) حدثنا ابان عن انس ان ابا بکر رضی اللہ عنہ اذ بغلام قد سرق ولم

یتبين احتلامه فلم يقطعه

(سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ)۔ روایت ہے کہ:
 ”(سیدنا) ابوبکر رضی اللہ عنہ۔ سامنے ایک لڑکا لایا گیا جس نے چوری کی تھی لیکن ابھی اس لڑکے کو احتلام نہیں ہوا تھا تو آپ نے اس کا ہاتھ نہیں کا۔“

(۴۰۵) قال: وحدثني بعض المشيخة عن مكحول قال: اذا بلغ الغلام خمس عشرة سنة جازت شهادته ووجبت عليه الحدود. مكحول نے کہا ہے کہ:
 ”جب لڑکے کی عمر پندرہ سال ہو جائے تو اس کو ایسی قبول کی جاسکتی ہے اور اس پر حدیں واجب ہو سکتی ہیں۔“
 (۴۰۶) قال: وحدثنا معمر بن ابراهيم في الجارية تزوج فيدخل بها. ثم تصيب فاحشة قال: ليس عليها حد حتى يحض. مغیرہ نے بروایت ابراہیم ہم سے بیان کیا ہے کہ ایسی نابالغ لڑکی جس کا نکاح ہو اور اس کا شوہر اس سے خلوت عینہ کر چکا ہو اگر زنا کی مرتکب ہو تو اس پر بارے میں ابراہیم نے کہا ہے کہ:
 ”جب تک اسے حیض نہ آئے لگے اس پر کوئی حد واجب نہیں ہوگی۔“
اقرار جرم پر مجبور کرنا جائز نہیں:

قال (ابو يوسف): وانه اذا به او توهم عليه سرقة او غير ذلك فلا ينبغي ان يعزر بالضرب والتوعيد والتخويف فان من اقر بسرقة او بحد او بقتل وقد فعل ذلك به فليس اقرار بذلك بشيء ولا يحل قطعه ولا خذه بما اقر به. جس شخص پر چوری یا کسی دوسرے جرم کے ارتکاب کا شبہ ہو اسے مارنا پیٹنا یا ڈرانا دھمکانا نہیں چاہیے، جس شخص کے ساتھ ایسا کیا گیا ہو وہ اگر چوری، قتل یا کسی قابل حد جرم کا اقرار کرے تو اس کا یہ اقرار قابل لحاظ ہوگا، کسی طرح یہ جائز نہ ہوگا کہ ایسے اقرار کی بناء پر اس کا ہاتھ کاٹا جائے یا جس چیز کا اقرار کیا ہو اس کا مواخذہ کیا جائے۔

(۴۰۷) حدثني الشيباني عن علي بن حنظلة عن ابيه قال: قال عمر رضي الله عنه: ليس الرجل بمأمون على نفسه اذ اجتهده واخفته او حسته ان يقر على نفسه. علي بن حنظله کے والد کا بیان ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ارشاد فرمایا:

”جس شخص کو بھوکا رکھا جائے، ڈرایا جائے یا قید میں بند رکھا جائے اس۔۔ یعنی ایسے کہ اپنے خلاف کسی جرم کا اقرار کر لے۔“

(۴۰۸) قال: وحدثني محمد بن اسحاق عن الزهري قال: اني طارقت الشمر بن جمل قد اخذ في تهمة سرقة، فضر به فأقر به، فبعث به الى عبد الله بن عمر رضي الله عنه بما يدأله عن ذلك، فقال ابن عمر: لا يقطع فانه انما اقر بعد ضر به اياك. زهري نے کہا ہے کہ:

”طاہر ق کے پاس شام میں ایک آدمی لایا گیا جس کو چوری کی تہمت لگا کر پکڑ لیا گیا تھا، انہوں نے اسے مارا تو اس نے چوری کا اقرار کر لیا، انہوں نے اسے عبد اللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) کے یہاں بھیج کر اس کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا: اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا کیونکہ اس نے یہ اقرار اس وقت کیا ہے جب انہوں نے اسے مارا۔“

محض شبہ کی بناء پر سزا دینے سے پرہیز کا حکم:

قال: وتقدم يا امير المؤمنين الى ولائك لا يأخذون الناس بلهم: يهيء الرجل الى الرجل اى الوالى فيقول هذا اتهمنى فى سرقة سرقت منه فيأخذونه بك وغیره. وهذا مما لا يحل العمل به.

امیر المؤمنین! آپ اپنے والیوں کو ہدایت کیجئے کہ صرف تہمت کی بناء۔۔ لوگوں سے کوئی مواخذہ نہ کریں، ایک آدمی دوسرے آدمی (یعنی والی) کے پاس آ کر یہ کہتا ہے کہ فلاں شخص نے مجھ پر آپ چوری کی تہمت لگائی ہے جو اس کے یہاں سے کی گئی ہے، تو لوگ اس چوری کے الزام میں اس آدمی کو پکڑ لیتے ہیں اور دوسرے آدمیوں کو بھی۔ اس طریقہ پر عمل جائز نہیں۔

ولا ينبغي ان تقبل دعوى رجل على رجل فى قتل ولا سرقة، لا ينام عليه حد الا ببينة عادلة او باقرار من غير تهديد من الوالى له او وعيد على ما ذكرته لك. ولا يحل ولا يسمع ان

يحبس رجل بتهمة رجل له، كان رسول الله ﷺ لا يأخذ الناس بلهم فر. قتل یا چوری کے سلسلہ میں کسی آدمی کے خلاف کسی شخص کا دعویٰ تسلیم کر لینا درست نہیں، اس پر کوئی حد اس وقت تک نہیں جاری کی جانی چاہیے جب تک ٹھیک گواہیاں موجود نہ ہوں یا اس نے وال کے ڈرانے دھمکانے کے بغیر خود ہی اس جرم کا اقرار نہ کر لیا ہو، جب کہ میں اوپر بیان کر چکا ہوں، یہ بات حلال نہیں، نہ اس کی کوئی گنجائش ہے کہ کسی شخص کو صرف

اسلئے قید میں ڈال دیا جائے کہ دوسرے نے اس پر تہمت لگا دی ہے، رسول اللہ ﷺ نے محض تہمت کی بناء پر لوگوں سے مواخذہ نہیں کرتے تھے۔

ولكن ينبغي ان يجمع بين المدعى والمدعى عليه فان كانت له بينة على ما ادعى حكم بها والا
اخذ من المدعى عليه كفى و خلى عنه فان اوضح المدعى عليه بعد ذلك شيئا والا لم
يتعرض له وكذلك كل من ادين في الحبس من المتهمين فليفعل ذلك به وبخصمه عقدا
تصح طريقة یہ ہے کہ مدعی اور مدعد علیہ کو ایک جگہ حاضر کیا جائے، اگر مدعی اپنے دعویٰ کے حق میں گواہ پیش کر سکے تو
اس کے مطابق فیصلہ کیا جائے ورنہ مدعی۔ یہ سے ایک آدمی کی ضمانت لے کر اسے چھوڑ دیا جائے گا، اگر مدعی اس کے خلاف
کوئی ثبوت پیش کرتا ہے (تو دوسری بات ہے) ورنہ اس شخص سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا، آج کہ جتنے آدمی کسی تہمت کے
نتیجہ میں ہوں ان کے اور ان کے اوپر مقدمہ دائر کرنے والوں کے درمیان اسی طرح فیصلہ کر دینا چاہیے۔

كان يبلغ من توقي اصحاب رسول الله ﷺ الحدود في غير موضعها وما كانوا يرون من الفضل في
درعها بالشبهات ان يبقوا من اتي به سارقا سرق قل لا وروي ان النبي ﷺ اتي برجل
فقيل: هذا سارق شملة فقال عليه الصلوة والسلام ما اخاله سارقا
صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم)۔ بے جا مدد جاری کرنے سے اتنا بچتے اور شبہات کی بناء پر حدود نال دینے کو اتنا بہتر سمجھتے
کہ جو آدمی چوری میں پکڑ کر ان سے پال لایا جاتا اس سے کہتے کہ: کیا تم نے چوری کی ہے، کہو، نہیں۔ اور روایت کیا گیا
ہے کہ نبی ﷺ کی خدمت میں آپ شخص کو لایا گیا اور کہا گیا کہ اس نے ایک شملہ چرایا ہے، آپ نے فرمایا: مجھے تو یہ چور
نہیں معلوم ہوتا۔

(۴۰۹) وحدثنا سفيان بن عيينة عن يزيد بن خصيفة عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان ان
رجلا سرق شملة فرفع اذنه فقال: ما اخاله سارقا سرق. اس وقت
محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان سے روایت ہے کہ: ”ایک آدمی نے ایک شملہ چرایا، اس کو نبی ﷺ کے پاس لایا گیا تو
آپ نے فرمایا: میرا خیال نہیں کہ اس نے چوری کی ہے، کیا تو نے چوری کی ہے۔؟“

(۴۱۰) قال: وحدثني سعيد بن ابى عروبة عن علي بن الناجي عن ابى المتوكل ان ابا هريرة اتي
بسارق وهو يومئذ امير ثقل: اس وقت قول لا اسرق قول لا
ابو متوکل سے روایت ہے کہ: ”سیدنا ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) کے پاس ایک چور لایا گیا، آپ اس زمانہ میں

امیر تھے، آپ نے فرمایا: کیا تو نے چوری کی ہے؟ کہہ دے کہ نہیں، کیا تو نے پورے کی ہے۔ کہہ دے کہ نہیں۔
 (۴۱۱)۔ قال: وحدثني ابن جرير عن عطاء قال: اتى علي رضي الله عنه رجل فشهد عليه رجلان
 انه سرق قال: فأخذ في شيء من أمور الناس ثم هدد فقال: لا أؤذ بشاهد زور إلا فعلت به
 كذا وكذا. ثم طلب الشاهدين فلم يجدهما. فحلى سبيل الرجل.
 عطاء نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک آدمی لایا گیا جس کے خلاف دو افراد نے یہ گواہی پیش کی کہ اس نے
 چوری کی ہے۔ (راوی) کہتا ہے کہ آپ نے عوام کے احوال پر کچھ اظہار خیال کیا۔ پچ بھونٹی گواہی دینے والوں کو دھمکی دی
 اور فرمایا: کوئی جھوٹی گواہی دینے والا میرے پاس لایا جائے گا تو میں اس کو فلاں فلاں سزائیں دوں گا، پھر آپ نے ان
 دونوں گواہوں کو طلب کیا تو ان کا کہیں پتہ نہ تھا، آپ نے اس آدمی کو چھوڑ دیا۔“
سزا دینے میں غلطی ہو جائے تو۔۔۔؟:

قال ابو يوسف (يعقوب بن ابراهيم رحمه الله تعالى): ولو ان الامم مرقع يد رجل في
 سرقة يده اليمنى فقدم الرجل يده اليسرى فقطعت لم تقطع يده اليمنى. بلغنا ذلك عن
 الشعبي. وهو احسن ما رأينا والله اعلم.
 اگر امام چوری کی سزا کے طور پر کسی آدمی کا ہاتھ، داہنا ہاتھ کاٹنے کا حکم دے دوں، شخص اپنا بائیں ہاتھ کاٹنے کیلئے
 آگے بڑھا دے اور یہی ہاتھ کاٹ دیا جائے تو اب اس کا داہنا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، میں یہ بات پہنچی ہے کہ شعبی یہی رائے
 رکھتے تھے اور یہی ہمارے نزدیک بہتر ہے، واللہ اعلم۔

ذمی کے مال کی چوری کی سزا:

قال في المسلم يسرق من الذمي: انه يلزم السارق من المسلم. كذا لو كان السارق ذميا
 يلزمه ما يلزم السارق المسلم.
 کوئی مسلمان کسی ذمی کا مال چرائے تو اس کی سزا وہی ہوگی جو مسلمان کا مال چرنے والے کی ہوتی ہے۔
 (۴۱۲)۔ قال: حدثنا اشعث عن الحسن قال: من سرق من يهودي و نصراني او اخذ من اهل
 الذمة من غيرهما قطع.

(۴۱۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۸۲۹۔

(۴۱۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۴۱۹۔

حسن نے کہا ہے کہ:

”جو آدمی کسی یہودی، عیسائی، کسی اور مذہب کے ذمی کا مال چرائے تو اسے ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جائے گی۔“

ڈاکہ اور ہزنی:

(۴۱۳) قال ابو یوسف: ومن اخذ وقد قطع الطريق وحارب فان ابا حنیفة کان یقول: اذا

حارب فأخذ المال قطع یدہ رجلہ من خلال ولم یقتل ولم یصلب. وان کان قد قتل مع

اخذ المال فالامام ینہ الخیار: ان شاء قتله ولم یقطعه. وان شاء صلبه ولم یقطعه. وان

شاء قطع یدہ ورجلہ حد صلبہ او قتله. فاذا قتل ولم یأخذ المال قتل

جس نے ہزنی اور مسلح جنگ نہ ہو اور پکڑا جائے تو (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) فرماتے تھے کہ: اس (باغی یا ڈاکو)

نے جنگ کر کے مال چھین لیا ہو، ہذا کا ایک ہاتھ اور دوسری جانب کا پاؤں کاٹ دیے جائے گا، لیکن (اس کے ساتھ) قتل یہ

پھانسی کی سزا نہ دی جائے گی، اگر مال وٹنے کے ساتھ اس نے قتل بھی کیا ہو تو امام کو اختیار ہے کہ بغیر ہاتھ پاؤں کاٹنے اسے

قتل کر دے یا سولی چڑھا دے، اور باپے تو ہاتھ پاؤں کاٹ کر قتل کر دے یا سولی چڑھا دے، اگر اس نے صرف قتل کیا ہو،

مال نہ لوٹا ہو تو اسے صرف قتل کی سزا دی جائے گی۔

قال: ونفیہ من الارض صلبہ. وکان یروی ذلک عن حماد عن ابراہیم

(امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ: اس کا زمین سے ہٹا دینا سولی چڑھا دینا ہے یہ قول وہ حماد کے واسطے سے

ابراہیم سے روایت کرتے تھے۔

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ): اذا قتل ولم یأخذ المال قتل. واذا اخذ المال ولم

یقتل قطع یدہ ورجلہ من خلاف

مجرم نے قتل کیا ہو مگر مال نہ لوٹا ہو تو اسے قتل کیا جائے گا، اور صرف مال مال چھیننا ہو قتل نہ کیا ہو تو اس کا ایک ہاتھ اور

دوسری جانب کا پاؤں کاٹا جائے گا۔

(۴۱۴) حدثنا بذلك اعجاز بن اوطاة عن عطية العوفي عن ابن عباس

ہم سے حجاج نے (مذکور بالا) کہ کیا تھ (ابن عباس) (رضی اللہ عنہ) سے اس ضمن میں کی حدیث بیان کی ہے۔

(۴۱۵) وحدثنا لیث بن محمّد قال: الخیار فی المحارب الی الامام

اور مجاہد نے کہا ہے کہ:

”محارب کی سزا کا امتحان امام کے اختیار میں ہے۔“

عدت میں نکاح کرنے پر حد واجب نہیں ہوتی:

قال ابو یوسف (يعقوب بن ابراهيم رحمه الله تعالى): ومن رفع اليك: «قد تزوج امرأة في عدتها. فلا حد عليه لما جاء في ذلك من عمر (رضي الله عنه) وعلى رضي الله عنه. فانما المير يافي ذلك حدا ولكن يفرق بينه وبينها.

جس شخص کو آپ کے سامنے اس جرم میں پیش کیا جائے کہ اس نے کسی عورت سے اس کی عدت کے زمانہ میں نکاح کیا ہو اس پر حد جاری نہیں ہوگی، البتہ ان دونوں کے درمیان جدائی کرا دی جائے گی کیونکہ (سیدنا) عمر اور علی (رضی اللہ عنہما) سے مروی ہے کہ ان دونوں حضرات کے نزدیک اس صورت میں کوئی حد واجب نہیں ہوتی۔

لونڈی سے زنا کرنے پر بھی حد واجب نہیں ہوتی:

وكذلك من رفع اليك وقد فجر بأمة له فيها شقص فلا حد عليه. وكذلك الذي يطأ مكاتبته وكذلك الذي يطأ جارية امرأته او جارية ابیه او جارية ان. اذا قال: لم اعلم

انهم يحر من على اسی طرح جو شخص کسی ایسی لونڈی سے زنا میں مانخوذ ہو جس میں وہ بھی ایک حصہ کا مالک ہو یا جو شخص اپنی مکاتب لونڈی سے مباشرت کر لے، اس پر بھی حد نہیں، جو شخص اپنی بیوی کی لونڈی سے یا اپنے باپ یا ماں کی لونڈی سے مباشرت کر لے اور یہ کہے کہ مجھے معلوم نہیں تھا کہ یہ مجھ پر حرام ہے تو اس پر بھی حد جاری نہیں ہوتی۔

فان قال: قد علمت ان ذلك حرام اقيم عليه الحد. ولا حد على من وطئ جارية ابنه او ابن

ابنه. وان قال قد علمت انها حرام على لما جاء في ذلك عن رسول الله ﷺ: «انت ومالك لأبيك» اگر وہ یہ کہے کہ مجھے معلوم تھا کہ یہ مجھ پر حرام ہے اس پر حد جاری کی جائے گی۔ اپنے بیٹے یا پوتے کی لونڈی سے مباشرت کرنے والے پر حد جاری نہیں کی جائے گی، خواہ وہ یہ کہے کہ مجھے معلوم تھا کہ یہ مجھ پر حرام ہے، کیوں اس سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ سے یہ مروی ہے کہ: تو اور تیرا مال باپ کیلئے ہے۔“

فأما من وطئ جارية اخيه او اخته او جارية ذی رحم محرّم سوى ما سميت. فعليه الحد. فأما

من وطئ جارية اخيه او اخته او جارية ذی رحم محرّم سوى ما سميت فعليه الحد اپنے بھائی یا بہن یا مذکورہ بالا رشتہ داروں کے علاوہ جن کا میں نے ذکر کیا۔ کسی نونی رشتہ رکھنے والے عزیز کی لونڈی سے مباشرت کرنے والا حد کا مستحق قرار پائے گا۔

(۴۱۶). قال: حدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن عمير بن عمير قال: سئل ابن عمر رضي الله عنه

عن جاریۃ کانت بین رجلین فوقع علیہا احدهما قال: لیس علیہ حد۔
عمیر بن نمیر نے کہا ہے کہ:

”ابن عمر (رضی اللہ عنہما) سے: چھا گیا کہ ایک لونڈی دو افراد کی مشترکہ ملکیت تھی اور ان میں سے ایک نے اس کے ساتھ مباشرت کر لی (تو اس پر حد بت لے نہیں؟) آپ نے فرمایا: اس آدمی پر حد لاگو نہیں ہوگی۔“

(۴۱۷)۔ قال: وحدثنا المغيرة عن الهيثم بن بدر عن حرقوص عن علي رضي الله عنه ان رجلا

وقع على جاریۃ امرأتہ فدرأ عنه الحد۔

حرقوص نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ:

”ایک آدمی نے اپنی بیوی کی لونڈی سے مباشرت کر لی تو آپ نے اس پر حد جاری نہیں کی۔“

(۴۱۸)۔ قال: وحدثنا اسماعيل عن الشعبي قال: جاء رجل الى عبد الله فقال: اني وقعت على

جاریۃ امرأتی فقال: انق الله ولا تعد۔

شعبی نے کہا ہے کہ:

”ایک آدمی نے (سیدنا) عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) کے پاس آ کر کہا کہ میں نے اپنی بیوی کی لونڈی سے مباشرت کر لی ہے تو آپ نے فرمایا: اللہ سے ڈرو، آئندہ ایسا نہ کرنا۔“

(۴۱۹)۔ قال: وحدثنا اشعث عن الحسن في الرجل يقع على جاریۃ أمه قال: لیس علیہ حد۔

وجاریۃ الجد والجدة مثل جاریۃ الأم والأب۔

اپنی ماں کی لونڈی سے مباشرت کر کر لینے والے شخص کے بارے میں حسن نے کہا ہے کہ:

”اس پر حد عائد نہیں ہوتی، اور دادی کی لونڈی بھی وہی حیثیت رکھتی ہے جو ماں اور باپ کی لونڈی کی ہے۔“

قال ابو يوسف (رحمه الله): ومن فجر بأمرأة حرة فماتت من ذلك فعليه الدية والحد. وان فجر

بأمرأة ثم تزوجها فانه يحس. وكذلك لو فجر بأمة ثم اشتراها حده: ولو فجر بأمة فقتلها فانی

استحسن الزمه قيمتها واحدة۔

جو آدمی کسی آزاد عورت سے ناکرے اور وہ اس فعل کے نتیجے میں مر جائے تو اس آدمی سے دیت وصول کی جائے گی

(۴۱۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۲۰/۲، السنن الکبری للبیہقی: ۱۸۲۹۵۔

(۴۱۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۴۷/۲۔

(۴۱۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۴۱/۲۔

(۴۱۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۷۲/۲۔

اگر امام یا ماتحت حاکم مجرم کو مجرم کرتے دیکھ لے تو یہ سزا دینے کیلئے کافی نہیں:

قیاس کی رو سے تو (امام یا حاکم کا) ایسا کرنا جائز ہے، لیکن ہمیں (سیدنا ابو بکر و عمر (رضی اللہ عنہما) سے تقریباً اسی مسلک کی روایت بیان کی گئی ہے (جو ہم نے اختیار کیا ہے) البتہ اگر حاکم یا اس کی ذکوہ حقوق الناس میں سے کسی حق کا اقرار کرتے ہوئے سن لے تو وہ بغیر اس بات پر گواہی طلب کئے اس کو اس ذمہ داری کو مکلف قرار دے دے گا جس کا اس نے اقرار کیا ہو۔

مسجدوں اور دشمن کی سرزمین میں سزا نہ دی جائے:

مسجدوں میں یادِ شمن کی سرزمین میں حدود نہیں قائم کی جانی چاہئیں۔

عالم نے کہا ہے کہ:

”ہم نے حذیفہ کے ہمراہ سرزمینِ وم پر حملہ کیا، قریش کا ایک شخص ہمارا امیر تھا، اس نے شراب پی، ہم نے اس پر حد جاری کرنے کا ارادہ کیا تو (حذیفہ رضی اللہ عنہ) نے کہا: تم دشمن سے اتنے قریب ہوتے ہوئے اپنے امیر پر حد جاری کر رہے ہو تا کہ انہیں تمہارے اندر (باہمی انتشار کی) امید پیدا ہو جائے؟“

(۴۲۱) وبلغنا ايضاً ان عمر رضى الله عنه امر امراء الجيوش والسر ايان لا يجلدوا احدا حتى

يطلعوا من الدرب قافدين، وانه ان تحمل المحدث حمية الشيطان على اللعوق بالكفار۔ اور ہمیں یہ بات بھی پہنچی ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے مختلف لشکروں اور فوجی دستوں کے امراء کو حکم دے دیا تھا کہ جب تم لوگ حملہ سے فارغ ہو کر واپس نہ آنے لگیں کسی شخص کو کوڑے نہ ماریں، آپ نے یہ نہیں پسند کیا کہ سزا یافتہ فرد کو شیطانی غیرت کفار سے جاننے پر آمادہ کر دے۔“

(۴۲۲) قال: وحدثنا اشعث بن فضيل بن عمرو الفقيمي عن معقل قال: جاء رجل الى علي

رضي الله عنه فساره فقال: يا قبيح اخرجه من المسجد واقم عليه الحد۔ معقل نے کہا ہے کہ:

”ایک آدمی نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کے پاس آ کر ان سے رازدارانہ طریقہ سے کوئی بات کہی، پھر آپ نے فرمایا: قنبر! اس آدمی کو مسجد سے باہر لے جا اس پر حد جاری کرو۔“

(۴۲۳) قال: وحدثنا ليث عن معاوية قال: كانوا يكرهون ان يقيموا الحدود في المساجد۔

مجاہد نے کہا ہے کہ:

”لوگ مساجد میں حد جاری کرنے کو برا سمجھتے تھے۔“

بدعہدی کی سزا:

قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): الذي اذا استكره المرأة المسلمة على نفسها فعله من الحد

ما على المسلم في قول فقهاء

کوئی ذمی کسی مسلمان عورت سے باہر زنا کرے تو ہمارے فقہاء کے نزدیک اس پر وہی حد واجب ہوگی جو مسلمان (زانی) کیلئے مقرر ہے۔

وقدر رويت فيه احاديث منها:

اس سلسلہ میں متعدد احادیث بھی مروی ہیں ان میں سے ایک یہ ہے۔

(۴۲۴) ما حدثنا داود بن ابی ہند عن زیاد بن عثمان ان رجلا من نصارى استكره امرأة مسلمة لى نفسها فرفع ذلك الى ابى عبيدة فقال: ما على هذا صاحبنا م. فضرب عنقه.
زیاد بن عثمان سے روایت ہے کہ:

”ایک عیسائی نے ایک مسلمان عورت کو اس کی مرضی کے خلاف (زنا پر) مجبور کیا، اس کا معاملہ (سیدنا) ابو عبیدہ (رضی اللہ عنہ) کے سامنے پیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا: ہم نے تم سے اس طرز عمل کی شرط پر صلح نہیں کی ہے پھر آپ نے اس کی گردن اڑادی۔“

(۴۲۵) قال: وحدثنا محمد بن خالد عن الشعبي عن سويد بن غفلة ان رجلا من هل الذمة من نبط الشام نخس بامرأة على دابة. فلم تقع فدفعها فصرعها. فانكشغت عنها ثيابها. فجلس فجامعها. فرفع ذلك الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فأمر به فصلب. وقال: ليس هذا عاهدناكم.

سويد بن غفلة سے روایت ہے کہ:

”شام کی نبطی قوم کے ایک ذمی نے ایک عورت کو جو کسی جانور پر سوار تھی لٹھی سے کچھ کر دھکا دیا لیکن نہیں گری تو اس نے اسے دھکیل کر گرادیا، اس کے کپڑے بدن پر سے ہٹ گئے، اور اس آدمی نے اس سے جماع کیا، یہ معاملہ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے سامنے پیش کیا گیا تو آپ کے حکم سے اس آدمی کو پھانسی دے دی گئی۔ آپ نے فرمایا: ہم نے تم سے اس طرز عمل کی شرط پر معاہدہ نہیں کیا ہے۔“

آزاد آدمی کو فروخت کرنے کی سزا:

(۴۲۶) قال (ابو يوسف): وحدثنا سعيد عن قتادة عن عبد الله بن عباس في الحر يبيع الحر قال يعاقبان ولا قطع عليهما.

ایک آزاد آدمی کے کسی آزاد آدمی کو فروخت کرنے کے بارے میں (سیدنا) عبداللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا ہے کہ:

” (فروخت کرنے والے اور خریدنے والے) دونوں کو سزا دی جائے گی لیکر دونوں میں سے کسی کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔“

فصل: فی حکم المرتد عن الاسلام والزنادقة

فصل: اسلام سے مرتد ہو جانے والے اور زنادقہ کے حکم کے بارے میں

مرتد سے توبہ کا مطالبہ:

قال ابو يوسف: وأم المرتد عن الاسلام الى الكفر فقد اختلفوا فيه. فمنهم من رأى استتابته. ومنهم من لم يرد ذلك. وكذلك الزنادقة الذين يلحدون وقد كانوا يظهرون الاسلام.

اسلام سے کفر کی طرف لوٹ جانے والے کے بارے میں اختلاف ہے، بعض حضرات کے نزدیک (سزا سے) پہلے توبہ کرنے کو کہا جائے گا اور بعض کے نزدیک نہیں۔ یہی حکم ان زنادیقوں کا ہے جو اگرچہ اسلام کا اظہار کرتے تھے لیکن اب الحاد کرنے لگے۔

وكذلك اليهودي والصراني والمجوسي يسلم. ثم يرتد والعياذ بالله. فيعود الى دينه الذي كان خرج منه. وكل قدره في ذلك آثارا واحتج بها. فمن رأى ان لا يستتاب فيقول: قال رسول الله ﷺ: من بدل دينه فاقتلوه.

اور اس یہودی، عیسائی یا مجوسی تا بھی یہی حکم ہے جو اسلام لایا ہو اور پھر ”اللہ ہمیں اس سے بچائے“ اپنے اس دین کی طرف لوٹ جائے جس سے نکل کر اذیت آ رہا تھا، ان دونوں آراء کے حامل فقہاء نے اس سلسلہ میں متعدد آثار و روایت کئے ہیں اور ان سے استدلال کیا ہے۔ جن حضرات کی رائے ہے کہ مرتد سے توبہ کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ: جو اپنا دین تبدیل کر دے اسے قتل کر دو۔

ومن رأى ان يستتاب فيحتج بما روى عن النبي ﷺ من قوله: امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله. فذاقوا لها عصبوا مني دماءهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله.

اور جن حضرات کی رائے یہ ہے کہ مرتد سے توبہ کرنے کو کہا جائے گا وہ نبی ﷺ سے مروی اس قول سے احتجاج کرتے ہیں کہ: مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک جنگ کروں جب تک وہ لا اله الا الله نہ کہہ دیں جب وہ یہ کہہ ادا کر دیں تو ان کے خون اور اموال میری طرف سے بالکل محفوظ ہو جائیں گے، الا یہ کہ کسی حق کی بناء پر کوئی مواخذہ کیا

جائے اور ان کی نیتوں کا حساب اللہ کے سپرد ہے۔

و یحتجون بماروی عن عمر و عثمان و علی و ابی موسی رضی اللہ عنہم و غیرہم و یقولون: انما قال النبی ﷺ: من بدل دینا فاقتلوه. و هذا المرتد الذی قدر ح الی الاسلام لیس بمقیم علی التبديل. و معنی حدیث النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام: ائی م۔ م اقام علی تبديله۔ نیز یہ حضرات ان آثار سے احتجاج کرتے ہیں جو (سیدنا) عمر، عثمان، علی اور ابو موسیٰ رضی اللہ عنہم وغیرہ سے مروی ہیں۔ اور ان کا کہنا یہ ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: جو اپنا تبدیل کر دے اسے قتل کر دو۔ اور یہ مرتد جو (توبہ کے مطالبہ پر) اسلام کی طرف لوٹ آتا ہے اپنی تبدیلی دین پر قائم نہیں رہتا۔ نبی ﷺ کی حدیث کے معنی یہ ہیں کہ: جو اپنی تبدیلی (دین) پر قائم رہے۔

الا تری انه قد حرم دم من قال لا اله الا الله وماله. وهذا يقول لا اله الا الله. فكيف اقبله.

وقد نهى ﷺ عن قتله؛

کیا آپ نے غور نہیں کیا کہ اس شخص کی جان اور مال کو حرام قرار دیا ہے جو لا اله الا الله کہہ دے، اور یہ (مرتد جو اسلام کی طرف واپس آ جائے) لا اله الا الله کہتا ہے، پھر اسے کس طرح قتل کیا جاسکتا ہے جب کہ آپ ﷺ نے اس کے قتل سے منع کر دیا ہے؟

وهو عليه الصلوٰۃ والسلام يقول لا سامة: يا سامة اقبلته بعد قول لا اله الا الله؛ فقال

اسامة: انما قالها فرقامن السلاح فقال هلا شققت عن قلبه فأعلمه انه لیس يعلم ما فی

قلبه. وان قتله لم یکن مطلقا له بتوهمه انه انما قالها فرقامن سلاح.

نیز نبی ﷺ نے اسامہ (رضی اللہ عنہ) سے فرمایا تھا: اسامہ! کیا تم نے اس کے لا اله الا الله کہنے کے بعد بھی اسے قتل کر دیا؟ اسامہ نے جواب دیا تھا کہ اس نے صرف ہتھیار سے ڈر کر یہ کہا تھا۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا تھا: تم نے اس کا دل چیر کر نہیں دیکھ لیا؟ اس طرح آپ نے انہیں یہ بتایا کہ وہ اس شخص کے اس کی بات نہیں جانتے اور یہ کہ ان کو صرف اس وہم کی بناء پر کہ اس نے یہ کلمہ ہتھیار کے خوف سے ادا کر دیا ہوگا، انہیں اس آئی کے قتل کا حق حاصل نہیں ہو جاتا۔

(۴۷۴) قال ابو یوسف: حدثنا الاعمش عن ابی ظبیان عن اسامة قال: بعثنا رسول الله ﷺ فی

سریة فصبحنا الحرقات من جهينة. فأدرکت رجلا فقال: لا اله الا الله. فطعنته فوق فی

نفسی من ذلك. فذکرته للنبی ﷺ فقال النبی ﷺ أقال لا اله الا الله وقتلته؛ قال فقلت: یا

رسول اللہ غمنا قالہا فر قامن السلاح. قال: فہلا شققت عن قلبہ حین تعلم أقالہا فر قامن السلاح أولاً! فما زال یکررہا حتی تمنیت انی اسلمت یومئذ۔
اسامہ نے کہا ہے کہ:

”ہمیں رسول اللہ ﷺ نے ایک نجی مہم پر بھیجا، ہم نے صبح سویرے جہینہ کے حرقات (نامی مقام) پر حملہ کیا، مین ایک آدمی کے پاس پہنچا تو اس نے کہ لا الہ الا اللہ، میں نے اسے نیزہ مار دیا لیکن میرے دل میں خلش پیدا ہو گئی چنانچہ میں نے اس کا ذکر نبی ﷺ سے کیا تو نبی ﷺ نے فرمایا: کیا اس نے لا الہ الا اللہ کہا اور پھر بھی تو نے اسے قتل کر دیا؟ مین کہا یا رسول اللہ! اس نے صرف ہتھیار کے ڈر سے یہ کلمہ ادا کر دیا تھا۔ آپ نے فرمایا: جب اس نے یہ کہا تو تو نے اس کا دل چیر کر نہیں دیکھ لیا تا کہ تمہیں معلوم ہو جاتا کہ اس نے یہ کلمہ ہتھیار کے ڈر سے کہا تھا یا نہیں؟ آپ ﷺ اسی بات کو بار بار دہراتے رہے، یہاں تک کہ میں تمنا کرنے لگا کہ کاش میں آج ہی ایمان لایا ہوتا۔“

(۳۲۸). قال: وحدثنا الاعمش عن ابی سفیان عن جابر قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ. فاذا قالوها عصموا منی دماءہم واما الہم الا بحقہا وحسابہم علی اللہ.
جابر کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ:

”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک جنگ کروں جب تک وہ لا الہ الا اللہ نہ کہہ دیں، جب وہ یہ کلمہ ادا کر دیں تو ان کے خون اور مال میری طرف سے محفوظ ہو جائیں گے، الا یہ کہ کسی حق کی بناء پر مواخذہ کیا جائے، اور ان کی نیتوں کا حساب اللہ کے سپرد ہے۔“

(۳۲۹). قال: وحدثنا الاعمش عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ مثملہ.
اسی مضمون کی حدیث (سیدنا) بوہریرہ (رضی اللہ عنہ) نے بھی نبی ﷺ سے روایت کی ہے۔

(۳۳۰). قال: وحدثنی سفیان بن عیینۃ عن محمد بن عبد الرحمن عن ابیہ قال: لما قدم علی عمر رضی اللہ عنہ فتح تستر سألہم هل من مغربۃ خیر؟ قالوا: نعم. رجل من المسلمین لحق بالمشرکین فأخذناہ. قال: فما صنعتہم بہ؟ قالوا: قتلناہ. قال: أفلا أدخلتموہ بیتا وأغلقتہ علیہ باباً وأطعتموہ کل یوم رغیفاً واستبتموہ ثلاثاً. فان تاب والا قتلتموہ! اللہم انی لم

(۳۲۸) مصنف عبد الرزاق: ۱۰۰۲۱، مسند احمد بن حنبل: ۱۴۲۰۹۔

(۳۲۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۹۳۴، مسند احمد بن حنبل: ۸۵۴۴۔

(۳۳۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۹۸۵۔

اشہد ولم آمر ولم ارض اذ بلغنی۔

محمد بن عبد الرحمن کے والد نے کہا ہے کہ:

”جب (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کے پاس تستر کی فتح کی اطلاع آئی تو آپ نے پوچھا: کیا کوئی نئی انوکھی خبر ہے؟ لوگوں نے کہا: ہاں! مسلمانوں میں سے ایک آدمی مشرکین سے جا ملا تھا، پچہم نے اسے پکڑ لیا، آپ نے پوچھا: پھر تم نے اس کے ساتھ کیا سلوک کیا؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہم نے اسے قتل کر دیا۔ آپ نے فرمایا: تم نے ایسا کیوں نہ کیا کہ اسے ایک گھر میں ڈال کر دروازہ بند کر دیتے اور اسے روزانہ ایک روٹی کھلاتے۔ رتین بار اس سے توبہ کرنے کو کہتے، اگر وہ توبہ کر لیتا تو خیر، ورنہ قتل کر دیتے۔ اے اللہ میں اس وقت موجود نہ تھا، نہ میں نے ایسے کرنے کا حکم دیا تھا اور جب مجھے اس کی خبر ملی تو میں اس پر راضی بھی نہ ہوا۔“

(۴۳۱)۔ قال وحدثنا ابن جریج عن سلیمان عن موسیٰ عن عثمان بن عفان قال یستتاب المرتد ثلاثاً۔

عثمان نے کہا ہے کہ:

”مرتد سے تین بار یہ کہا جائے گا کہ وہ توبہ کر لے۔“

(۴۳۲)۔ قال: وحدثنا اشعث بن الشیبی قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: یستتاب

المرتد ثلاثاً، فان تاب والا قتل۔

شعبی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”مرتد سے تین بار توبہ کرنے کو کہا جائے گا، اگر وہ توبہ کر لے تو خیر، ورنہ اسے قتل کر دیا جائے گا۔“

(۴۳۳)۔ قال: وحدثنا سعید بن قتادة عن حمید بن حمید ان معاذ دخل علی ابی موسیٰ وعنده یهودی

فقال: ما هذا؟ قال: یهودی اسلم ثم ارتد وقد استتبناہ منذ شہرین فلم یتب، فقال

معاذ لا اجلس حتی اضرب عنقه، قضاء اللہ وقضاء رسولہ۔

حمید سے روایت ہے کہ:

”معاذ، ابو موسیٰ کے پاس گئے ان کے پاس ایک یہودی بھی تھا، انہوں نے اس سے پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ آپ نے

فرمایا: یہ ایک یہودی ہے جو اسلام لایا پھر مرتد ہو گیا، ہم دو مہینہ سے اس کو توبہ کرنے کہہ رہے ہیں لیکن اس نے توبہ نہیں

کی۔ معاذ نے فرمایا: میں اس وقت تک نہیں بیٹھوں گا جب تک اس کی گردن نہ دوں، یہ فیصلہ اللہ اور اس کے رسول کا کیا

ہوا ہے۔“

(۴۳۴)۔ قال: وحدثنا مغيرة عن ابراهيم قال: یستتاب المرتد ثمانیاً فان تاب ترك والا قتل۔

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”مرتد سے توبہ کرنے کو کہا جائے گا، روہ توبہ کر لے تو چھوڑ دیا جائے گا ورنہ اسے قتل کر دیا جائے گا۔“

قال ابو یوسف: بهذا الاحادیث یحتج من رأى من الفقهاء وهم کثیر الاستتابة. واحسن ما سمعنا فی ذلك والله اعلم ان یستتابوا فان تابوا والا ضربت اعناقهم علی ما جاء من الاحادیث المشهورة وما كان علیه من ادركنا من الفقهاء.

جن فقہاء کے نزدیک توبہ کا مبالغہ نامہ ضروری ہے اور ان فقہاء کی تعداد بہت زیادہ ہے وہ انہی احادیث سے احتجاج کرتے ہیں، ہم نے اس باب میں جو بہترین رائے سنی ہے وہ یہی ہے کہ ان لوگوں سے توبہ کرنے کو کہا جائے گا، یہ توبہ کر لیں تو خیر، ورنہ ان کی گردن مار دی جائے گی جیسا کہ مشہور احادیث میں آیا ہے اور جیسا کہ ان فقہاء کی رائے ہے جنہیں ہم نے پایا ہے۔

مرتد عورت کا حکم:

قال: فأما المرأة اذا ارتدت عن الاسلام فحالها مخالف لحال الرجل. تأخذ من المرتدة بقول عبد الله بن عباس (رضی اللہ عنہما).

عورت اگر اسلام سے مرتد جا۔۔۔ ہو جائے تو اس کا معاملہ مرد کے معاملہ سے مختلف ہے، مرتد ہو جانے والی عورت کے سلسلہ میں (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کے قول کو لیا جاتا ہے۔

(۵۳۵) فان اباً حنیفة رحمه الله تعالى حدثني عن عاصم بن ابي رزین (رحمه الله تعالى) عن ابن عباس (رضی اللہ عنہما) قال: لا یقتل النساء اذا هن ارتدن عن الاسلام ولكن یحبسن ویدعین الی الاسلام ویجبرن علیہ.

(چنانچہ) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا ہے کہ: ”عورتیں اگر اسلام سے پھر جائیں تو انہیں قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ ان کو قید کر دیا جائے گا، اسلام کی طرف بلایا جائے گا اور اس پر مجبور کیا جائے گا۔“

اسلام سے پھر کردار الحرب چلے جانے والے کا حکم:

قال ابو یوسف: اذا ارندال رجل والمرأة ولحقا بدار الحرب فرفع ذلك الی الامام. فانه ینبغی ان یقسم ما خلفا بہین ورتتها. وان كان لهما مدبرون عتقوا.

جب کوئی آدمی اور اس کی بیوی مرتد ہو کر دار الحرب چلے جائیں اور یہ معاملہ امام کے سامنے پیش ہو تو اسے چاہیے کہ ان دونوں نے جو مالک چھوڑا ہوا ہے ان کے ورثاء کے درمیان تقسیم کر دے، ان کے پاس مدبر غلام رہے ہوں تو وہ آزاد کر دیئے جائیں گے۔

وان كان للرجل امهات اولاد عتقن، ولحوقه بدار الحرب بمنزلة موه، ولو كان خلف رقيقا له في دار الاسلام فاعتقهن، وهو في دار الحرب لم يجز عتقه، وكذلك و اوصى لرجل بوصية او وهب له هبة لم يجز شيء من ذلك.

اگر مرد کے پاس ایسی لونڈیاں رہی ہوں جن سے اس کی اولاد ہو چکی ہو تو وہ بھی آزاد ہو جائیں گی کیونکہ اس شخص کا دار الحرب چلا جانا اس کی موت کے بمثل ہے، اگر وہ آدمی دار الاسلام میں کچھ غلام چھوڑ گیا ہو اور دار الحرب میں رہتے ہوئے ان کو آزاد کرنے کا اعلان کر دے تو یہ آزاد کرنا ناقابل تسلیم ہوگا، اسی طرح اگر وہ وہاں سے کسی آدمی کے حق میں وصیت کرے یا اسے کوئی چیز بطور ہبہ منتقل کرنا تو یہ انتقالات بھی ناقابل تسلیم ہوں گے۔

فان كان اعتق او اوصى او هب قبل ان يلحق بدار الحرب جاز ذلك، لانه اذا لحق بدار الحرب

فقد خرج من ماله وصار ميراثا لورثته، فاما امرأته فيفرق بينه وبينها
اگر مرتد دار الحرب جانے سے پہلے ہبہ کرے یا غلام آزاد کرے تو اس کا نفاذ ہوگا، دار الحرب جاتے ہی وہ اپنے مال کی ملکیت سے ہاتھ دھو بیٹھتا ہے اور یہ مال اس کے ورثاء کیلئے میراث بن جاتا ہے۔ دار الحرب چلے جانے والے مرتد کی بیوی (اگر دار الاسلام میں موجود ہو تو اس) سے اس کا تعلق منقطع کر دیا جائے گا۔

وتؤمر ان تعتد منه بثلاث حيض من ذي يوم ارتد عن الاسلام، وان كانت حاملا فحتى تضع

ما في بطنها ثم تتزوج ان شاءت، ويقسم ماله بين ورثته من المسلمين.
اور اس عورت سے کہا جائے گا کہ جس دن اس کا شوہر مرتد ہوا تھا اس دن سے تین حیض کی مدت تک اس کی عدت پوری کرے، اگر وہ حاملہ ہو تو اس وقت تک عدت پورے جب تک وضع حمل نہ ہو جائے، اس کے بعد اگر وہ چاہے تو دنیا نکاح کر سکتی ہے، اور اس مرتد کا مال اس کے مسلمان ورثاء کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا۔

فان امر الامام بقسمة ماله بين ورثته بعد لحوقه بدار الحرب، فان كانت امرأته قد حاضت

ثلاث حيض من ذي يوم مئذ ارتد الى يوم امر الامام بقسمة ماله فلا ميراث لها، لانها قد حلت

للازواج، ارايت لو تزوجت آخر فمات اكننت اور شہا منہا جميعا:

اگر امام نے مرتد کے دار الحرب چلے جانے کے بعد اس کے مال کو اس کے ورثاء کے درمیان تقسیم کر دینے کا حکم دیا اور جب یہ حکم دیا گیا تو اس کی بیوی اس کے مرتد ہونے کے دن سے تین حیض کی مدت پوری کر چکی تھی تو وہ عورت میراث

نہیں پائے گی کیونکہ اب اس کیسے وہ ہر اشوہر کر لینا حلال ہو گیا ہے، ظاہر ہے کہ اگر یہ عورت اسی اثنا دوسرے مرد سے نکاح کر لیتی اور وہ مرد وفات پا جاتا تو ہم اسے ان دونوں مردوں کی میراث میں تو نہیں شریک کرتے؟

انما هي بمنزلة المبطنة ثلاثا في المرض او واحدة بائنة في الصعنة. فان مات وهي في العدة ورثته. وان مات بعد اقصاء العدة لم ترث. وكل شيء يدخل به الميراث من ماله الى دار الحرب فأصابه المسلمون فهو غنيمة بمنزلة الغنيمة من اهل الحرب.

اس عورت کی قانونی حیثیت یہی ہے جو اس عورت کی ہے جسے مرد نے مرض (موت) کی حالت میں تین طلاقیں دے دی ہوں یا حالت صحت میں اب طلاق بائنہ دے دی ہو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر مرد کا انتقال اس عورت کی عدت کے دوران ہو جائے تو یہ اس کی ورثہ ہوتی ہے اور اگر عدت گزرنے کے بعد ہو تو یہ وارث نہیں ہوتی۔ مرتد اپنا جو مال دار الحرب میں لیتا گیا ہو وہ اگر بعد از مسلمانوں کے ہاتھ لگ جائے تو اس کی نوعیت اس مال غنیمت کی ہوگی جو اہل حرب سے حاصل ہوتا ہے۔

(۳۳۶). قال: وحدثنا اشعث عن عامر وعن الحكم عن عتيبة في المسلمة يرتد زوجها ويلحق بأرض العدو، فان كانت ممن تحيض فثلاثة قروء، وان كانت ممن لا تحيض فثلاثة اشهر. وان كانت حاملا فحين تضع ساق في بطنها، ثم تتزوج ان شاءت ويقسم الميراث بين ورثته من المسلمين.

ہم سے اشعث نے بروایت عامر وحکم، عتیبہ سے بیان کیا ہے کہ:

”جس مسلمان عورت کا شوہر مرتد ہو کر دشمن کی سرزمین میں چلا جائے اس کو اگر حیض آتے ہوں تو اس کی عدت تین قروء، ہوگی اور حیض نہ آتے ہوں تو تین مہینہ ہوگی، اگر وہ حاملہ ہو تو وضع حمل پر عدت پوری ہو جائے گی اس کے بعد وہ چاہے تو دوسرا نکاح کر سکتی ہے، اس شخص کی میراث اس کے مسلمان ورثاء کے درمیان تقسیم کر دی جائے گی۔“

(۳۳۷). قال: وحدثنا الاعمش عن ابي عمرو عن علي رضي الله عنه اتي بمستورد العجلى.

وقدار تدفعه الى عبيه الاسلام فأبى فقتله وجعل ميراثه بين ورثته من المسلمين

ابو عمرو نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ:

”مستورد عجل مرتد ہو گیا اور سے علی رضی اللہ عنہ کے پاس لایا گیا، آپ نے اس کے سامنے اسلام پیش کیا، مگر اس نے اسے قبول کرنے سے انکار کر دیا تو آپ نے اسے قتل کر دیا، اس کی میراث آپ نے اس کے مسلمان وارثوں کے درمیان تقسیم کر دی۔“

قال: فان رجع هذا البر تد نائبار داليه ما وجد من ماله قائما بعينه. وما استهلك ورثته فلا ضمان عليهم فيه. وأما مدبروه وأمهات اولاده فان كان الامم قد اعتقهم فقد مضى عتقهم ولا يرجع في شيء منهم. وان كان لم يعتقهم فهم على حالهم قبل ان يرتد.

یہ مرتد (جس کی میراث تقسیم کی جا چکی) اگر توبہ کر کے (دارالحرب سے دارالسلام) لوٹ آئے تو اس کے جو مال و املاک بعینہ موجود پائے جائیں گے وہ اس کو واپس دے دیئے جائیں گے لیکن جن شیاؤں کے ورثاء نے خرچ کر لیا ہو ان کے وہ دینے دار نہ ہوں گے، اس کے مدبر غلاموں اور ام ولد لونڈیوں کو اگر امام آزاد کر چکا تو ان کی آزادی بدستور قائم رہے گی اور ان میں سے کوئی چیز اسے واپس نہ ملے گی البتہ اگر امام نے انہیں آزاد کیا ہوا تو ان کی حیثیت وہی رہے گی جو مالک کے ارتداد سے پہلے تھی۔

وأما المرأة اذا ارتدت ولحقها بدار الحرب، فأمر الامام بقسمة تركتها بين ورثتها. ولها زوج فلا ميراث لزوجها. فانها حين ارتدت فقد حرمت عليه وصد رلہ غیر زوج۔ عورت مرتد ہو کر دارالحرب چلی جائے اور امام اس کی میراث کو اس کے ورثہ کے درمیان تقسیم کر دینے کا حکم دے دے، اور عورت کا شوہر موجود ہو تو وہ وراثت میں سے حصہ نہیں پائے گی، یہ عورت مرتد ہوتے ہی اس مرد کیلئے حرام ہو گئی تھی اور یہ اس کا شوہر نہیں رہ گیا تھا۔

لو كانت هذه المرأة ارتدت وهي مريضة فماتت من ذلك المرض او حقت بدار الحرب على حال المرض، فقصى الامام بموتها فاني استحسن ان اورث زوجها في هذه الحالة وافرقت بين ردتها في صحتها وورثتها في مرضها الذي ماتت فيه۔

مرتد ہونے والی یہ عورت اگر ارتداد کرتے وقت بیمار ہی ہو اور اسی بیماری میں انتقال کر جائے یا بیماری کی حالت میں دارالحرب چلی جائے اور امام (قانون کی نظر میں) اس کے مرجانے کا فیصلہ کر دے۔ وہ میں بطور استحسان یہ رائے رکھتا ہوں کہ اس کا شوہر اس کی میراث میں سے حصہ پائے گا، میں اس عورت کے حالت صحت میں مرتد ہونے اور حالت مرض میں مرتد ہونے کے درمیان فرق کرتا ہوں۔

وبه كان ابو حنيفة رحمه الله يقول، وليس هو بقياس القياس، لا ميراث للزوج، كانت الردة منها في المرض او في الصحة۔

(امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ) بھی یہی فرماتے تھے، یہ رائے قیاس کے مطابق نہیں، قیاس کا تقاضا ہے کہ شوہر کو میراث نہ ملے خواہ اس کی بیوی حالت صحت میں مرتد ہوئی ہو یا حالت مرض میں۔

فأما الرجل اذا ارتد وهو مريض فلم يترك حتى مات من مرضه ذلك، فان كانت امرأته قد

حاضت ثلاث حیض قبل وفاته فلا میراث لها وان لم تکن حاضت ثلاث حیض فلها المیراث وهي بمنزلة المطلقه۔

اگر مرد حالت مرض میں مرتد ہو جائے تو بہ نہ کرے اور اسی مرض میں انتقال کر جائے تو اسی کی بیوی کو اس کا ورثہ صرف اسی صورت میں ملے گا جب کا مرد کے مرنے تک اس کی تین حیض پورے نہ ہوئے ہوں اگر مرد کے مرنے سے پہلے اس کے تین حیض پورے ہو جائیں تو وہ میراث نہیں پائے گی، اس عورت کی قانونی حیثیت وہی ہے جو مطلقہ کی ہوتی ہے۔

وموته ههنا في مرضه مثل حقه بدار الحرب في الصحة اذا قضى الامام بموته وامر بقسمة ما خلف في دار الاسلام۔

نیز اس مرد کے اس مرض میں (اس میں وہ مرتد ہوا تھا) انتقال کر جانے کی قانونی حیثیت وہی ہے جو اس صورت میں ہوتی جب کا وہ حالت صحت میں (مرتد ہو کر) دار الحرب چلا جاتا اور امام اسے (قانون کی نظر میں) مردہ قرار دے کر دار الاسلام میں اس کے ترکہ کی تقسیم کا حکم دے دیتا۔

توہین رسول اللہ ﷺ کی سزا:

قال ابو يوسف: وأيما رجل مسلم سب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كذبه أو عابه أو تنقصه فقد كفر بالله وبنات منه زوجته. فان تاب والاقتل. وكذلك المرأة. الا ان اباحنيقة قال: لا تقتل المرأة وتجويع عن الاسلام۔

جو مسلمان مرد رسول اللہ ﷺ سب کرے، یا آپ کی تکذیب کرے یا آپ میں کوئی عیب نکالے یا کسی طرح بھی تنقیص کرے اس نے اللہ سے کفر کیا اور اس کی بیوی اس سے جدا ہو گئی اگر وہ توبہ کر لے تو خیر ورنہ اسے قتل کر دیا جائے گا۔ یہی حکم عورت کے بارے میں بھی ہے، مگر (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے یہ کہا ہے کہ عورت کو قتل نہیں کیا جائے گا اور اسے اسلام لانے پر مجبور کیا جائے گا۔

مرتد سے توبہ کرانے کی کوشش:

(۴۳۸)۔ حدثنا عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن ابيه قال: كنت عاملا لعمر بن عبد العزيز فكتبت اليه ان رجلا كان يهدى فأسلم ثم تهود رجوع عن الاسلام. فكتب الي عمر: ان ادعه الى الاسلام. فان اسلم فخل سبيله. وان ابي فادع بالخشبة فأضجعه عليها ثم ادعه. فان ابي فأوثقه وضع الحربه على قلبه ثم ادعه. فان رجوع فخل سبيله. وان ابي فاقتله۔
عبد الرحمن بن ثابت کے والد نے کہا ہے کہ:

”میں (حضرت) عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ تعالیٰ) کا مقرر کردہ ایک عامل تھا ایب بار میں نے انہیں یہ لکھا کہ ایک آدمی پہلے یہودی تھا، پھر اسلام لے آیا، اس کے بعد پھر یہودی ہو گیا اور اسلام سے ہٹ گیا، (حضرت) عمر (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے جواب میں مجھے یہ لکھا کہ: اسے اسلام لانے کی دعوت دو، اگر وہ اسے لے آئے تو اسے چھوڑ دو، اگر انکار کر دے تو ایک لکڑی منگا کر اس کو اس پر لٹا دو اور پھر اسلام لانے کی دعوت دو اگر وہ پھر انکار کر دے تو اسے اسی لکڑی میں باندھ دو اور اس کے دل پر نیزہ رکھ کر اس کو پھر اسلام لانے کی دعوت دو، اگر وہ رجوع کر لے تو اسے چھوڑ دو، اور اگر اب بھی انکار کر دے تو اسے قتل کر دو۔“

قال: ففعل ذلك به حتى وضع الحربه على قلبه فأسلم فغلى سبيله
(راوی) کہتے ہیں کہ انہوں نے اس کے ساتھ ایسا ہی کیا جب اس کے دل پر نیزہ رکھا گیا تو وہ اسلام لے آیا تو انہوں نے اسے چھوڑ دیا۔

چوروں سے برآمد ہونی والے مال کا حکم:

قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): وأما ما سألت عنه يا امير المؤمنين مما يصيبه ولا تك في الأمصار مع اللصوص اذا اخذوا من المال الذهب والمتاع والسلاح وغير ذلك فما أصبت معهم من شيء فتقدم الي ولا تك في ان يصير الي رجل من اهل الامانة والصلاح فيصير في موضع حريز. فان جاء له صالب واقام بذلك بينة شهودا لا بأس بهم قوما من اهل التجارة معروفين رد عليه متاعه واشهد عليه. وضمنه المتاع اوقيته ان جاء مستحق له.
امیر المؤمنین! آپ نے مرکزی شہروں کے والیوں کو اپنے علاقوں میں پتے سے بانے والے چوروں سے جو مال سونا، ساز و سامان، اسلحہ وغیرہ برآمد ہوتا ہے اس کے بارے میں پوچھا ہے (تو اس کا جواب یہ ہے کہ) آپ اپنے والیوں کو ہدایت کر دیجئے کہ ان چوروں کے پاس سے آپ کو جو کچھ ملا ہو ان اموال کو کسی نیک اور امانت دار آدمی کی تحویل میں دے دیں، یہ آدمی ان اموال کو کسی محفوظ جگہ پر رکھ دے، اگر کوئی آدمی کسی چیز کا مطالبہ کرے اور (اپنے دعویٰ ملکیت پر) ایسے گواہ پیش کر دے جن میں کوئی خرابی نہ ہو، مثلاً چند معروف تاجروں کی گواہی پیش کرے تو اس کا سامان اسے واپس دے دیا جائے گا، اس واپسی پر گواہ قائم کر لئے جائیں گے اور جو مال واپس دیا جا رہا ہو اس پر، اس کی قیمت پر اس آدمی سے یہ ضمانت لے لی جائے گی کہ بعد میں کوئی دوسرا آدمی اس کا حق دار ثابت ہو جائے تو یہ سب کا سینہ دار ہوگا۔

وان لم يأت له طالب بيع المتاع والسلاح وصير ثمنه والمال الذي أصيب معهم الي بيت المال. فان هذا وشبهه مما يذهب به الولاة ولا يحل لهم ولا يسعهم الا ان يرفعوه اليك. فمر

ولاتك في كل بلد ومصر اذا رفع اليهم شيء من هذا ان يثبتوه عندهم ويصيروه الى الذي يجعل اليه حفظ ذلك.

اگر کوئی مطالبہ کرنے والا نہ آئے تو ان سامانوں اور اسلحہ جات کو فروخت کر دیا جائے گا اور ان کی قیمت اور جو (نقد) مال چوروں کے پاس سے برآمد ہوئے تھے ان کو بیت المال میں داخل کر دیا جائے گا۔ آج کل اس طرح کے اموال کو والی کھا جاتے ہیں حالانکہ ان کیلئے واحد جائز طریقہ یہ ہے کہ آپ کو ان کی خبر کریں اس صورت حال کے پیش نظر آپ کو چاہیے کہ ہر ملک اور ہر مرکز میں شہر کے والی کے نام یہ فرمان جاری کر دیں کہ جب ان کے پاس اس قسم کا کوئی مال لایا جائے تو اس کا باقاعدہ اندراج عمل میں لائیں اور اسے اس فرد کے حوالہ کر دیں جس کو خاص طور پر اس قسم کے اموال کا محافظ مقرر کیا گیا ہے۔

وتقدم اليه في العمل بما احذته له. وتقدم اليه ان جاءه رجل فادعى شيئا من المتاع او المال الذي يوجد مع الصوص فاسأله البينة، فان لم يكن له بينة وكان الرجل ثقة عدلا أميناً ليس بمتهم على ادعاء، مالم يسأل له ان يحلفه على ما ادعى من ذلك ثم يدفعه اليه.

ان محافظین کو آپ وہ طریقہ اختیار کرنے کی ہدایت کیجئے جس کی تفصیل میں نے اوپر بیان کی ہے۔ ان محافظین کو ہدایت کیجئے کہ اگر کوئی منصف مزاج، اہل عدالت دار، اور معتمد علیہ شخص جس پر یہ شبہ نہ کیا جاسکتا ہو کہ وہ دوسرے کے مال کا جھوٹا دعویٰ لے کے کھڑا ہوگا، ان کے پاس آکر چوروں کے پاس سے برآمد ہونے والے ان اموال میں سے کسی چیز کا مالک ہونے کا دعویٰ کرے لیکن ثبوت کے مطابق پر گواہی پیش نہ کر سکے تو اس سے اس کے دعویٰ پر حلف لی جائے اور مطلوبہ مال اس کے حوالہ کر دیا جائے۔

ويضمنه اياه ان جاء مستحق لشيء مما كان دفع اليه. وهذا استحسان لانه ربما لا يكن للرجل البينة على متاع او مال انه له وهو في نفسه ثقة ليس ممن يدعى مالم يسأل له.

البتہ اس سے اس بات کی ضمانت لے لی جائے کہ اگر بعد میں اس کے حوالہ کئے جانے والے اموال پر کسی دوسرے کا حق ثابت ہو جائے تو وہ دینے اور ہونے پر یہ حکم بطور استحسان تجویز کیا جا رہا ہے کیونکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ آدمی کیلئے اپنے کسی سامان یا رقم کے سلسلہ میں اس بات کا ثبوت پیش کرنا ممکن نہیں ہوتا کہ وہ اس کی ملکیت ہے لیکن خود قابل اعتماد ہوتا ہے اور ان لوگوں میں سے نہیں ہوتا جو ملکیت کا جھوٹا دعویٰ لے کر کھڑے ہوں۔

وان اخذ اللصوص ومعهم متاع وصاحب المتاع معهم وهو امر ظاهر معروف رد على صاحبه مكانه، ولا يرد الوان صاحبه يري بذلك ذهاب متاعه ليضجر الرجل فيدع المتاع فيأخذه.

چور اگر سامان کے ساتھ پکڑے گئے ہوں اور سامان کا مالک بھی ان کے ساتھ ہے، اور یہ ایک کھلی ہوئی معروف بات ہو (کہ سامان اس مالک کا ہے) تو سامان اسی وقت مالک کو واپس کر دیا جائے، والی ویہ اختیار نہیں کہ ایسے مالک کو مال واپس کرنے میں کسی طرح کی تاخیر کرے، اس تاخیر سے اس کی غرض یہ ہوتی ہے کہ اس آدمی کو پریشان کر کے اسے اپنے مال سے دستبردار ہو جانے پر مجبور کرے اور پھر خود اس پر قابض ہو جائے۔

و كذلك الحكم فيما اصيب مع الخناقين والمبئجين فسبيله هـ السبيل: ان جاء له طالب فأقام البينة على شيء وعدلت بينته دفع اليه ذلك.

مکند بازوں اور بھنگ پلا کر موٹ لینے والوں کے پاس سے جو مال برآمد ہو اس کا بھی یہی حکم ہے اگر کوئی آدمی آکر اس مال کا مطالبہ کرے اور اپنے دعویٰ ملکیت پر استباز اور قابل اعتماد گواہ پیش کرے تو مال اس کے حوالہ کر دیا جائے گا۔

وان لم يأت له طالب ببيع المتاع وجمع ثمنه ودفع الى بيت المال. واذ عرف الخناق او اقر او

اصيب معه أداة الخناقين ومعه المتاع امرت بضرب عنقه ان اقر وصلبه. اور اگر کوئی دعویٰ دار نہ آئے تو سامان کو فروخت کر کے اس کی قیمت بیت المال میں داخل کر دی جائے گی۔ مکند باز کی شناخت مکمل ہو جائے یا وہ خود جرم کا اقرار کر لے یا اس کے پاس سے وہ آلات برآمد ہوں جن سے مکند باز گلا گھونٹتے ہیں اور ساتھ ہی لوٹا ہوا مال بھی برآمد ہو تو اگر وہ اپنے جرم کا اعتراف کر لے تو اس کو قتل کرنے یا پھانسی پر چڑھانے کا حکم دے دیجئے۔

و كذلك المبئج اذا وجد فأقر او اصيب معه الطعام الذي فيه نجس. واصيب معه متاع

الناس او أداة الخناقين. فالأمر فيهم اليك اذا كان امرهم ظاهر ام كشوفاً لا يختل. بھنگ پلا کر لوٹنے والا گرفتار ہو اور اپنے جرم کا اقرار کر لے یا اس کے پاس سے ایسی اشیاء خوردنی برآمد ہوں جن میں بھنگ ملی ہوئی ہو اور ساتھ ہی اس کے پاس سے لوٹا ہوا مال بھی برآمد ہو، یا گلا گھونٹنے کے آلات برآمد ہوں تو ایسی صورت میں جب کہ ان کا معاملہ بالکل واضح ہو کر سامنے آجائے اور کوئی شبہ باقی نہ رہے تب فیصلہ کا انحصار آپ کی صواب دید پر ہے۔

لا وارث مال کا حاکم:

وما صار الى القضاة في المدن والامصار من متاع الغرباء ومنهم وليس لذلك طالب ولا

وارث. فمبني ان يرفع اليك ذلك. فانه ان بقي في ايدي القضاة سيرة الى اقوام يأكلونه. قصبات اور مرکزی شہروں کے قاضیوں کے یہاں غریب الوطن افراد جو مال و متاع جمع ہو جائے جس کا نہ کوئی وارث ہو، نہ دعویٰ دار تو اسے آپ کے علم میں لایا جانا چاہیے، اندیشہ ہے کہ اگر یہ مال زیادہ عرصہ ان قاضیوں کے پاس رہ گیا تو یہ اسے ایسے لوگوں کے سپرد کر دیں گے جو اسے کھا جائیں۔

وهذا وشبهه ما وجد مع اللصوص مما ليس له طالب ولا مدع انما هو لبیت مال المسلمين.
فتفقدها وشبهه. وتقدم لي ولاتك على البريد والاخبار في النواحي ان يكتبوا اليك بما
يحدث من ذلك. ورايك بعد ذلك.

یہ اموال چوروں کے یہاں سے برآمد ہونے والے اموال، اور وہ سارے مال جن کا کوئی مطالبہ کرنے والا نہ ہو
مسلمانوں کے بیت المال کیلئے ہیں، آپ اس طرح کے اموال کا جائزہ لیتے رہیں، مختلف علاقوں میں ڈاک اور خبر رسانی پر
مأمور افسران کو حکم دیجئے کہ اس طرح کے جو مال حاصل ہوں ان کی آپ کو خبر کرتے رہیں اس کے بعد ان کے سلسلہ میں جو
مناسب سمجھے کیجئے۔

بازیافتہ مفرور غلاموں کا حکم:

قال ابو يوسف: وأما ما سألت عنه يا امير المؤمنين مما يدفع الى الولاية في كل بلد من العبيد
والاماء الأباقي، وانهم قد كانوا في الحبس في كل مصر ومدينة وليس يأتي لهم طالب. فول
رجلا ثقة ترضى دينه وأمانته ببيع من بحضرتك بمدينة السلام في الحبس حتى يبيعهم.
واكتب الى ولاتك على القضاة في البصائر والمدن بذلك.

امیر المؤمنین! جو آپ نے پوچھا ہے کہ ہر ملک میں بہت سے مفرور غلام اور لونڈیاں جو دلیوں کے یہاں پہنچائے
جاتے ہیں ان کی ایک بہت بڑی تعداد قدیم خانوں میں جمع ہو گئی ہے جن کا کوئی مطالبہ کرنے والا نہیں (آپ ان کے بارے
میں کیا طریقہ اختیار کیا جائے تو اس کا جواب یہ ہے کہ) آپ کسی معتمد علیہ فرد کو جس کی دینداری اور امانت داری پر آپ کو
پورا بھروسہ ہو یہ ذمہ داری سونپ دیں کہ خود آپ کے پاس مدینۃ السلام میں اس قسم کی جو افراد قید میں ہیں ان کو فروخت
کردے، شہروں اور مرکزی مقامات کے قاضیوں کو لکھ دیجئے کہ وہ بھی یہی طریقہ اختیار کریں۔

حتى يخرج الغلام او الأمة فيسأل عن اسمه واسم مولاه. ومن أي بلد هو وأين يسكن
مولاه؟ ومن أي القبائل هو ويكتب ذلك في دفتر ويكتب اسم العبد وحليته وجنسه
والشهر الذي أبق فيه والسنة. والشهر الذي اخذ فيه والسنة، ثم يثبت ذلك على ما يقوم
العبد ثم يحبس. فإذا اتى عليه في الحبس ستة أشهر ولم يأت له طالب اخرجه الرجل الذي
وليته امرهم فنادى عليهم فيمن يزيدهم وباعهم وجمع مالهم وصيره الى بيت المال وكتب
عليه مال ثمن الأباقي.

(جس کی تفصیل یہ ہے: ہر غلام، ونڈی کی پٹنٹی ہو اور اس سے اس کا نام اس کے مالک کا نام، اس کا وطن، اس کے
مالک کی جائے سکونت، اور اس کے قبیلہ کا نام دریافت کر کے ایک رجسٹر میں لکھ لیا جائے، غلام کا نام، حلیہ، قسم، وہ مہینہ اور

سال جس میں وہ پکڑا گیا یہ ساری تفصیلات غلام کے بیان کے مطابق درج کر لی جائیں، پھر اسے چھ ماہ مزید قید میں رکھا جائے اس عرصہ میں بھی اگر کوئی اس کا مطالبہ کرنے نہ آئے تو جس آدمی کے سپرد یہ ذمہ داری کی گئی ہے وہ ایسے غلاموں کو قید سے نکال کر نیلام کر دے اور ان کی قیمت بیت المال میں داخل کر دے اس رقم کے سامنے (بیت المال کے رجسٹر میں) یہ درج کر دیا جائے یہ رقم مفرو غلاموں کی فروخت سے حاصل ہوئی ہے۔

فان جاء صاحب عبد او امة وهو في الحبس ولم يبيع العبد ولا الامة فالله: سم اسم العبد او الامة وما اسمك ومن اي بلد انت وما جنس العبد او الامة وم حليته وهو ينظر في الدفتر الذي اثبت فيه الاسماء من العبيد والاماء، وفي اي شهر ابق ملك فاذا وافق الاسم الاسم والبلد البلد والحلية الحلية والجنس الجنس اخرج العبد او الامة. ثم قال له: اتعرف هذا؟ فاذا اقر انه مولاه دفعه اليه.

اگر کسی غلام یا لونڈی کے فروخت کئے جانے سے قبل اس کے قید میں رہنے والے دو ان اس کا مالک آ کر ذمہ دار سے اس کا مطالبہ کرے تو اسے چاہیے کہ اس سے غلام یا لونڈی کا نام، خود اس کا نام، اس کا وطن، غلام یا لونڈی کی قسم اور حلیہ دریافت کرے۔ اس کے جوابات کا مقابلہ رجسٹر کے اندراجات سے کرے اس۔ یہ بھی دریافت کرے کہ غلام اس کے پاس سے کس مہینہ میں فرار ہوا تھا، اگر اس کا بتایا ہوا نام، ملک، حلیہ، اور قسم رجسٹر میں مندرجہ تفصیلات کے مطابق نکلے تو اسے چاہیے کہ مطلوبہ لونڈی یا غلام کو حاضر کر کے اس سے دریافت کرے کہ کیا وہ مالک کے لئے کو پہچانتا ہے اور اگر وہ اقرار کر لے یہ شخص اس کا مالک ہے تو اسے اس کے حوالے کر دے۔

وان جاء المولى وقد بيع العبد او الامة سأله عن اسمه واسم ابیه وسم قبيلته وبلده. وعن اسم العبد وحليته. وهو ينظر في الدفتر. فاذا اخبر بذلك على ما كان العبد اخبر به ووافق ذلك ما في الدفتر دفع اليه ثمن العبد الذي كان باعه.

اگر مالک غلام یا لونڈی کے فروخت کئے جانے کے بعد آئے تو ذمہ دار کو چاہیے کہ اس سے اس کا نام، اس کے والد کا نام، قبیلہ کا نام، وطن، اور غلام کا نام اور حلیہ دریافت کر کے اس کے جوابات کا مقابلہ رجسٹر کے اندراجات سے کرے، اگر اس کا بیان، غلام کے اس بیان کے مطابق نکلے جو رجسٹر میں درج ہے تو اسے غلام کی وہ قیمت دے دے جو اس کی فروخت سے حاصل ہوئی تھی۔

وليكن ما يباع به العبد مثبتا في الدفتر عند ذكر اسمه واسم مولاه. وكذلك الامة. وان لم يأت لذلك طالب وطالت به المدة صير ذلك في بيت المال يصنع به الامام ما احب ويصرفه فيما يرى انه اُنفع للمسلمين.

ضروری ہے کہ ہر غلام اور وند کے نام اور اس کے مالک کے نام کے ساتھ ہی رجسٹر میں یہ بھی درج ہو کہ اسے کتنی قیمت پر فروخت کیا گیا ہے۔ اگر ایک طویل عرصہ تک کوئی مطالبہ کرنے والا نہ آئے تو اس طرح کی رقوم کو بیت المال میں داخل کر دیا جائے اور مامون رقوم کو اپنی صواب دید کے مطابق ایسے کاموں پر خرچ کرے جن کو مسلمانوں کیلئے مفید سمجھتا ہو۔

وينبغي ان يتقدم في الاجر ، على هؤلاء الأباقي الى ان يباعوا كما يجري على من في الحبس على ما كنت قدرت لكل مر منهم . وليكن الاجراء عليهم من بيت مال المسلمين . وصير الذي يجري عليهم الى لرجل الذي تولى امرهم وبيعهم ورايك بعد في ذلك .
آپ ہدایت کر دیجئے کہ قبر یور کی طرح ان مفروغلاموں کیلئے بھی روزینہ مقرر کر دیا جائے جب تک یہ فروخت نہ کر دیئے جائیں روزینہ جاری رہے، اس کی مقدار وہی ہوگی جو آپ نے قیدیوں کیلئے مقرر کی ہے یہ روزینہ بھی مسلمانوں کے بیت المال سے جاری کیا جائے گا روزینہ کی رقمیں اس شخص کے حوالہ کر دی جائیں گی جس کو ان کی نگرانی اور فروخت کا ذمہ دار بنایا گیا ہو اس سلسلہ میں آپ اپنی صواب دید کے مطابق مناسب طریقے اختیار فرما سکتے ہیں۔



عمال حکومت کے طرز عمل سے متعلق اطلاعات

وأما ما سألت عنه يا امير المؤمنين مما بلغك واستقر عندك . وكتب به اليك واليك
وصاحب البريدان في يد قاضي البصرة ارضين كثيره فيها نخل وشجر ومزارع وان غلة ذلك
تبلغ شيئاً كثيراً في السنة وقد صيرها في ادى وكلاء من قبله يجرن على الواحد منهم ألفاً
والفين وأكثر وأقل وليس احد يدعي فيها دعوى . وان القاضي وكلاءه يأكلون ذلك .
امير المؤمنين! آپ نے جو پوچھا ہے کہ آپ کو یہ بات پہنچی ہے اور آپ نے نیز ایک پوری طرح ثابت ہو چکی ہے،
آپ کے خبر رسائی کے ذمہ دار اور والی نے بھی آپ کو تحریری طور پر اس سے مطلع کیا ہے کہ بصرہ کے قاضی کے پاس بہت سی
زمینیں ہیں جن میں باغات، کھجور کے درخت، اور کھیت شامل ہیں ان کی سالانہ آمدنی بہت زیادہ ہے، قاضی نے اسے اپنے
مقرر کردہ ایجنٹوں کے سپرد کر رکھا ہے جن کو وہ فی کس ہزار، دو ہزار یا اس سے زیادہ یا کم تنخواہیں دیتا ہے ان زمینوں کا کوئی
دعویٰ دار نہیں، قاضی اور اس کے یہ ایجنٹ مل کر اسے کھا رہے ہیں۔

فهذا وشبهه من الواجب عليك النظر فيه اذا استقر عندك فاما كان في يد القاضي . مما ليس
يدعي فيه احد دعوى . وقد استغله وكلاء القاضي وأخذوا غداً ذلك وطالت به كالمدة ولم
يأت احد يطلب فيه حقه . وقد امسك القاضي عن الكتاب اليك بذلك لترى فيه رأيك .
یہ اور اس جیسی دوسری باتیں جب ثابت ہو جائیں تو آپ کی ذمہ داری نہ نہ ہوتی ہے کہ ان کو زیر غور لائیں، قاضی
کے قبضہ میں جو چیزیں ہیں ان کا کوئی دعویٰ دار نہیں ہے اور قاضی اور اس کے ایجنٹ ان چیزوں سے نفع حاصل کرتے اور اس
نفع کو خود رکھ لیتے ہیں، عرصہ دراز سے یہی صورت حال ہے اور کوئی آدمی ان چیزوں سے متعلق کوئی مطالبہ لے کر سامنے نہیں
آیا، نہ تو یہاں تک پہنچی ہے کہ قاضی نے اس کے متعلق آپ کو کچھ لکھا بھی نہیں تاکہ آپ اس کے بارے میں کوئی رائے
قائم کرتے۔

فقاضي سوء صير هذا وشبهه مأكلة له وللمن معه وهو آثم في ذلك فتقدم الى ولايتك في
محاسبة القاضي على ما جرى على يديه وأيدي وكلاءه حتى يخرجوا منه ويصير ما كان من
غلات ذلك الى بيت مال المسلمين بعد أن لا يكون لوارث ولا لاحد فيها شيء يدعيه .

ظاہر ہے کہ یہ انتہائی براقاضی تـ جس نے ان اموال کو اپنے اور اپنے ساتھیوں کے کھانے کمانے کا ذریعہ بنا رکھا ہے اس کا یہ فعل سراسر فعل گناہ ہے۔ آپ اپنے دایوں کو ہدایت کیجئے کہ اس قاضی اور اس کے ایجنٹوں سے جو رکیتیں صادر ہوئی ہیں ان کا اس سے محاسبہ کرے، تاکہ یہ لوگ اس سے دست کش ہو جائیں اور ان اموال سے جو آمدنی ہو وہ مسلمانوں کے بیت المال میں داخل کر دی جائے بشطیکہ یہ کسی وارث کا حق نہ ہو اور نہ کوئی آدمی اس میں سے کسی حق کا مطالبہ کرے۔

واذا صم مثل هذا على الفاضى حتى تبين امتناعه من الكتاب الى الامام بذلك فقاضى سوء

غاش لنسه وللامام وللمسلمين ولا ينبغي ان يستعان به على شيء من امور المسلمين. وقد

رأيت ان تأمر باخراج تلك الارضين من ايدي القضاة الذين يأكلونها ويؤكلونها.

اگر قاضی کے خلاف یہ الزامات ثابت ہو جائیں اور یہ بات بھی ثابت ہو جائے کہ اس نے امام کو ان کے بارے میں نہیں لکھا ہے تو اس قاضی کا برا ہونا اور اپنی ذات، امام، اور مسلمانوں کے خلاف خیانت و بدخواہی کا مرتکب ہونا شبہ سے بالا ہے، پھر یہ مناسب نہیں کہ اسے مسلمانوں سے متعلق کسی بھی خدمت پر مامور کیا جائے۔ میری رائے یہ ہے کہ آپ ان زمینوں کو ایسے قاضیوں کے قبضہ سے نکال لینے کا حکم جاری کر دیں جو انہیں خود کھانے اور دوسروں کے کھلانے کا ذریعہ بنائے ہوئے ہیں۔

وان تختار لها رجلا ثقة اميا عادلا. وان تأمر ان يختار لها الثقات فيتولوا امرها بان تحمل

غلاتها الى بيت مال المسلمين. الى ان يأتى مستحق لشيء منها.

کسی منصف مزاج، امانت دار، اور معتمد علیہ فرد کو ان زمینوں کا نگران مقرر کر دیجئے، اس نگران کو حکم دیجئے کہ ان زمینوں سے متعلق امور کی انجام دہی کیسے قابل اعتماد افراد کا تقرر عمل میں لائے، حکم دے دیجئے کہ ان کی ساری آمدنی مسلمانوں کے بیت المال میں داخل کر دی جائے تاکہ کوئی شخص اس میں سے کسی چیز کا حق دار ہونے کا دعویٰ لے کر کھڑا ہو۔

فان كل من مات من المسلمين لا وارث له فماله لبيت المال. الا ان يدعى مدع منها شيئا

بميراث يرثه عن بعض من مات وتركها على ذلك ببرهان وبينة فيعطى منها ما يجب له

ورأيتك بعد في ذلك.

کیونکہ جو مسلمان کوئی وارث چھوڑے بغیر وفات پا جائے اس کا مال بیت المال کیلئے ہے، البتہ کوئی مدعی اگر کسی مرنے والے کا وارث ہونے کی بنا پر کسی چیز کا مطالبہ کرے اور اس دعویٰ کے حق میں ثبوت اور گواہ پیش کر دے تو اسے اس کا حق دے دیا جائے گا، اس سلسلہ میں آپ اپنی صواب دید کے مطابق مناسب طریقہ اختیار کیجئے۔

وتقدم الى صاحب البريد هنا بالكتاب اليك بكل ما يحدث من هذا وشبهه وتوعده على

سترشیء من ذلك على.

انه قد بلغني عن ولاتك على البريد والاخبار في النواحي تخليط كثير ومحابة فيما يحتاج الى معرفته من امور الولاة والرعية.

مجھے معلوم ہوا ہے کہ اطراف و جوانب میں جو افراد آپ کی طرف سے ڈاک اور خبر رسانی پر مامور ہیں کافی گڑبڑ کرتے ہیں والیوں اور رعایا کے بہت سے معاملات کے سلسلہ میں جن سے باخبر ہونا ضروری ہے یہ بے جا طرف داری سے کام لیتے اور باتوں کو مسخ کر کے پیش کرتے ہیں۔

بصرہ کے محکمہ ڈاک اور خبر رسانی (کے ذمہ دار) کو ہدایت کر دیجئے کہ یہ اور قسم کی جوئی باتیں پیش آئیں ان کی تفصیلات سے آپ کو تحریری طور پر مطلع کرتے رہے، اسے تنبیہ کر دیجئے کہ اس سلسلہ میں کسی بات کو نہ چھپائے۔

وانهم ربما مالوا مع العمال على الرعية وسترُوا اخبارهم وسو مع ملتهم للناس، وربما كتبوا في الولاة والعمال بما لم يفعلوا اذ لم يرؤهم.

اکثر ایسا ہوتا ہے کہ یہ لوگ رعایا کے خلاف افسران حکومت سے مل جاتے ہیں اور عام کے ساتھ ان کے ساتھ برے سلوک اور غلط رویے کی پردہ پوشی کرتے ہوئے ان سے متعلق خبروں کو دبا دیتے ہیں کبھی ایسا ہوتا ہے کہ یہ کسی والی یا افسر سے خفا ہو کر اس کی طرف ایسی باتیں منسوب کر دیتے ہیں جو اس سے کبھی سرزد نہیں ہوتیں۔

وهذا مما ينبغي ان تتفقدہ وتأمرا باختيار الثقات العدول من اهل كل بلد ومصر فتوليهم

البريد والاخبار. وكيف ينبغي الا يقبل خبر الا من ثقة عدل؟

آپ کو تحقیق و تفتیش کے ذریعہ صحیح صورت حال کا پتہ لگانا چاہیے اور ہر بڑے شہر، علاقہ کے راستباز اور قابل اعتماد افراد کو منتخب کر کے ڈاک اور خبر رسانی کا محکمہ ان کے سپرد کرنا چاہیے، کس طرح مناسب ہو سکتا ہے کہ راستباز اور قابل اعتماد لوگوں کے سوا کسی اور کی دی ہوئی خبر مان لی جائے؟

ويجري لهم من الرزق من بيت المال وليدر عليهم وتتقدم ابيهم في ان لا يسترُوا عنك

خبراً عن رعيتك ولا عن ولاتك. ولا يزيدوا فيما يكتبون به عليك. خبراً فمن لم يفعل منهم

فمنك به. ومتى لم يكن اصحاب البريد والاخبار في النواحي ثقات عدولاً، فلا ينبغي ان يقبل

لهم خبر في قاض ولا وال

ان حضرات کا وظیفہ بیت المال سے مقرر کیا جائے اور ان کو بڑی بڑی تنخواہیں دی جائیں، ان کو ہدایت کر دیجئے کہ والیوں یا رعایا سے متعلق کسی خبر کو آپ سے نہ چھپائیں اور اپنی طرف سے کسی خبر میں کئی اضافہ نہ کریں، جو لوگ اس ہدایت کی پابندی نہ کریں ان کو تادیبی سزائیں دیجئے۔ جب اطراف و جوانب میں ڈاک اور خبر رسانی کے ذمہ دار راستباز اور قابل

اعتماد افراد نہ ہوں تو کسی قاضی یا وائے بارے میں ان کی دی ہوئی کسی خبر کو تسلیم نہیں کرنا چاہیے۔

انما یحتاج ب صاحب البرید علی القاضی والوائی وغیرہما فاذا لم یکن عدلا فلا یعمل ولا یسع

استعمال خبرہ ولا قبیلہ

قاضی اور وائی وغیرہ افسران۔ خلاف خبروں کے سلسلہ میں کافی محتاط رہنا چاہیے، اگر خبر رساں راستباز نہ ہو تو یہ کسی طرح جائز نہیں کی اس کی خبر ماننا جائے اور اس کو بنیاد بنا کر کوئی اقدام کیا جائے۔

محکمہ ڈاک کی ساریوں کا استعمال:

وتقدم الیہم ان لا یحمد علی دواب البرید الا من تأمر بمحملہ فی امور المسلمین فانہا للمسلمین۔

ان لوگوں کو ہدایت کر دیجئے ڈاک کیلئے بار برداری کے جو جانور ان کے پاس ہوں ان پر صرف ان آدمیوں کو سوار کیا کریں جن کو آپ نے مسلمانوں کے سلسلہ میں سواری فراہم کرنے کا حکم دیا ہو کیونکہ یہ جانور سارے مسلمانوں کی ملکیت ہیں۔

(۴۳۹)۔ حدثنا عبید اللہ بن عمر ان عمر بن عبد العزیز نہی ان یجعل البرید فی طرف السوط

حدیدۃ ینخس بہا الدبۃ نہی عن اللجم الشقال۔

عبید اللہ بن عمر نے ہم سے بیان کیا ہے کہ:

”عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے اس بات سے منع کیا ہے کہ ڈاک کی ڈاک کے جانور کو مارنے کیلئے اپنی چابک میں لوہا لگائے، نیز آپ نے ان جانوروں کے منہ میں بھاری لگا میں لگانے سے بھی منع کیا ہے۔“

(۴۴۰)۔ وحدثنا طلحة بن یحییٰ ان عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان یبرء فحمل مولیٰ لہ

رجلا علی البرید بغیر ذنہ مدعاہ فقال: لا تبرحتی تقومہ ثم تجعلہ فی بیت المال۔

طلحہ بن یحییٰ نے ہم سے بیان کیا ہے کہ:

”ایک دفعہ عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) ڈاک روانہ کر رہے تھے ان کے ایک آزاد کردہ غلام نے ان کی اجازت کے بغیر ایک آدمی کو ڈاک کے جانور پر سوار کر دیا، آپ نے اسے بلا کر اس سے کہا: اس سواری کے کرایہ کا اندازہ کر کے اسے بیت المال میں داخل کرو۔ یہاں سے جاؤ۔“

فصل: فی ارزاق القضاة والعمال

فصل: قاضیوں اور عمال کے وظیفوں کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت من أى وجه تجرى على القضاء والعمال الارزاق؛ فأجعل اعز الله امير المؤمنين بطاعته ما يجرى على القضاة والولاة من بيت مال المسلمين: من جباية الارض او من خراج الارض والجزية، لانهم في عمل المسلمين فيجری عليهم من بيت مالهم ويجرى على كل والى مدينة وقاضيا بقدر ما يحتمل.

آپ نے پوچھا ہے کہ قاضیوں اور عمال کو وظیفہ کس مد سے دیئے جائیں؟ اندامیر المؤمنین کو اپنی اطاعت کے ذریعہ عزت بخشے، قاضیوں اور والیوں کے وظیفے مسلمانوں کے بیت المال سے دیجئے، یعنی زمین کے محاصل یا خراج اور جزیہ میں سے، چونکہ یہ لوگ مسلمانوں کی خدمت میں مشغول ہیں لہذا ان کو جو کچھ دینا ہو مسلمانوں کے خزانہ سے دیا جائے گا ہر شہر کے والی اور قاضی کو اس کی ذمہ داریوں کی مناسبت سے وظیفہ دیا جائے گا۔

وكل رجل تصيره في عمل المسلمين فأجر عليه من بيت مالهم ولا تجر على الولاة والقضاة من مال الصدقة شيئا الا والى الصدقة، فانه يجرى عليها منها كما قال الله تبارك وتعالى: وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا (التوبة: ٦٠)

جس آدمی کو بھی آپ مسلمانوں کے کسی کام پر مامور کریں اس کا وظیفہ مسلمانوں کے خزانہ سے دیجئے، تحصیل صدقات پر مامور والیوں کے علاوہ دوسرے والیوں اور قاضیوں کے وظیفے صدقات کی مد سے نہیں دیئے جائیں گے البتہ صدقہ کے والی کا وظیفہ اس مد سے دیا جائے گا جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا۔۔۔

”اور (صدقات ان لوگوں کا بھی حق ہے) جو صدقات کی وصولی پر مقرر ہو۔ تے ہیں۔“ (التوبة: ٦٠)

وظیفوں میں کمی بیشی امام کی صواب دید پر منحصر ہے:

فأما الزيادة في ارزاق القضاة والعمال والولاة والنقصان مما يجرى عليهم فذلك اليك.

من رأيت ان تزيد في رزقه - منهم زدت. ومن رأيت ان تحط من رزقه حطت. ارجو ان يكون ذلك موسعاً عليك. وكن من رأيت ان الله تعالى يصلح به امر الرعية فافعله ولا تؤخره فاني ارجو لك بذلك اعظم الاجر وافضل الثواب.

قاضیوں، والیوں اور دوسرے عہدہ حکومت کے وظیفوں میں کمی بیشی کرنا تمام تر آپ کی صواب دید پر منحصر ہے۔ میرا خیال ہے کہ آپ کو اس بارے میں پورا اختیار ہے کہ جس کے وظیفہ میں اضافہ کرنا مناسب سمجھیں اضافہ کیجئے، اور جس کے وظیفہ میں کمی کرنا مناسب سمجھیں کمی کیجئے۔ جس اقدام سے بھی آپ کو توقع ہو کہ اللہ اس سے رعایا کا بھلا کرے گا اسے ضرور کیجئے اور بلاتا خیر کیجئے، تو قطعاً کہ اللہ آپ کو ان کاموں کی انجام دہی پر بڑا اجر اور بہت ثواب عطا فرمائے گا۔

وظیفہ دینے کے غلط طریقے:

وأما قولك يجرى على القاض - اذا صار اليه ميراث من مواريث الخلفاء وبنى هاشم وغيرهم من الذي يصير اليه ويترك من قبله من يقوم بضيا عهم ومالههم فلا انما يعطى للقاضي رزقه من بيت المال ليكون قيميا للفقير والغني والصغير والكبير.

آپ کی یہ رائے درست نہیں کہ قاضی کے سپرد خلفاء یا بنی ہاشم وغیرہ کی کوئی میراث ہو تو اس کا وظیفہ اس میراث میں سے دیا جائے اور وہ اپنی جانب سے ان ورثاء کے مال و املاک کی نگرانی کیلئے کسی کو ذمہ دار مقرر کر دے، قاضی کا وظیفہ بہر حال بیت المال سے دیا جانا چاہیے تا نہ وہ غریب اور امیر، چھوٹے اور بڑے سب کا نگران اور کارندہ بن کر رہے۔

ولا يأخذ من مال الشرفاء لا الوضيع اذا صار اليه مواريثه رزقا. ولم تنزل الخلفاء تجرى للقساة الارزاق من بيت مال المسلمين.

معزز یا ادنیٰ جس کی میراث بھی اس کی نگرانی میں دی جائے اسے اپنا وظیفہ اس کے مال میں سے نہیں لینا چاہیے، سارے خلفاء قاضیوں کا وظیفہ مسلمانوں کے بیت المال سے دیتے چلے آئے ہیں۔

فاما من يوكل بالقياد بنسك المواريث في حفظها والقاهم بها. فيجرى عليهم من الرزق بقدر ما يحتمل. هم لا يحفف بمال الوارث فيذهب به ويأكله الوكلاء والأمناء.

ويعقبي الوارث هالكا.

البتہ جن لوگوں کے سپرد ان میراثوں کی حفاظت اور ان سے متعلق امور کی انجام دہی کی خدمت کی جائے گی ان کیلئے ان کے زیر نگرانی جائیداد کی قوت برداشت کی مناسبت سے معاوضہ مقرر کر دیا جائے گا، ایسا نہ ہو کہ اصل وارث کے مال پر اتنا بوجھ ڈال دیا جائے کہ سب ختم ہو جائے، امین اور مہتمم ہی سارا مال کھا جائیں اور وارث تباہ ہونے کیلئے رہ جائے۔

وما اظن كثير من القضاة والله اعلم يبالي ما صنع وكيفما عمل ولا يبالي اكثر من معهم

ان يفقروا اليتيم ويهلكوا الوارث الامن وفقه الله تعالى منبهم.

حقیقت کا علم تو اللہ ہی کو ہے مگر میرا خیال ہے کہ اکثر قاضی اس کی کوئی پرواہ نہیں کرتے کہ وہ کیا کر رہے ہیں اور کس طریقہ سے کر رہے ہیں، ان کے اکثر رفقاء کو۔ بجز ان چند افراد کے جنہیں اللہ نے دینت داری کی توفیق عطا کی ہے۔ اس میں باک محسوس نہیں ہوتا کہ یتیموں کو مفلس بنادیں اور وارثوں کو تباہ کر دیں۔



فصل: فیمن مر بمسالح الاسلام من اهل الحرب

وما یؤخذ من الجواسیس

فصل: ان حربی باشندوں کے بارے میں جو مسلمانوں کی چھاؤنیوں سے گزریں، اور اس بارے میں کہ جاسوس کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت: یا امیر المؤمنین عن رجل من اهل الحرب يخرج من بلادہ یرید الدخول الی دار الاسلام فیمر بمسلحة من مسالح المسلمین علی طریق او غیر طریق. فیؤخذ فیقول خرجت. وانا یرید ان اصیر الی بلادہ الاسلام اطلب امانا علی نفسی واهلی وودی. او یقول انی رسول. یصدق ولا یصدق؟ وما الذین ینبغی ان یعمل بہ فی امرہ؟

امیر المؤمنین! آپ نے اسے حربی کے بارے میں پوچھا ہے جو اپنے ملک سے نکل کر دارالاسلام میں داخل ہونا چاہتا ہے اور راستہ میں اس کا گزر مسلمانوں کی کسی فوجی چھاؤنی سے ہوتا ہے خواہ یہ چھاؤنی عام راستہ میں واقع ہو یا کسی اور جگہ، یہ حربی پکڑا جاتا ہے اور یہ بیان دیتا ہے کہ میں اپنے اور اپنی بیوی بچوں کیلئے امان طلب کرنے کی خاطر اسلامی علاقوں میں جا رہا ہوں یا کہتا ہے کہ میں قاصد ہوں تو کیا اس حربی کا بیان تسلیم کیا جائے گا یا نہیں؟ اور یہ کہ اس کے سلسلہ میں کیا طرز عمل اختیار کرنا مناسب ہوگا؟

قال ابو یوسف: فان كان هذا الرجل الحربی اذا مر بمسلحة مر متنعاً منهم لم یصدق ولم یقبل قوله. وان لم یکس متنعاً منهم صدق وقبل قوله.

اگر یہ حربی شخص چھاؤنی سے گزرتے وقت وہاں کے لوگوں سے بچ کر نکل جانا چاہتا ہو تو اس کی بات تسلیم نہیں کی جائے گی اور اگر اس نے کترا کر نکل جانے کی کوشش نہیں کی تو اس کی بات سچی سمجھی جائے گی اور تسلیم کر لی جائے گی؟

فان قال ان رسول الملك عثمی الی ملک العرب. وهذا کتابہ معنی. وما معی من الدواب والمتاع والرقیق. فهذه ال. فانه یصدق ویقبل قوله اذا کان امرامعروفا فان مثل مامعه

لا يكون الا على مثل ما ذكر من قوله انها هدية من الملك الى ملك العرب ولا سبيل عليه.

ولا يتعرض له ولا للماء معه من المتاع والسلاح والرقيق والمال

اگر وہ یہ کہے کہ میں اپنے بادشاہ کا قاصد ہوں اور اس نے مجھے عرب کے بادشاہ کے پاس بھیجا ہے اور یہ اس کا خط میرے پاس موجود ہے اور میرے ہمراہ جو جانور یا غلام اور ساز و سامان ہیں وہ بادشاہ عرب کیلئے ہدیہ بھیجے گئے ہیں تو اس کی بات سچی سمجھی جائے گی اور تسلیم کر لی جائے گی کیونکہ یہ ایک معروف بات ہے اور اس کے ساتھ جو ساز و سامان ہے اس کی نوعیت وہی ہو سکتی ہے جو اس نے بتائی ہے یعنی اس کے بادشاہ کی طرف سے بادشاہ عرب کیلئے ایک ہدیہ اس سے کوئی تعرض نہیں کرنا چاہیے اور اس کے ہمراہ جو اسلحے، ساز و سامان، غلام اور دوسرے اموال ہوں ان بھی ہاتھ نہیں لگانا چاہیے۔

الا ان يكون معه شيء له خاصة حملة للتجارة، فانه اذا مر به على اعشار عشرة ولا يخذ من

الرسول الذي بعث به ملك الروم ولا من الذي قد اعطى امانا اشترى الا ما كان معها من

متاع التجارة فاما غير ذلك من متاعهم فلا عشر عليهم فيه.

البتہ اگر اس کے پاس کچھ ذاتی سامان بھی ہو جسے وہ تجارت کیلئے ساتھ لایا دے لے کر جب وہ محصل چنگی کے پاس سے گزرے گا تو وہ اس میں سے سوواں حصہ چنگی وصول کرے گا۔ بادشاہ روم سے قاصد سے یا کسی ایسے شخص سے جس کو امان دی جا چکی ہو، اس سامان کے علاوہ کسی چیز پر چنگی نہیں لی جائے گی جسے وہ رت کیلئے لایا ہو، سامان تجارت کے علاوہ ان کے پاس جو ساز و سامان ہو اس پر چنگی لاگو نہیں ہوگی۔

وان قال هذا الحربي البأخوذ انما خرجت من بلادى وجئت مسلماً فان هذا لا يصدق وهو فيء

للمسلمين ان لم يسلموا والمسلمون فيه بالخيار ان شاءوا وقتلوه وانشاءوا الاسترقاق

یہ پکڑا جانے والا حربی اگر یہ کہے کہ میں اپنا ملک چھوڑ کر مسلمان ہو کر آیا ہوں اس بات نہیں مانی جائے گی اور اگر وہ اسلام نہ لائے تو مسلمانوں کیلئے فتنہ قرار دے دیا جائے گا، مسلمانوں کو اختیار ہوگا کہ اس کو قتل کر دیں یا غلام بنالیں۔

وان قدم لتضرب عنقه، فقال آمنتم بدينكم واشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا

رسول الله فان هذا اسلام يحقن به دمه ويكون به ماله فيئاً ولا بقتل

اگر جب اسے قتل کرنے کیلئے لایا جائے تو وہ کہے کہ میں تمہارے دین پر ایمان لایا اور گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی الہ نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں تو یہ اسلام لانا ہو اور اس کے نتیجہ میں اس کی جان محفوظ ہو جائے گی اور اسے قتل نہیں کیا جائے گا، البتہ اس کا مال مسلمانوں کیلئے فتنہ قرار پائے گا۔

(۳۳۱). حدثنا الاعمش عن ابی سفيان عن جابر (رضی اللہ عنہ) قال: قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم: امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا لا آمنوا مني دماءهم

واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله.

جابر کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ:

”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے اس وقت تک جنگ کروں جب تک وہ لا الہ الا اللہ نہ کہہ دیں، جب وہ یہ کلمہ ادا کر دیں تو ان کی خون اور مال میری طرف سے محفوظ ہو جائیں گے الا یہ کہ کسی حق کی بناء پر مواخذہ کیا جائے اور ان کی نیتوں کا حساب اللہ کے سپرد ہے۔“

فان اراد هذا الرسول رسول الملك او الذي اعطى الامان ان يرجع الى دار الحرب، فأنهم لا يتركون ان يخرجوا معهم بسلاح ولا كراع ولا رقيق مما اسر من اهل الحرب فان اشتروا من ذلك شيئا يرده على الذي باعه منهم ورد اولئك الثمن اليهم.

اگر یہ قاصد بادشاہ کا قاصد یا وہ شخص ہے جسے امان دی گئی ہو، دار الحرب واپس جانا چاہے تو اس کو اس کا موقع نہ دیا جائے گا کہ اپنے ہمراہ اسلحہ، مویشی یا دشمن سے تعلق رکھنے والے قیدیوں میں سے بنائے غلام، لے جائیں، ان میں سے کوئی چیز اگر وہ خرید کر لے جا رہے ہوں تو یہ چیز فروخت کنندہ کو واپس کر کے اس کی قیمت ان لوگوں کو واپس دے دی جائے گی۔

فان كان مع هذا الرسول او ان الذي اعطى الامان سلاح جيد، فابدله بسلاح اشر منه او دابة فابدلها بأشرف منها، فذلك جائز ولا بأس بان يترك يخرج بذلك.

اگر اس قاصد یا امان یافتہ فرد کے پاس دار الاسلام میں داخل ہوتے وقت کوئی عمدہ ہتھیار تھا اور اب اس نے اسے کسی گھٹیا ہتھیار سے بدل لیا ہو یا کوئی اچھا جانور تھا جسے اس نے کسی خراب جانور سے بدل لیا ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اسے اس کو لے جانے دینا چاہیے۔

وان كان ابدله بخير منه رد عليه سلاحه ودابته ورد ذلك على صاحبه الذي ابدله، ولا ينبغي للامام ان يترك احدا من اهل الحرب يدخل بأمان او رسولا من منكمهم يخرج بشيء من الرقيق والسلاح او بشيء مما يكون قولا لهم على المسلمين، فاما الثياب والمتاع فهذا وما اشبهه لا يمنعون منه.

البتہ اگر اس نے اپنے ہتھیار یا جانور کو بہتر ہتھیار یا جانور سے بدل لیا ہو تو اسے اس کا اپنا ہتھیار یا جانور واپس دلوادیا جائے گا اور بدلی ہوئی چیز کو اس کے اصل مالک کو لوٹا دیا جائے گا۔

امام کو چاہیے کہ کسی حربی کو جو امان لے کر یا اپنے بادشاہ کا قاصد بن کر دار الاسلام میں آیا ہو، دار الاسلام سے واپس جاتے وقت اپنے ساتھ غلام، اسلحہ جات یا کوئی ایسی چیز نہ لے جانے دے جس سے مسلمانوں کے مقابلہ میں دشمن کی

طاقت میں اضافہ ہو، کپڑے اور دوسرے سامانوں اور عام اشیاء استعمال کے لیے جانے کی ممانعت نہ ہوگی۔

ولا ينبغي ان يبيع الرسول ولا الداخل معه بامان بشيء من الخمر. الخنزير ولا الربا وما اشبه ذلك. لان حكمه حكم الاسلام واهله. ولا يحل ان يبيع في دار الاسلام ما حرم الله تعالى. قاصدا امانا يافته حربا كوشراب يأسور كى خريد و فروخت يأسودى كى روبرا كى. زنت. نهى، كيونكه اس فرد كيلئے بهى وهى قانون هے جو اسلام اور مسلمانوں كيلئے هے اور دار الاسلام ميں ان چيزوں كى تجار. نهى. هونى چا هے جن كو الله تعالى نے حرام قرار ديا هے۔

ولو ان هذا الداخل الينا بامان او الرسول زنى او سرق فان بعض عقهانا قال لا اقيم عليه الحد. فان كان استهلك المتاع فى السرقة ضمنته. وقال: انه لم يدخل الينا ليكون ذميا تجرى عليه احكامنا. قال: ولو قذف رجلا حددته. وكذلك لو شتم رجلا عززته لان هذا حق من حقوق الناس.

دار الاسلام ميں امان لے كرىا قاصد بن كر آنے والا اگر چورى يازنا كا ارتكاب كرے تو همارے بعض فقهاء نے كها هے كه اس پر حد جارى نهى كى جائے، البته اگر اس نے مال مسروق كو خرچ كر ڈالا هتو. سے س كى قيمت ادا كرنے كا ذمه دار قرار ديا جائے گا، يه حضرات كہتے هیں كه يه شخص دار الاسلام ميں اس لئے نهى آيا كه. س بزن جائے اور اس پر همارے قوانين نافذ هونے لگيں، اگر يه شخص كسى آدمى پر زنا كى تهمت لگاے تو ان فقهاء كے نزديك. س پر حد جارى كى جائے كى، ياكسى كو گالى دے تو اسے تعزيرى سزادى جائے كى كيونكه يه انسانوں كے حقوق هیں۔

وقال بعضهم: ان سرق قطعته وان زنى حددته. وكان احسن ما. سعد فى ذلك والله اعلم ان تأخذ به احدى اهلنا حتى تقام عليه. ولو سرق منه مسلم لم تقطع له يد المسلم. ولو قطع مسلم يده عمدا لم تقطع له يد المسلم.

ليكن همارے بعض دوسرے فقهاء يه كہتے هیں كه اگر يه شخص چورى كر لے تو. كا باه كاٹا جائے اور زنا كرے تو اس پر حد جارى كى جائے، هم نے اس سلسله ميں جو اقوال سنے هیں ان ميں همارے نزديك. س بيزين قول يه هے كه هم ان افراد كو تمام حدود كا پابند قرار ديں اور ان پر حد رى جارى كريں، والله اعلم۔ اگر كوئى مسلمان. س يه فرد كا مال چرالے اس كا هاتھ نهى كاٹا جائے گا، اور اگر كوئى مسلمان اس كا هاتھ عمد كاٹ لے تو اس كے بدلہ ميں. س مان كا هاتھ نهى كاٹا جائے گا۔

والقياس كان ان تقطع له وان يقطع المسلم اذا سرق منه الا انى. س تحسنت موافقة من قال بهذا القول.

قياس كا تقاضا يه هے كه اس كے بدلہ كا هاتھ كاٹا جائے اور مسلمان اس كا مال چرے. س ابھى اس كا هاتھ كاٹا جائے، ليكن

میں نے استحسان کرتے ہوئے ان لوگوں کے قول کو ترجیح دی ہے جو مذکورہ بالا مؤقف رکھتے ہیں۔

قال: فان كان الداخل ايمن بامان امرأة ففجر بها مسلم حد في قول ابى يوسف وقولهم.
وان اقام هذا المستأمر، فأحال المقام امر بالخروج فان اقام بعد ذلك حولا وضعت عليه
الجزية.

جو امان لے کر دارالاسلام میں آیا ہے وہ اگر عورت ہو اور کوئی مسلمان اس کے ساتھ زنا کرے تو مصنف کے نزدیک اور دوسرے (فقہاء) کے نزدیک نجس ہے، پر حد جاری کی جائے گی۔ اگر یہ مستامن دارالاسلام میں کافی عرصہ ٹھہرا رہے جائے تو اسے واپس چلے جانے کا حکم دیا جائے گا اگر اس کے بعد وہ ایک سال اور قیام پزیر رہے تو اس پر جزیہ لاگو کر دیا جائے گا۔

مشتبہ افراد:

قال: ولوان مركبا من مراكب المشركين من اهل الحرب حملته الریح، بمن فيه حتى القته على
ساحل مدينة من مدائن المسلمين فأخذوا المركب ومن فيه فقالوا نحن رسل بعثنا
الملك، وهذا كتابه معنا الى ملك العرب، وهذا المتاع الذي في المركب هدية اليه فينبغي
للولي الذي يأخذهم ان يبعث بهم وما معهم الى الامام

حربی مشرکین کے کسی جہاز کو اس کے ساز و سامان سمیت ہوائیں مسلمانوں کے کسی شہر کے قریب ساحل پر لا ڈالتی ہیں، مسلمان اس کے مسافروں کو پکڑ لیتے ہیں اور جہاز پر قبضہ کر لیتے ہیں، یہ لوگ کہتے ہیں کہ ہم قاصد ہیں، ہمیں ہمارے بادشاہ نے بھیجا ہے اور بادشاہ عرب کے پاس اس کا خط یہ ہمارے پاس موجود ہے اور جہاز میں جو سامان ہے وہ بادشاہ عرب کیلئے بھیجا ہوا تحفہ ہے تو ایسی صورت، میرس والی نے ان لوگوں کو گرفتار کیا ہوا ہے چاہیے کہ انہیں ان کے سارے سامان کے ساتھ امام کے پاس بھیج دے۔

فان كان الامر على خلاف ما ذكروا كانوا فينا جميع المسلمين وما معهم، والامر فيهم الى
الامام ان رأى ان يستبنيهم، فعل. وان رأى قتلهم فعل والامام في ذلك موسع عليه. وان
كان اهل المركب انما قالوا نحن تجار حملنا معنا تجارة لندخلها بلادكم لم يقبل ذلك
منهم وصبروا وما معهم، فينبغي لجماعة المسلمين ولم يقبل قولهم اننا تجار

اگر صورت واقعہ ان کے بیان کے خلاف ثابت ہو تو یہ افراد اور ان کے سارے سامان مسلمانوں کیلئے فتنہ ہوں گے ان افراد کے بارے میں فیصلہ امام کے اختیار میں ہوگا، وہ مناسب سمجھے تو ان کو زندہ رہنے دے اور مناسب سمجھے تو قتل

کردے امام جو فیصلہ بھی مناسب سمجھے کر سکتا ہے اگر جہاز کے یہ لوگ کہیں کہ ہم تاجر ہیں اور سامان تجارت لے کر تمہارے ملک کی طرف آرہے تھے تو ان کا یہ عذر قبول نہیں کیا جائے گا اور ان کو اور ان کے بارے سامان کو تمام مسلمانوں کیلئے فتنے قرار دے دیا جائے گا، ان کا یہ بیان تسلیم نہیں کیا جائے گا کہ ہم تاجر ہیں۔

جاسوس کا حکم:

وسألت يا امير المؤمنين عن الجواسيس يوجدون وهم من اهل الذمة او اهل الحرب او من المسلمين فان كانوا من اهل الحرب او من اهل الذمة ممن يؤدى الجزية من اليهود والنصارى والمجوس فاضرب اعناقهم. وان كانوا من اهل الاسلام معروفين فأوجعهم عقوبة وأطل حبسهم حتى يحدثوا توبة.

امیر المؤمنین! آپ نے پوچھا ہے کہ جاسوس گرفتار ہوں (تو ان کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے گا) یہ جاسوس ذمی، حربی، یا مسلمانوں میں سے ہوتے ہیں (اس کا جواب یہ ہے کہ) اگر جاسوس حربی، یا جزیہ ادا کرنے والے ذمیوں، یہودی، نصاریٰ، یا مجوس میں سے ہوں تو ان کی گردن اڑا دیجئے، اگر معلوم ہو کہ یہ مسلمانوں میں سے ہیں تو ان کو سخت سزائیں دیجئے اور مدت طویل تک قید میں رکھئے تا آنکہ یہ توبہ کر لیں۔

قال ابو يوسف: وينبغي للامام ان تكون له مصالح على الموضع التي تنفذ الى بلاد اهل الشرک من الطرق فيفتشون من مرهم من التجار فمن كان معه سلاح اخذ منه ورد. ومن كان معه رقيق رد.

جس سرحدی مقامات پر اہل شرک کے ممالک کی جانب سے راستے نکلتے ہوں، وہاں امام کو فوجی چھان بینیاں اور اسلحہ خانے قائم کرنے چاہیے، جو تاجر وہاں سے گزریں ان کی تلاشی لی جانی چاہیے جس کے پاس سے اسلحہ برآمد ہوں اس کے اسلحے ضبط کر لئے جائیں اور اسے واپس لوٹا دیا جائے، جس کے ساتھ غلام ہوں اسے بھی واپس کر دیا جائے۔

ومن كانت معه كتب قرئت كتبه. فما كان من خبر من اخبأ المسلمين قد كتب به اخذ الذى اصيب معه الكتاب وبعث به الى الامام ليورى فيه رأيه

جس کے ساتھ خطوط ہوں اس کے خطوط پڑھے جائیں، جس خط میں مسلمانوں سے متعلق کوئی خبر درج ہو اس کے لئے جانے والے کو گرفتار کر کے اسے امام کے یہاں حاضر کیا جائے تاکہ وہ اس کے بارے میں کوئی فیصلہ کرے۔

حربى قیدی:

ولا ينبغي للامام ان يدع احدا ممن اسر من اهل الحرب وصار في ابدى المسلمين يخرج الى

دار الحرب راجعاً الا ان يفادى به فأما على غير الفداء فلا۔
امام کو چاہیے کہ دشمن کے کسی ایک فرد کو جو قید ہو کر مسلمانوں کے قبضہ میں آیا ہو واپس دار الحرب نہ جانے دے الا یہ کہ اس کا فدیہ ادا کیا گیا ہو بغیر فدیہ کے ہی کو واپس نہیں جانے دینا چاہیے۔

قال: ولو ان الامام بعث رية فأغاروا على قرية من قرى اهل الحرب فأخذوا من فيها من الرجال والنساء والصبيان فأمر بهم الامام الى دار الاسلام فقسهم الامام واشتراهم من القسم وصاروا له فألفقهم جميعاً ثم ارادوا الرجوع الى دار الحرب الرجال والنساء فلا ينبغي ان يتركهم، وذلك ولا يدع احدا منهم يعود الى دار الحرب بعد ان يصيروا في دار الاسلام الا على ما وصفت لك من الفداء يفادى بهم۔

امام ایک فوجی دستہ روانہ کرتا ہے جو دشمن کی کسی بستی پر حملہ کر کے وہاں کے مردوں، عورتوں اور بچوں کو پکڑ لیتا ہے، امام ان کو دار الاسلام لے آنے کا حکم دیتا ہے اور ان سب کو تقسیم کر دیتا ہے پھر امام ان کو حصہ داروں سے خرید لیتا ہے وہ اس کی ملکیت بن جاتے ہیں اور امام ان سب کو آزاد کر دیتا ہے، اب یہ سارے مرد اور عورتیں دوبارہ دار الحرب واپس جانا چاہتی ہیں ایسی صورت امام کو ان لوگوں کا ارادہ پورا نہیں ہونے دینا چاہیے، ان میں سے کسی ایک فرد کو بھی دار الاسلام میں آ جانے کے بعد دار الحرب میں واپس نہیں جانے دینا چاہیے، واپسی کی صرف ایک صورت ہے یعنی انہیں فدیہ دے کر چھڑا لیا جائے جیسا کہ میں نے اوپر بیان کیا ہے۔

دار الحرب میں ہتھیار لے جانے کی ممانعت:

(۳۲۲) حدثنا اشعث بن اسحق قال: لا يحل لمسلم ان يحمل الى عدو المسلمين سلاحاً يقيه به على المسلمين ولا يكرأ ولا ما يستعان به على السلاح والكراع۔
حسن نے کہا ہے کہ:

”کسی مسلمان کیلئے یہ حلال نہیں ہے مسلمانوں کے دشمن کے یہاں ہتھیار یا مویشی لے جائے اور اس طرح مسلمانوں کے مقابلہ میں دشمن کی طاقت میں اضافہ کرے، اس طرح کوئی ایسی چیز بھی نہیں لے جانا چاہیے جس کے ذریعہ اسلحے یا مویشی حاصل کئے جاسکتے ہوں۔“

غیر مسلم بادشاہ کے ہدیے کا حکم:

(۳۲۳) قال: وحدثنا هشام بن عروة عن ابيه ان أكيدر دومة اهدى الى النبي ﷺ هدية وهو

مشرک فقبلها۔

ہشام بن عروہ کے والد سے روایت ہے کہ:

”اکیدردومہ نے جو مشرک تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ہدیہ بھیجا تو آپ نے اسے قبول کر لیا۔“

(۴۴۳)۔ حدثنا مسعر عن ابی عون عن ابی صالح عن علی رضی اللہ عنہ قال: اهدی اکیدردومہ

الی النبی ﷺ ثوب حریر قال: فأعطاه علیاً فقال: شققه خمر ابین المنسقة۔

(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”اکیدردومہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک ریشمی کپڑا ہدیہ بھیجا، (رسول) نے کہتا ہے کہ آپ نے اسے علی رضی

اللہ عنہ کو دے دیا اور فرمایا کہ: اسے پھاڑ کر اوڑھنیاں بنا دو اور عورتوں میں تقسیم کر دو۔“



فصل: فی قتال اهل الشرك و اهل البغی و کیف یدعون فصل: مشرکوں، باغیوں سے جنگ کے بارے میں اور یہ کہ ان کو دعوت کس طرح دی جائے

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت یا امیر المؤمنین عن اهل الشرك أیدعون الی الاسلام قبل الحرب ام یقاتلون من
غیر ان یدعوا؟ وما السنۃ فی دعائهم و قتالهم و سبب ذراریرهم و عن اهل البغی من اهل
القبیلة کیف حربهم؟ و هل یدعون الی الاسلام و الدخول فی الجماعة قبل ان یوقع بهم. وما
الحکم فی اموال من ظفر به منهم و ذریته؟

امیر المؤمنین! آپ نے پوچھا ہے کہ اہل شرک سے جنگ کرنے سے پہلے ان کو اسلام لانے کی دعوت دی جائے گی
یا بغیر دعوت دیئے جنگ کی جائے گی۔ ان کو دعوت دینے، ان سے جنگ کرنے اور ان کے بچوں کو غلام بنانے کا مسنون
طریقہ کیا ہے؟ اہل قبلہ میں سے جو لوگ باغی ہو جائیں ان سے جنگ کا طریقہ کیا ہے؟ کیا ان پر حملہ کرنے سے پہلے ان کو
اسلام لانے اور جماعت میں داخل ہونے کی دعوت دی جائے گی؟ ان باغیوں میں سے جو لوگ پکڑے جائیں ان کے
اموال اور ان کے بچوں کے بارے میں کیا حکم ہے؟

جنگ سے پہلے دعوت کا حکم:

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ): ما یقاتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوما قط فیما بلغنا حتی
یدعواہم الی اللہ و رسولہ۔

جہاں تک ہمیں معلوم ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی، کسی قوم سے بھی، اسے اللہ اور اس کے رسول کی طرف دعوت
دیئے بغیر جنگ نہیں کی۔

(۲۴۵)۔ حدثنا الحجاج بن ابی نعیم عن ابیہ عن عبد اللہ بن عباس قال: ما قاتل

رسول اللہ ﷺ قوماً قط حتی يدعوهم۔

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے کبھی کسی قوم سے بھی ان لوگوں کو (اسلام کی طرف) دعوت دیئے بغیر جنگ نہیں کی۔“

(۳۳۶)۔ (قال ابو یوسف رحمہ اللہ) وحدثني عطاء بن السائب (رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ) عن ابی البختری قال: لما غزا سلمان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) البشیرین من اهل فارس قال: كفوا حتى ادعوهم كما كنت اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوهم، فأتاهم فقال: انا ندعوكم الى الاسلام فان اسلمتم فلكل مثل مالنا، عبدكم مثل ما علينا، وان ابیتم فأعطونا الجزية عن يد وانتم صاغرون، وان ابیتم قاتلناكم، قالوا: اما الاسلام فلا نسلم، واما الجزية فلا نعطيها واما القتال فانا نقاتلكم فداهاهم كذلك ثلاثاً فأبوا عليه، فقال للناس انهدوا اليهم۔

ابو بختری نے کہا ہے کہ:

”جب سلمان (رضی اللہ عنہ) نے فارس کے مشرکوں سے جنگ کی تو (اپنے ساتھیوں سے) کہا: ابھی ٹھہر جاؤ پہلے میں ان لوگوں کو اسی طرح دعوت دے لوں جس طرح رسول اللہ ﷺ کو انہیں دعوت دیئے سنا کرتا تھا۔ پھر آپ نے ان کے پاس جا کر ان سے کہا: ہم تم کو اسلام کی طرف بلاتے ہیں اگر تم اسلام لے آؤ تو تمہیں بھی وہی حقوق حاصل ہو جائیں گے جو ہمیں حاصل ہیں اور تم پر وہی ذمہ داریاں لاگو ہوں گی جو ہم پر لاگو ہیں، اگر تم اس سے انکار ہو تو زیر دست ہو کر جزیہ ادا کرو، اگر تم نے ایسا کرنے سے بھی انکار کیا تو ہم تم سے جنگ کریں گے۔ ان لوگوں نے جواب دیا کہ جہاں تک اسلام لانے کا سوال ہے ہم اسلام نہیں لائیں گے، ہم جزیہ بھی ادا نہیں کریں گے، البتہ یہ صورت منظور ہے، ہم تم سے جنگ کریں گے۔ (سیدنا) سلمان (رضی اللہ عنہ) نے ان لوگوں کو اسی طرح تین بار دعوت دی لیکن انہوں نے انکار کر دیا، پھر آپ نے فوجیوں سے کہا کہ ان پر حملہ کر دو۔“

وقد قال بعض الفقهاء والتابعين: انه ليس احد من اهل الشر ممن يبلغه جنودنا الا وقد

بلغته الدعوة وحل للمسلمين قتالهم من غير دعوة.

بعض فقہاء اور تابعین نے کہا ہے کہ اب جتنی مشرک قومیں ایسی ہیں جن تک ہمارے فوجیں پہنچ سکتی ہیں ان تک ہماری دعوت پہنچ چکی ہے اور مسلمانوں کیلئے دعوت دیئے بغیر ان سے جنگ کرنا جائز ہو رہا ہے۔

(۴۳۷)۔ حدثني منصور عن ابراهيم قال: سألته عن دعاء الديلم. فقال: قد علموا ما يدعون

اليه.

منصور نے مجھ سے بروایت ابراہیم بیان کیا ہے کہ میں نے ابراہیم سے اہل دیلم کو دعوت دینے کی (ضرورت) کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا:

”ان کو معلوم ہو چکا ہے کہ ان کو کس چیز کی طرف بلایا جا رہا ہے۔“

(۴۳۸)۔ وحدثنا سعيد عن قتادة عن الحسن انه كان لا يرى بأسا ان لا يدعى المشر كون اليوم.

ويقول: انهم قد عرفوا دينهم وما تدعون اليه.

قتادہ نے حسن سے روایت کیا ہے کہ:

”وہ اس میں کوئی حرج نہ سمجھتے تھے کہ اس زمانہ میں مشرکوں کو (جنگ شروع کرنے سے پہلے) دعوت نہ دی جائے وہ کہتے تھے کہ اب یہ لوگ تمہارے دین سے، اور تم جس چیز کی طرف انہیں دعوت دیتے ہو اس سے بخوبی واقف ہو چکے ہیں۔“

حملہ کرنے میں احتیاطی پہلو:

وكان النبي ﷺ لا يغير حتى قدم ليليل ولا يغير عليهم الا بعد الصبح. وكان اذا طرق قوما فان

سمع اذانا امسك.

اور نبی ﷺ کسی آبادی پر رات کے وقت حملہ نہیں کرتے تھے، آپ ہمیشہ صبح ہو جانے کے بعد ان پر حملہ کرتے تھے، جب آپ رات باقی رہے کسی آبادی کے پاس پہنچ جاتے تو اگر (ادھر سے) اذان کی آواز سن لیتے تو حملہ کرنے سے باز رہتے۔

(۴۳۹)۔ وحدثني محمد بن طلحة عن حميد عن انس ان النبي ﷺ سار الى خيبر وانتهى اليها ليلا.

وكان اذا طرق قوما لم يغير عليهم حتى يصبح فان سمع اذانا امسك.

(سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ:

”نبی ﷺ نے خیبر کی طرف کوچ کیا اور وہاں رات کے وقت پہنچے، آپ کا طریقہ یہ تھا کہ جب رات کے وقت کسی قوم کے پاس پہنچ جاتے تو صبح ہونے تک حملہ نہ کرتے، پھر اگر (ادھر سے) اذان کی آواز سن لیتے تو حملہ سے باز رہتے۔“

(۴۴۰) شرح معانی الآثار: ۵۰۳۔

(۴۴۱) مصنف: ابی شیبہ: ۳۳۰/۸۔ مسند احمد بن حنبل: ۱۲۳۵۱۔ صحيح مسلم: ۳۸۲۔

(۴۵۰). (قال ابو يوسف رحمه الله) وحدثنا سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن نوفل عن رجل من المزنيين عن ابيه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث سرية قال لهم: اذا رأيته مسجدا او سمعتم اذانا فلا تقتلوا احدا.

مزینہ کے ایک آدمی کے والد نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ جب کوئی فوجی دستہ روانہ کرتے تو ان لوگوں سے یہ فرماتے: جب تمہیں کوئی مسجد نظر آ جائے یا اذان سنائی دے جائے تو کسی کو قتل نہ کرنا۔“

اچانک حملہ کرنے کا جواز:

فأما الإغارة على العدو وهم غارون فقد بلغنا أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ذلك. أغار على بني المصطلق وهم غارون وبعضهم على الماء يسقي: كانت جويرية ابنة الحارث من اخذيو معذ. كانت في الخيل.

دشمن کے جنگ سے غافل ہونے کی صورت میں اس پر اچانک حملہ کے بارے میں ہمیں نبی: ﷺ کی نسبت سے معلوم ہوا ہے کہ آپ نے ایسا کیا ہے، آپ نے بنی مصطلق پر اس حال میں حملہ کیا تھا کہ وہ لوگ ادھر سے بالکل غافل تھے، ان میں سے بعض لوگ چشمہ پر سیرپائی کرنے میں مشغول تھے، جویریہ بنت حارث بھی ان میں سے تھیں جنہیں آپ نے اس دن پایا تھا یہ گھوڑوں کے پاس تھیں۔

جنگی امور میں اخفاء سے کام لینے حکم:

وكان إذا اراد ان يغزو قوما وري بغيرهم الا في غزوة تبوك. فانه سافر في حر شديد و اراد ان يستقبل سفر ابعيدا فأخبر الناس بذلك ليتأهبوا العدو هم.

اور آپ ﷺ کا جب کسی قوم پر حملہ کا ارادہ ہوتا تو بظاہر ایسا کرتے کہ کہیں اور کا ارادہ معلوم ہوتا، صرف غزوہ تبوک میں آپ نے ایسا نہیں کیا تھا یہ سفر چونکہ سخت گرمی میں پڑا اور آپ کا ارادہ کافی لمبی مسافت طے کرنے کا تھا لہذا آپ نے لوگوں کو بتا دیا تھا تا کہ وہ اپنے دشمنوں سے جنگ کیلئے ضروری سامان مہیا کر لیں۔

جنگ کا مسنون وقت:

وكان إذا لقي العدو فلم يقاتل اول النهار اخر القتال الى ان تروى الشمس وتهب الرياح. وينزل النصر.

اگر دشمن سے دن کے ابتدائی حصہ میں سامنا ہو جاتا لیکن اس وقت تک جنگ شروع نہ ہوتی تو آپ ﷺ سہمہ پہر

تک لڑائی کو مؤخر رکھتے تاکہ سورج ڈھل جائے، ہوا چلنے لگے اور اللہ کی مدد نازل ہو۔

جنگ کے وقت دعا:

وكان إذا لقي العدو دعا: فقال اللهم انت عضدي ونصيري، بك أجال، وبك أصول، وبك
أقاتل۔

اور دشمن سے مقابلہ ہونے پر آپ ﷺ یہ دعا فرماتے:

”اے اللہ تو ہی میرا سہارا اور مددگار ہے، تیرے ہی سہارے پلٹ کر پھر آگے بڑھتا ہوں، تیرے ہی سہارے حملہ کرتا ہوں اور تیری ہی خاطر جنگ کرتا ہوں۔“

جنگ کے وقت دشمنوں کیلئے بد دعا:

قال وكان من دعاءه ﷺ على العدو وإذا لقيهم ان يقول: اللهم منزل الكتاب، سريع الحساب،
هازم الأحزاب، اهزمهم وزلزلهم۔

اور جب دشمنوں سے مقابلہ ہو تو ان کے خلاف آپ ﷺ یہ بدعا بھی کرتے تھے کہ:

”اے میرے اللہ جس نے کتاب نازل کی، جو بہت جلد حساب لینے والا واقع ہوا ہے، اور دشمن کی فوجوں کو شکست دیتا ہے، ان لوگوں کو بھی شکست دے ورنہ متزلزل کر دے۔“ ☆☆

آپ ﷺ کے جھنڈے مبارک کا رنگ:

وكانت رايته ﷺ سوداء۔

اور آپ ﷺ کا جھنڈا سیاہ رنگ کا ہوتا تھا۔

* مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۴۲۲، سنن ابی داود: ۲۶۳۲، مصنف عبدالرزاق: ۹۵۱۷، سنن سعید بن منصور: ۲۵۲۲، سنن الترمذی: ۳۵۸۲، مسند البزار: ۷۲۲۷، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۲۹۰۴، مستخرج ابی

عوانہ: ۶۵۶۴، صحیح ابن حبان: ۴۷۱، حلیۃ الاولیاء: ج ۹ ص ۵۲، شرح السنۃ للبقوی: ج ۵ ص ۱۵۳۔

** صحیح البخاری: ۲۹۳۳، صحیح مسلم: ۱۷۴۲، مصنف عبدالرزاق: ۹۵۱۷، مسند الحمیدی: ۷۳۶، سنن

سعید بن منصور: ۲۵۲۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۵۸۲، مسند احمد بن حنبل: ۱۹۱۰۷، سنن ابن ماجہ: ۲۷۹۶،

سنن الترمذی: ۱۶۷۸، مسند البزار: ۳۳۳۸، السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۵۷۸، صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۷۵،

مستخرج ابی عوانہ: ۶۵۷۴، صحیح ابن حبان: ۳۸۴۳، حلیۃ الاولیاء: ج ۸ ص ۲۵۶۔ صحیح البخاری: ۲۹۳۳،

صحیح مسلم: ۱۷۴۲، مصنف عبدالرزاق: ۹۵۱۷، مسند الحمیدی: ۷۳۶۔

(۴۵۱). حدثني محمد بن اسحاق عن عبد الله بن ابي بكر عن عمرو عن عائشة رضي الله عنها

قالت: كانت راية رسول الله ﷺ سوداء من مرط كان لعائشة مرح.

(ام المؤمنین سیدہ) عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ:

”رسول اللہ ﷺ کا جھنڈا سیاہ رنگ کا تھا جو عائشہ کی ایک منقش چادر سے.. یا گہرا تھا۔“

(۴۵۲). حدثني عاصم عن الحارث بن حسان قال: قدمت المدينة فإذا النبي صلى الله عليه

وسلم على المنبر وإذا رايات سود. فقلت: لمن هذه؟ قالوا: عمرو بن العاص قدم من غزاة.

وبلال بين يدي النبي ﷺ متقلدا سيفاً.

حارث بن حسان کا بیان ہے کہ:

”میں مدینہ آیا تو دیکھا کہ نبی ﷺ منبر پر تشریف فرما ہیں اور ہر طرف سیاہ جھنڈے بلند ہیں میں نے پوچھا کہ یہ

جھنڈے کس کے ہیں؟ تو لوگوں نے بتایا کہ (سیدنا) عمرو بن العاص (رضی اللہ عنہ) آئے ہیں جو ایک لڑائی پر سے واپس

آئے ہیں اور (سیدنا) بلال (رضی اللہ عنہ) تلوار باندھے نبی ﷺ کے سامنے کھڑے تھے۔“

جنگی سفر کیلئے روانگی کا دن اور وقت:

وكان النبي ﷺ إذا بعث جيشاً أو سرية بعثهم في أول النهار. وكان بدعوا بالبركة لأمته في

بكورها. وكان يحب السفر يوم الخميس.

ابوہر رسول اللہ ﷺ جب کوئی لشکر یا فوجی دستہ روانہ فرماتے تو ان لوگوں کو صبح سویرے روانہ کرتے، اور آپ

صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کیلئے یہ دعا فرمایا کرتے تھے کہ صبح سویرے کام کرنے میں اسے رکت عطا ہو اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم جمعرات

کے دن سفر کرنا پسند کرتے تھے۔

(۴۵۳). حدثنا يعلى عن عمارة بن حديد عن صخر الغامدي قال: قال رسول الله ﷺ: اللهم

بارك لأمتي في بكورها.

صخر غامدی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

(۴۵۱) شرح السنه للبغوي: ۲۶۶۵۔

(۴۵۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۶۰۲۔

(۴۵۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۶۱۹، مسند احمد بن حنبل: ۱۵۲۴۳، مسند ابو داود، الطیالسی: ۱۳۴۲، سنن سعید

بن منصور: ۲۳۸۲، سنن ابن ماجہ: ۲۲۳۶، سنن ابی داود: ۲۶۰۶، سنن الترمذی: ۱۲۱۲، الآحاد والثانی لابن ابی

عاصم: ۲۴۰۲، السنن الكبرى للنسائي: ۸۷۸۲، صحيح ابن حبان: ۴۷۵۴۔

”اے اللہ! میری امت کو سویرے نام کرنے میں برکت عطا فرما۔“

قال: وكان اذا بعث سرية او جيشا بعثهم في اول النهار. وكان ﷺ يعقد لامير الجيـش لواء في رمحـه. عقد لعمر و بن العاص لواء في غزوة ذات السلاسل. وعقد بعدة ابوبكر الصديق رضى

الله عنه لخالد بن الوليد لواء في رمحـه. ثم قال له: سر فان الله معك.

اور آپ ﷺ جب کوئی فوجی دستہ یا لشکر روانہ کرتے تو دن کے ابتدائی حصہ میں روانہ کرتے، نبی ﷺ امیر لشکر کے نیزہ میں ایک جھنڈا باندھ دیتے، غزوہ ذات السلاسل میں آپ نے (سیدنا) عمرو بن العاص (رضی اللہ عنہ) کیلئے جھنڈا باندھا تھا، آپ کے بعد (سیدنا) ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے (سیدنا) خالد بن ولید (رضی اللہ عنہ) کیلئے ان کے نیزہ میں ایک جھنڈا باندھا تھا اور ان سے فرمایا تھا: ”انہ ہو جاؤ، اللہ تمہارے ساتھ ہے۔“

فتح ہونے والی بستی میں قیام:

وكان ﷺ اذا غلب على قوم احب ان يقيم بعرضتهم ثلاثا.

اور آپ ﷺ جب کسی قوم پر فتح پالیتے تو تین دن ان کی بستی میں قیام کرنا پسند کرتے تھے۔

(۴۵۳) حدثني سعيد بن انس وبة عن قتادة قال: كان رسول الله ﷺ اذا غلب على قوم احب

ان يقيم بعرضتهم ثلاثا.

قتاده کا بیان ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ جب کسی قوم پر فتح پالیتے تو تین دن ان کی بستی میں قیام کرنا پسند فرماتے تھے۔“

سفر پر روانہ ہوتے وقت کی دعا:

وكان صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يخرج في سفر قال: اللهم انت صاحب في السفر

والخليفة في الـاهل. اللهم اني اعوذ بك من الفزعة في السفر والكآبة في منقلب. اللهم اقـبض

لنا الأرض وهون علينا السفر.

(۴۵۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۰/۲۰، مسند احمد بن حنبل: ۱۲۳۵۵، سنن ابی داود: ۲۶۹۵، سنن

الدارمی: ۲۵۰۲، صحیح البخاری: ۳۰۶۵، سنن الترمذی: ۱۵۵۱، الآحاد والثنائی لابن ابی عاصم: ۱۸۹۰،

السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۶۰۳۔

* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۶۱۲، مؤلف مالک: ۳۵۸۳، مصنف عبد الرزاق: ۹۲۳۲، مسند احمد بن حنبل: ۲۳۱۱،

المنتخب من مسند عبد بن حمید: ۱/۵، صحیح مسلم: ۱۳۴۲، سنن ابی داود: ۲۵۹۸، سنن الترمذی: ۳۴۳۸، مسند

البرزاز: ۸۵۰۳، سنن النسائی: ۵۵۰۱، صحیح ابن خزيمة: ۲۵۳۳، صحیح ابن حبان: ۲۶۹۵۔

اور آپ ﷺ سفر پر روانہ ہوتے یہ دعا فرماتے:

”خدا یا میں سفر کی ہولنا کیوں اور واپسی کی مشکلات سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ یا اللہ ہمارے لئے زمین کو مختصر کر دے اور سفر کو آسان بنا دے۔“

سفر سے واپسی پر دعا:

واذا رجع يقول: أئبون تائبون عابدون لربنا حامدون.

اور آپ ﷺ سفر سے واپسی پر یہ دعا فرماتے:

”ہم توبہ کرتے ہوئے، اللہ کے عبادت گزار بن کر، اس کی حمد کرتے ہوئے، اپکر آرہے ہیں۔“

گھر والوں کے پاس پہنچنے پر دعا:

فاذا دخل على اهله قال: توباً توباً بالربنا أوبالايغادر علينا حوباً.

اور جب آپ ﷺ اپنی گھر والیوں کے پاس پہنچتے تو یہ دعا فرماتے:

”ہم لوٹ آئے، اپنے رب کی طرف لوٹ آئے، اللہ ہمیں کسی غم سے دوچار نہ کرے۔“

امیر لشکر کو ہدایات:

(۳۵۵) حدثني بذلك منهال عن عكرمة عن عبدالله بن عباس (رضي الله عنهما) عن النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يوصي أمراء الأجناد اذا وجههم بتقوى الله وبن معهم

من المسلمين خيراً. ويقول: اغزوا بسم الله في سبيل الله. تقاتلون من كفر بالله. اغزوا ولا

تغلو ولا تغدروا ولا تمشلوا ولا تقتلوا امرأة ولا وليدا.

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے:

”آپ ﷺ سپہ سالاروں کو روانہ کرتے وقت ان کو اللہ سے ڈرنے اور جو مسلمان ساتھ ہوں ان سے اچھا برتاؤ

کرنے کی تلقین فرماتے، نیز یہ فرماتے کہ: اللہ کا نام لے کر اللہ کی راہ میں، اللہ سے کفر والے کے ساتھ جنگ کرو، ملہ

کرو اور خیانت نہ کرنا، غداری نہ کرنا، ملہ نہ کرنا اور کسی عورت یا بچے کو قتل نہ کرنا۔“

* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۶۱۲، مسند احمد بن حنبل: ۲۳۱۱، صحیح البخاری: ۳۰۸۵، صحیح مسلم: ۱۳۴۲،

سنن ابی داؤد: ۲۵۹۹، سنن الترمذی: ۳۴۴۰، السنن الکبریٰ للنسائی: ۴۲۳۳، سند بی یعلیٰ الموصلی: ۱۶۶۴۔

** مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۶۱۲، مسند احمد بن حنبل: ۲۳۱۱، مسند ابی یعلیٰ انوصلی: ۲۳۵۳، صحیح ابن

حبان: ۲۷۱۶، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۳۰۴۔

(۴۵۶)۔ وحدثني ابو جناب، عن بنی المحجل عن علقمة بن مرثد او عن رجل عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة ان عمه بن الخطاب رضى الله عنه كان اذا اجتمع اليه جيش من اهل الايمان بعث عليهم رجلا من اهل الفقه والعلم، فاجتمع اليه جيش فبعث عليهم سلمة بن قيس فقال: سر بسر الله، تقاتل في سبيل الله من كفر بالله فاذا لقيتم عدوكم من المشركين فادعوهم الى ثلاث خصال:

سليمان بن بريدة سے روایت ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا طریقہ یہ تھا کہ جب آپ کے پاس مسلمانوں کا کوئی لشکر تیار ہو جاتا تو آپ ان پر کسی عالم اور فقیہ فرد کو امیر مقرر کر دیتے۔ یہ باریک لشکر تیار ہوا تو آپ نے سلمہ بن قیس کو ان کا امیر مقرر کیا اور فرمایا: اللہ کا نام لے اللہ کی راہ میں، اللہ سے غر کرنے والوں کے ساتھ جنگ کرنے کیلئے روانہ ہو جاؤ، جب اپنے مشرک دشمنوں سے تمہارا مقابل ہو تو ان کو دعوت دو تین صورتوں میں سے کوئی ایک صورت اختیار لیں:

ادعوهم الى الاسلام، فان سلموا فاختاروا وادراهم فعليهم في اموالهم الزكاة، وليس لهم في في المسلمين نصيب وان اختاروا ان يكونوا معكم فلهم مثل الذي لكم وعليهم مثل الذي عليكم فان ابوا فادعوهم الى اعطاء الجزية، فان اقرروا بالجزية فقالوا: عدوهم من ورائهم وفرغوهم لخراجه ولا تكلفوا فوق طاقتهم، فان ابوا فقاتلوهم فان الله ناصركم عليهم۔

ان کو اسلام کی طرف دعوت دو، اگر وہ اسلام لے آئیں اور اپنے ہی علاقہ میں مقیم رہنا پسند کریں تو ان کے اموال میں سے زکوٰۃ لی جائے گی اور انہیں مسلمانوں کی فتنے میں سے کوئی حصہ نہ ملے گا، اگر وہ تمہارے ساتھ لگن پسند کریں تو ان کو وہی حقوق حاصل ہوں گے جو تمہارے، تمہیں اور ان پر بھی وہی ذمہ داریاں لاگو ہوں گی جو تم پر لاگو ہیں اگر وہ یہ صورت نہ منظور کریں تو ان سے کہو کہ جزیہ ادا کریں، اگر وہ جزیہ ادا کرنے پر آمادہ ہو جائیں تو ان کے دشمنوں سے لڑ کر ان کا دفاع کرو، اور خود انہیں اپنے خراج کی ادائیگی کیے، فارغ چھوڑ دو اور ان پر ان کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالو، اگر وہ اس صورت کو بھی قبول نہ کریں تو ان سے جنگ رو، ان کے مقابلہ میں ضرور تمہارا جی مدد کرے گا۔

وان تحصنوا منكم في اخص فسألوكم ان ينزلوا على حكم الله وحكم رسوله فلا تنزلوهم على حكم الله ولا حكم رسوله، فانكم لا تدرون ما حكم الله وحكم رسوله فيهم، وان سألوكم ان تنزلوهم على دمة الله وذمة رسوله، فلا تعطوهم ذمة الله وذمة رسوله، واعطوهم ذمة انفسكم، فان قالوا: لا تغدروا ولا تغلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدا۔

اگر وہ قلعہ بند ہو کر بیٹھے رہیں اور پھر تم سے یہ درخواست کریں کہ ان کو اللہ اور اس کے رسول کے فیصلہ کی شرط پر ہتھیار ڈالنے دیا جائے تو تم ان کی یہ درخواست قبول نہ کرنا، ان سے اللہ اور اس کے رسول کے فیصلہ کی شرط پر ہتھیار نہ رکھو کیونکہ تم کو نہیں معلوم ہو سکتا کہ ان کے بارے میں اللہ اور اس کے رسول کا فیصلہ کیا ہے، اگر وہ یہ کہیں کہ ہم کو اللہ اور اس کے رسول کی ذمہ داری پر ہتھیار رکھنے دو تو تم ان کو اللہ اور اس کے رسول کا ذمہ نہ دینا بلکہ خود اپنے ذمہ دینا، اگر وہ تم سے جنگ کریں تو غداری نہ کرنا، خیانت نہ کرنا، مثلہ نہ کرنا اور کسی بچہ کو قتل نہ کرنا۔

قال سلمة: فسرنا حتى لقينا عدونا من المشركين فدعونا هم ان ما امر به امير المؤمنين فأبوا ان يسلموا فدعونا هم الى اعطاء الجزية فأبوا ان يقرروا بها فقد نناهم فنصرنا الله عليهم. فقاتلنا المقاتلة وسببنا الذرية

سلمہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد ہم روانہ ہو گئے اور بالآخر اپنے مشرک دشمنوں کے پاس جا پہنچے، ہم نے امیر المؤمنین کی ہدایت کے مطابق انہیں دعوت دی مگر انہوں نے اسلام لانے سے انکار کر دیا۔ سرہم نے ان سے جزیہ ادا کرنے کو کہا تو وہ اس پر بھی آمادہ نہ ہوئے، چنانچہ ہم نے ان سے جنگ کی اور اللہ نے ہمیں اس پر فتح عطا کی، ہم نے لڑائی کے قابل مردوں کو قتل کر دیا اور بچوں کو غلام بنالیا۔

جنگ میں تلف مال :

(۴۰۰) حدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن جابر قال قال رسول الله ﷺ: الا تريحني من ذى الخصلة بيت كان لخشعم كان تعبده في الجحلي- يسبي كعبة اليمانية قال: فخرجت في مائة وخمسين راكباً فحرقناها حتى جعلناها من الحمل الأجر ب. قال: ثم بعثت الى النبي ﷺ رجلاً يبشره. فلما قدم عليه قال: والذئ. بعك بالحق ما أتيتك حتى تركناها مثل الحمل الأجر ب. قال: فبرك النبي ﷺ على أحسن وسيلها جرير (رضي الله عنه) نے کہا ہے کہ:

”مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تم مجھے ذی الخصلہ سے نجات نہ دے؟ ذی الخصلہ خشم کا ایک بت خانہ تھا جس کی لوگ دور جا ملیت میں پرستش کرتے تھے اسے کعبہ یمانی کہا جاتا تھا۔ جریر (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ پھر میں ایک سو پچاس سواروں کے ہمراہ روانہ ہوا اور ہم نے اس بت خانہ کو آگ لگا کر اسے سرخ جلا دیا کہ اس کی شکل خاشی اونٹ جیسی ہو گئی، پھر میں نے ایک آدمی کو یہ خوشخبری لے کر نبی ﷺ کے پاس بھیجا، اس نے جا کر آپ سے یہ کہا: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے میں آپ کے پاس اس وقت آیا ہوں جب ہم نے اسے جلا کر خاشی اونٹ کی مانند

بنادیا۔ (راوی) کہتا ہے کہ اس پر آپ ﷺ نے اُمس اور اس کے گھوڑوں کیلئے برکت کی دعاء کی۔

وقد کره قوم التحريم ذ بلاد العدو وقطع الشجر المشمر والنخل . ولم ير به آخرون بأسا . واحتجوا في ذلك بقوله عز وجل في كتابه :

مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ نَكَبْتُمْ مَقَاتِلَهُ عَلَىٰ أَسْوَئِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ ﴿٥﴾ (الحشر: ٥)

وقوله تعالى في كتابه العزيز :

يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ ؕ (الحشر: ٢)

ایک گروہ دشمن کے علاقہ میں آگ لگانے اور کھجور یا دوسرے پھل دار درختوں کے کانٹے کو کٹ کر وہ سمجھتا ہے اور دوسرا گروہ ایب کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھا۔ یہ حضرات قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے احتجاج کرتے ہیں: ”تم نے کھجور کے جو درخت کاٹے، یا انہیں اپنی جڑوں پر کھڑا رہنے دیا، تو یہ سب کچھ اللہ کے حکم سے تھا، اور اس لئے تھا تا کہ اللہ نافرمانوں کو سزا کرے۔“ (الحشر: ٥)

اور یہ حضرات کتاب عزیز میں اللہ کے اس ارشاد سے احتجاج کرتے ہیں:

”اور وہ اپنے گھروں کو خود اپنے ہاتھوں سے بھی اور مسلمانوں کے ہاتھوں سے بھی اجاڑ رہے تھے۔“

(الحشر: ٢)

ومما فعله جرير من التحريم لذی الخصلة. وان النبی ﷺ لم يعب ذلك عليه ولم ينكره
نیز یہ حضرات جریر (رضی اللہ عنہ) کے ذی الخصلہ کو جلانے اور نبی ﷺ کے ایسا کرنے کو معیوب یا ممنوع قرار نہ دینے سے بھی احتجاج کرتے ہیں۔

واحسن ما سمعنا في ذلك . انه اعلم انه لا بأس ان يقاتل اهل الشرك بكل سلاح وتغرق
المنازل وتحرق بالنار ويفطع الشجر والنخل ويرموها بالمجانيق . ولا يتعمد في ذلك صبي ولا
امرأة ولا شيخ كبير . وأن يتبع مدبرهم ويذفف على جريهم وتقتل أسراهم . غذا خيف
منهم على المسلمين . ولا تقتل الا من جرت عليه المواسي ومن لم تجر عليه لم يقتل وهو
من الذرية.

اس سلسلہ میں ہم نے جو رائے بیان کی ہیں ان میں سب سے بہترین رائے یہ ہے کہ دشمن سے جنگ میں ہر طرح کے ہتھیار استعمال کئے جاسکتے ہیں، عروہ کو جلایا اور غرق کیا جاسکتا ہے، درختوں اور کھجوروں کو کاٹا جاسکتا ہے، اور دشمنوں پر منجنیق سے پتھر پھینکے جاسکتے ہیں، البتہ پتھروں میں عمدہ کسی عورت، بوڑھے یا بچے کو ہدف نہیں بنایا جائے گا، دشمن کے جو لوگ پیٹ پھیر کر بھاگیں ان کا تاقب کیا جاسکتا ہے، زنجیوں کو موت کے گھاٹ اتارا جاسکتا ہے، اور دشمنوں کے قیدیوں

سے اگر مسلمانوں کے خلاف ریشے دانیاں ہوں تو ان کو قتل کیا جاسکتا ہے، صرف ان کو قتل لیا جائے گا جو بالغ ہو چکا ہو، نابالغ لوگ قتل نہیں کئے جائیں گے ان کا شمار بچوں میں ہے۔

فأما الأسارى إذا اخذوا وأتى بهم إلى الإمام فهو فيهم بالخيار، ش. قتلهم وإن شاء فادى بهم. يعمل في ذلك بما كان أصلح للمسلمين وأحوط للإسلام. ولا يفادى بهم بذهب ولا فضة ولا متاع. ولا يفادى بهم الأسارى المسلمون.

جنگی قیدی جب پکڑ کر امام کے سامنے پیش کئے جائیں تو امام کو اختیار ہے کہ انہیں قتل کر دے یا ان کا فدیہ لے کر انہیں چھوڑ دے، ان دونوں صورتوں میں سے جو صورت اسلام کیلئے زیادہ محفوظ، مسلمہ، نوں کیلئے زیادہ مفید ہو، امام کو وہی صورت اختیار کرنی چاہئے، ان کے فدیہ میں صرف مسلمان قیدیوں کو قبول کرنا چاہئے۔

غنیمت کی تقسیم:

(قال أبو يوسف رحمه الله) وكل ما جلبوا به إلى عسكرهم وأخذ من موالهم وامتعتهم فهو فيء ي خمس. والخمس منه لمن سمى الله عز وجل في كتابه العزيز وأربعة أخماسه يقسم بين الجند الذين غنموه: للفارس سهمان والرجل سهم.

دشمن اپنے لشکر میں جو ساز و سامان لایا ہو، یا ان سے جو مال یا سامان لوٹ کر حاصل کیا جائے، وہ ایسی فتنے ہے جس میں سے خمس نکالا جائے گا، ان کا پانچواں حصہ ان لوگوں کیلئے ہے جن کے اسماء اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں ذکر فرمائے ہیں، باقی ۴/۵ حصہ ان فوجیوں کے درمیان تقسیم کیا جائے گا جنہوں نے یہ غنیمت حاصل کی ہے، گھوڑے کیلئے دو حصے ہوں گے اور پیدل کیلئے ایک حصہ۔

فإن ظهر على شيء من أرضهم عمل فيه الإمام بالأحوط للمسلمين أن رأى أن يدعها كما

ترك عمر بن الخطاب رضي الله عنه السواد في أيدي أهليه ويضع عدوهم الخراج فعل. اگر دشمن کی کچھ زمینیں قبضہ میں آگئی ہوں تو امام اس علاقہ کے بارے میں یہ طریقہ اختیار کرے گا جو مسلمانوں کیلئے زیادہ محفوظ اور مفید ہو، اگر اس کی رائے یہ ہو کہ جس طرح (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے سواد کے علاقہ کو اس کے باشندوں ہی کے قبضہ میں رہنے دیا تھا اسی طرح زمین کو اس کے باشندوں کے پاس رہنے دے، اور ان پر خراج لاگو کر دے، تو وہ ایسا کر سکتا ہے۔

وإن رأى أن يقسم ذلك بين المسلمين. الذين افتتحوها أخرجوا من ذلك وقسم. وأرجو

أن يكون ما فعل من ذلك موسعاً عليه بعد أن يحتاط للمسلمين فيه

اور اگر اس زمین کو اس کے ملکان فاتحین کے درمیان تقسیم کر دینا مناسب سمجھے تو پانچواں حصہ ملحدہ کر کے باقی کو تقسیم کر سکتا ہے۔ میرا خیال ہے کہ امام مدائون کے مجموعی مصالح کا لحاظ رکھتے ہوئے ان میں سے جو صورت بھی اختیار کرے گا اس کیلئے گنجائش ہے۔

عورتوں، بچوں اور بوڑھوں کے قتل کی ممانعت:

(۴۵۸) قال ابو یوسف: حدثنا الحجاج عن الحكم بن عتيبة عن مقسم عن ابن عباس

قال: نهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو قتل کرنے سے منع کیا ہے۔“

(۴۵۹) وحدثني عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال: وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازی

النبي ﷺ فنهى عن قتل النساء والولدان.

(سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) نے کہا ہے کہ:

”نبی ﷺ نے کسی غزوہ میں اب عورت (میدان جنگ میں) مقتول پائی گئی تو آپ نے عورتوں اور بچوں کو قتل

کرنے سے منع کر دیا۔“

(۴۶۰) حدثنا ليث عن سماه قال: لا يقتل في الحرب الصبي ولا المرأة ولا الشيخ الفاني

مجاہد نے کہا ہے کہ:

”جنگ میں بچوں، عورتوں اور بوڑھے افراد کو قتل نہیں کیا جائے گا۔“

(۴۶۱) وحدثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي ﷺ كان اذا بعث جيوشه قال: لا

تقتلوا اصحاب الصوامع

(۴۵۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۱۳۔ مسند احمد بن حنبل: ۲۳۱۶۔ المعجم الكبير للطبرانی: ۴۵۵۔

(۴۵۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۱۲۔ مسند احمد بن حنبل: ۴۳۸، سنن الدارمی: ۲۵۰۵، صحيح

البخاری: ۳۰۱۵، صحيح مسلم: ۱۴۲۰، سنن ابن ماجہ: ۲۸۴۱، سنن الترمذی: ۱۵۲۹، مستخرج ابن

عوانہ: ۶۵۸۱۔

(۴۶۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۱۲۔

(۴۶۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۱۲، شرح معانی الآثار للطحاوی: ۵۱۸۵، تخاف الخيرة لمهره: ۴۲۵۵، تخاف

المهره لابن حجر: ۸۴۵۶۔

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ:
 ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے لشکر روانہ فرماتے تو یہ فرماتے کہ خانقاہ نشینوں کو قتل نہ کرنا۔“

قیدی کا قتل:

(۳۶۲). قال: وحدثنا اشعث او غيره عن الحسن ان الحجاج أتى بأسير فقال لعبد الله بن عمر: قم فاقتله. فقال ابن عمر: ما بهذا أمرنا. يقول الله تبارك وتعالى: حَتَّىٰ إِذَا اتَّخَذْتُمُوهُمْ فَتَرُوا الْوَثَاقَ فَرَمَوْهُم بَعْدَ إِقَامَتِ إِفَاءٍ (محمد: ۴)
 حسن سے روایت ہے کہ:

”ایک مرتبہ حجاج کے پاس ایک قیدی کو لایا گیا تو اس نے (سیدنا) عبد اللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) سے کہا اٹھو اور اس کو قتل کرو۔ (سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) نے جواب دیا: ہمیں ایسا کرنے کا حکم میں کیا ہے، اللہ رب العزت فرماتے ہیں کہ:

”(اور جب ان لوگوں سے تمہارا مقابل ہو جنہوں نے کفر اختیار کر رکھا ہے، تو ردئیں مارو) یہاں تک جب تم ان کی طاقت پکھل چکے ہو، تو مضبوطی سے گرفتار کرلو، پھر چاہے احسان کر کے چھو دو، فدیہ لے کر۔“ (محمد: ۴)

(۳۶۳). حدثنا اشعث عن الحسن قال: كان يكره قتل الأسرى
 ہم سے اشعث نے حسن کے بارے میں بیان کیا ہے کہ:
 ”آپ قیدیوں کو قتل کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔“

(۳۶۴). حدثنا ابن خديج عن عطاء انه كره قتل الأسرى.
 ہم سے ابن جریر نے عطاء (رحمہ اللہ) کے بارے میں بیان کیا ہے کہ:
 ”وہ قیدیوں کو قتل کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔“

قیدیوں کا تبادلہ اور فدیہ لے کر چھوڑنا:

وانا اقول: الأمر في الأسرى الى الامام. فان كان اصلح للاسلام واهله عنده قتل الأسرى قتل. وان كانت المفاداة بهم اصلح فادى بهم بعض أسارى المسلمين.

(۳۶۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۱/۳۳۲۔

(۳۶۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸/۳۳۲۔

(۳۶۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۷/۳۳۲۔

اور میں کہتا ہوں کہ قیدیوں کے بارے میں فیصلہ امام کی صوابدید پر منحصر ہے، اگر امام کے نزدیک اسلام اور اہل اسلام کے مصالح کے پیش نظر قیدیوں کو قتل دینا زیادہ بہتر ہو تو انہیں قتل کر دے، اور اگر فدیہ لے کر چھوڑ دینا زیادہ مفید نظر آئے تو چند مسلمان قیدیوں کو ان کے فدیہ لے کر انہیں چھوڑ دے۔

(۴۶۵)۔ حدثني محمد بن علي بن حميد بن عبد الرحمن قال: قال عمر: لأن استنقذ رجلاً

من المسلمين من أيدي الكفار أحب إلي من جزيرة العرب.

حميد بن عبد الرحمن کا بیان ہے کہ عمر نے ارشاد فرمایا:

”ایک مسلمان کو بھی کفار کے ہتھوڑ سے چھڑالینا مجھے پورے جزیرہ عرب سے زیادہ عزیز ہے۔“

(۴۶۶) قال: وحدثني ليث بن سعد عن الحكم بن عتيبة ومجاهد قالا: قال أبو بكر: إن اخذتم أحداً

من المشركين فأعطيتهم به من دنائير فلا تفادوه.

حکم بن عتیبہ اور مجاہد (دونوں اکابرین ہیں) نے ارشاد فرمایا:

”مشرکین میں سے کسی کو پکڑ لینے کے بعد اگر تمہیں اس کے فدیہ میں دومی دینا بھی دیئے جائیں تو اسے

قبول نہ کرنا۔“

(۴۶۷) حدثنا أبو حنيفة رحمه الله تعالى عن حماد عن إبراهيم قال: لا إمام في الأسارى

بالخيار. إن شاء فادی وان شاء سن. وإن شاء قتل.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”قیدیوں کے بارے میں امام کو اختیار حاصل ہے کہ چاہے تو فدیہ لے کر چھوڑ دے، چاہے تو بطور احسان رہا

کر دے، اور چاہے تو قتل کر دے۔“

مسلمان قیدیوں کو چھڑانے کی ذمہ داری:

(۴۶۸) حدثنا بعض المشائخ عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران قال: قال ابن عباس

(رضی اللہ عنہما): قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: كل أسير كان في أيدي المشركين من

المسلمين ففكاكه من بيت مال المسلمين.

(۴۶۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۵۳، موال لابن زنجویہ: ۵۱۵۔

(۴۶۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۵۴۔

(۴۶۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۵۴۔

(۴۶۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۶۲۔

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا:
 ”جو بھی مسلمان فرد مشرکین کی قید میں ہو اس کی گردن چھڑانے کا بوجھ مسلمانوں کے بیت المال پر ہوگا۔“

شریک جنگ خواتین کو معاوضہ:

(۳۶۹) وحدثنا عطاء بن السائب عن الشعبي عن عبد الله (رضی اللہ عنہ) قال: كان النساء

يجزن على الجرحى يوم احد

عبد الله (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ:

”جنگ احد کے موقع پر عورتوں کو زخمیوں کی خدمت کا صلہ دیا جاتا تھا۔“

مال غنیمت کی تقسیم کا وقت:

واذا غنم المسلمون غنيمة من اهل الشرك فأحب الى ان لا تقسم حتى تخرج من دار الحرب
 الى دار الاسلام . وان قسمت في دار الحرب نفذت . لانها ليست بمجزأة مادامت في
 دار الحرب

جب مسلمانوں کو اہل شرک سے مال غنیمت حاصل ہو تو میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ جب تک اسے دار الحرب سے
 دار الاسلام میں منتقل نہ کر لیا جائے اس کی تقسیم عمل میں نہ لائی جائے، کیوں کہ جب تک یہ مال دار الحرب سے دار الاسلام
 میں منتقل نہ کر لیا جائے اس کی تقسیم عمل میں نہ لائی جائے، کیونکہ جب تک یہ مال دار الحرب میں ہے تو اسے محفوظ مال قرار
 نہیں دیا جاسکتا، لیکن اگر دار الحرب میں تقسیم عمل میں لائی جائے تو یہ تقسیم نافذ ہو جائے گی۔

وقد قسم رسول الله ﷺ وسمل غنائم بدر بعد منصرفه الى المدينة و ضرب لعثمان بن عفان
 رضى الله عنه فيها بسهمه وكان خلفه على رقية بنت رسول الله ﷺ وهي زوجته وكانت
 مريضة

رسول اللہ ﷺ نے بدر کے غنائم کو مدینہ آنے کے بعد تقسیم کیا تھا، آپ نے تاس میں سے ایک حصہ (سیدنا)
 عثمان بن عفان (رضی اللہ عنہ) کو بھی دیا تھا جنہیں اپنی بیوی اور رسول اللہ ﷺ کی بیٹی رقیہ کی دیکھ بھال کیلئے جو مریض
 تھیں مدینہ میں چھوڑ دیا گیا تھا۔

و ضرب لطلحة بن عبيد الله فيها بسهمه ولم يكن حضر الواقعة. قال بالاسام. وقسم رسول الله
 ﷺ غنائم حنين بعد منصرفه من الطائف بالجعرانة. وقد قسم ايضا غنائم خيبر بخيبر.
 آپ (ﷺ) نے ایک حصہ طلحہ بن عبید اللہ (رضی اللہ عنہ) کیلئے رکھا جو اس جنگ میں شریک نہیں تھے بلکہ شام

میں تھے، اسی طرح حنین کے غنائم لورس اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف سے واپس آ کر جرآنہ میں تقسیم کیا تھا، خیبر کے غنائم کو آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے خیبر میں ہی تقسیم کر دیا تھا۔

ولكنه كان ظهر عليها واجل عنها. فصارت مثل دار الاسلام. وقسم غنائم بني المصطلق في بلادهم. فانه كانت اف نحتها وجرى حكمه عليها وكان القسم فيها بمنزلة القسم في المدينة.

لیکن خیبر پر آپ پوری طرح : اب آچکے تھے اور اس کے باشندوں کو جلا وطن کر دیا تھا لہذا اب اس کی حیثیت دارالاسلام کی ہو گئی تھی، بنی مصطلق کے غنائم کو بھی آپ نے انہی کے ملک میں تقسیم کیا تھا لیکن اسے بھی آپ فتح کر چکے تھے اور وہ علاقہ آپ کے زیر حکومت آیا تھا، وہاں تقسیم کرنا ایسا ہی تھا جیسے مدینہ میں تقسیم کرنا۔

مال غنیمت کی حلت:

(۴۰۰) حدثنا يزيد بن زيد عن مجاهد عن عبد الله بن عباس عن النبي ﷺ قال: أحل لي المغانم ولم يحل لاحد كان جلي.

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”میرے لئے غنیمت حلال کر دی گئی ہے، مجھ سے پہلے کسی کیلئے بھی حلال نہیں کی گئی تھی۔“

(۴۰۱) وحدثنا الاعمش عن ابن صالح عن ابی هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: لم تحل الغنائم لقوم سود الرؤوس قبلكم. كانت تنزل نار من السماء فتأكلها. فلما كان يوم بدر اسرع الناس في الغنائم فانزل الله عز وجل:

لَوْ لَا كِتَبَ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَسَّكُمْ فِيهَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا (الأنفال: ۶۸، ۶۹)

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

تم سے پہلے کالے سروں، اسی قوم کیلئے غنیمت حلال نہیں کی گئی تھی، آسمان سے ایک آگ اترتی تھی اور اسے کھا جاتی تھی، چنانچہ جب بدر کی جنگ ہوئی، شکر کے لوگ تیزی سے غنیمت لوٹنے کی طرف متوجہ ہو گئے، پھر اللہ عز و جل نے یہ آیت نازل فرمائی:

”اگر اللہ کی طرف سے ایک مکھا ہوا حکم پہلے نہ آچکا ہوتا تو جو راستہ تم نے اختیار کیا اس کی وجہ سے تم پر کوئی بڑی سزا آ جاتی۔ لہذا اب تم نے جو مال غنیمت حاصل کیا ہے اسے پاکیزہ حال مال کے طور پر کھاؤ۔“

(الانفال: ۶۸، ۶۹)

حصہ ملنے سے پہلے اس کو فروخت کرنا:

قال ابو یوسف: ولا یبغی لاحدان یبیع حصته من المغنم حتی یقسم۔
کسی شخص کو غنیمت میں سے اپنا حصہ اس وقت تک فروخت نہیں کرنا چاہیے جب تک کہ غنیمت کی تقسیم عمل میں نہ آجائے۔

(۴۰۲) وحدثنا الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس قال: نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع المغنم حتی یقسم۔

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) کا بیان ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تقسیم سے پہلے حصہ غنیمت کی فروخت سے منع کیا۔۔۔“

تقسیم سے پہلے مال غنیمت میں تصرف:

ولا بأس بأن يأكل المسلمون مما يصيبون من المغنم من الطعام ويعفلون دوابهم مما يصيبون من العلق والشعير، وان احتاجوا ان يذبحوا من الغنم والبقر ذبحوا واكلا ولا خمس فيما يأكلون ويعفلون۔
مال غنیمت میں جو اشیاء خوراک ہاتھ آئیں ان کو تقسیم سے پہلے کھانے میں، یا جو پارہ اور جو وغیرہ ملے اسے جانوروں کو کھلانے میں کوئی مضائقہ نہیں، انہیں ضرورت پڑے تو بکری، یا گائے ذبح کر کے کھ سکتے ہیں، اپنی یا اپنے جانوروں کی خوراک میں وہ جو کچھ صرف کر لیں اس پر خمس لاگو نہیں ہوگا۔

قد كان اصحاب النبي ﷺ يفعلون ذلك، ولا يبيع احد منهم شيئا من ذلك، فان باع لم يحل له أكل ثمن ذلك ولا له انتفاع به حتى يرده الى المقاسم، انما جاءت الرخصة في الطعام والعلف، ولم يأت في غير ذلك۔

فمن تعدى الى غير الاكل واعلاف الدواب فانما هو غلول۔
نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اصحاب ایسا کرتے تھے، لیکن کوئی شخص ان چیزوں میں سے کسی چیز کو فروخت نہیں کرے

گا، اگر کسی نے کوئی چیز فروخت کی، اس کی قیمت کو صرف کرنا اس کیلئے حلال نہ ہوگا، وہ اس سے کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتا بلکہ اسے چاہیے کہ اس (قیمت) کو تقسیم غناہم کے دمدار کے حوالہ کر دے، تقسیم غنیمت سے قبل تصرف کی اجازت صرف غذائی اشیاء اور جانوروں کی خوراک کے سلسلہ میں دی گئی ہے، کسی اور چیز میں تصرف کی اجازت نہیں جس نے خود کھانے یا جانوروں کو کھلانے کے علاوہ کوئی اور تصرف کیا وہ مال غنیمت میں خیانت کا مرتکب ہوا۔

(۴۳)۔ حدثنی یحییٰ بن سعید بن محمد بن یحییٰ یعنی ابن حبان عن ابی عمرۃ انہ سمع زید بن خالد الجھنی یحدث ان رجلاً من المسلمین توفی بخیر فذکر ذلک لرسول اللہ ﷺ فقال: صلوا علی صاحبکم فتغیرت وجود القوم لذلك، فلما رأى الذی بهم قال: ان صاحبکم غل فی سبیل اللہ ففتشنا متاعه، فوجدنا فیہ خرزاً من خرز الیہود ما یساوی درہمین۔
ابو عمرہ نے زید بن خالد جہنی کو یہ بات بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ:

”خیر میں کسی مسلمان کا انتقال ہو یا اس کی اطلاع رسول اللہ ﷺ کو کی گئی تو آپ نے فرمایا: اپنے ساتھی کی نماز بنزدہ تم لوگ ادا کرلو۔ یہ سن کر لوگوں کے چہروں کا رنگ فق ہو گیا، جب آپ نے ان کا یہ حال دیکھا تو فرمایا: تمہارے ساتھی نے اللہ کے راستے میں ہوتے بھی: یانت کی ہے، پھر ہم نے اس کے سامان کی تلاشی لی تو اس میں یہودیوں کی ایک پیرے کی تھیلی پائی جس کی قیمت دو درہم تھی۔“

(۴۴)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنا هشام عن الحسن قال: کان اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا کلون من البغنائم اذا اصابوا ویعلفون دوابہم ولا یبیعون شیئاً من ذلک فان بیع ردوہ الی المقاتل۔
حسن نے کہا ہے کہ:

”محمد ﷺ کے صحابیوں کو جب غنیمت ہاتھ آتی تھی تو وہ اس میں سے خود کھاتے اور اپنے جانوروں کو کھلاتے لیکن اس میں سے کسی چیز کو فروخت نہیں کرتے تھے، اگر کوئی چیز فروخت کی جاتی تو لوگ اسے تقسیم کنندہ کے پاس بھجوا دیتے۔“

(۴۵)۔ قال: وحدثنا مغیة عن حماد عن ابراہیم قال: کانوا یا کلون من الطعام فی ارض الحرب ویعلفون قبل ان ینقسموا۔
ابراہیم نے کہا ہے کہ:

(۴۳) مؤطا مالک: ۱۶۶، مسند حمادی: ۸۳۲۔

(۴۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۳۳۳۔

(۴۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۳۳۶۔

”لوگ غنیمت میں سے جس عینہہ کرنے سے پہلے دار الحرب میں غذائی اشیاء کھاتے تھے اور جانوروں کو چارہ کھلاتے تھے۔“

مال غنیمت میں سے انعام دینے کا اختیار:

قال ابو یوسف: ولا بأس ان ینفل الامام او والیه علی الجیش الرجل و السریة یقول: من قتل قتیلًا فله سلبه، او من خرج فأصاب کذا و کذا فله منه کذا، او من اصاب شیئًا فله منه کذا و کذا و الم تحوز الغنیمة، فاذا احرزت الغنیمة لم یکن لنوی ان ینفل احدا شیئًا. امام، یا لشکر یا فوجی دستہ پر اس کے مقرر کئے ہوئے والی کو یہ اختیار حاصل ہے کہ کسی آدمی کو (مال غنیمت میں سے) انعام دے مثلاً یہ اعلان کر دے کہ جو شخص کسی آدمی کو قتل کریگا اس وقت اس آدمی کے پاس جو سامان ہوگا وہ اس کو دے دیا جائے گا، یا جو شخص لڑائی پر چلے گا اور اس کے ہاتھ یہ اور یہ ہے گا تو اس کو اس میں سے اتنا دے دیا جائے گا، یہ انعام اسی وقت تک دیا جاسکتا ہے جب تک مال غنیمت ایک جگہ جمع کر کے محفوظ نہ کر دیا جائے، اس کے بعد والی کو یہ اختیار نہیں رہتا کہ کسی کو کوئی چیز بطور صلہ کے دے۔

(۴۰۶) حدثنا الحسن بن عمار عن حبيب بن نهار عن ابيه قال: كنت اول من اوقد فی باب

تستر، فلما فتحنها امرنی الاشعری (رضی اللہ عنہ) علی عشرة من نومي ونفلي سهما سوی

سهمی وسهم فرسی قبل الغنیمة.

حبیب بن نمار کے والد نے کہا ہے کہ:

”میں وہ پہلا شخص ہوں جس نے تستر کے قلعہ میں آگ لگائی، جب ہم نے اسے فتح کر لیا تو اشعری نے مجھے میری

قوم کے دس افراد کا امیر مقرر کیا اور تقسیم غنیمت سے پہلے مجھے میرے اور میرے گھوڑے کے حصہ کے علاوہ ایک حصہ بطور

انعام دیا۔“

غنیمت میں سے حصہ دینے کے اصول و ضوابط:

قال ابو یوسف: ویضرب للناس فی الغنیمة علی مداخلهم من الدرب، من دخل بفرس فعقر

فرسه بعد احراز الغنیمة او بعضها قبل القسمة اسهم لفرسه، ومن دخل راجلاً فأصاب

فرساً یقاتل علیه لم یضرب لفرسه.

غنیمت کی تقسیم میں اس بات کا لحاظ رکھا جائے گا کہ کون فوجی کتنی تیاری کے ساتھ شکر میں شامل ہوا تھا، جو شخص گھوڑا

لے کر آیا تھا لیکن اس کا گھوڑا غنیمت بن ہو جانے، یا اس کا کچھ حصہ جمع ہو جانے کے بعد مگر تقسیم سے پہلے مارا گیا تو اس کے گھوڑے کیلئے حصہ لگایا جائے گا۔ جو شخص پیدل شامل ہوا تھا لیکن پھر اسے ایک گھوڑا مل گیا جس پر سوار ہو کر اس نے جنگ کی اس کے گھوڑے کیلئے کوئی حصہ نہ ہوا۔

فأما الذمی والعبد يستعين بهما المسلمون في حربهم فلا يضرب لهما بسهم. ولكن ير ضغ لهما. وكذلك المرأة إذا كانت لها منفعة في مداواة الجرحى. وسقى المرضى ر ضغ لها ولم يضرب لهما بسهم. وان لم يكن لهما ولا للعبد والذمی منفعة لم ير ضغ لهما بشيء. وہ غلام یا ذمی جن سے مسلمان اپنی لڑائیوں میں مدد لیں غنیمت میں سے باقاعدہ حصہ نہیں پائیں گے لیکن ان کو کچھ صلہ دیا جائے گا۔ یہی حکم عورت کے بارے میں بھی ہے اگر اس سے زخمیوں کی مرہم، پیٹی یا مریضوں کے پانی پلانے میں کچھ مفید خدمات حاصل ہوئی ہوں تو اسے کچھ صلہ دیا جائے گا اس کیلئے باقاعدہ حصہ نہیں لگایا جائے گا، لیکن اگر عورت یا غلام یا ذمی سے کوئی فائدہ نہ پہنچا ہو تو انہیں کون صلہ نہ دیا جائے گا۔

فأما الاجير والحمال والجار وامثالهم واهل الاسواق فمن حضر الحرب والقتال منهم اسهم له. وكل من لم يحضر لم يسهم له. ومن وكله الامام او واليه بحفظ الثقل والعسكر ضرب لهم سهم. مزدور، حامل، بڑھئی وغیرہ اور بازار کے عام لوگوں میں سے جو افراد لڑائی میں شرکت کریں ان کو حصہ دیا جائے گا اور جو لڑائی میں حصہ نہ لیں ان کو نہیں دیا جائے گا۔ جن افراد کو امام یا اس کا والی سامان کی حفاظت اور کیمپ کی نگرانی پر مامور کرے ان کو بھی غنیمت میں سے حصہ دیا جائے گا۔

عورتوں کو باقاعدہ حصہ نہ ملے گا:

(۴۴۰) حدثنا محمد بن اسحاق عن الزهري عن يزيد عن ابن هرمرز كاتب ابن عباس قال: كتب نجدة الى عبد الله بن عباس يسأله عن النساء. هل كن يحضرن مع رسول الله ﷺ الحرب؟ وهل كان يضرب لهن بسهم؟ قال يزيد فأننا كتبت كتاب ابن عباس الى نجدة: قد كن يحضرون مع رسول الله ﷺ. فأما يضرب لهن بسهم فلا. وقد كان ير ضغ لهن. (سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) کے کاتب ہرمز کا بیان ہے کہ:

”نجدہ نے (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کو لکھ کر ان سے دریافت کیا کہ کیا عورتیں رسول اللہ ﷺ کے

کے ساتھ جنگ پر جاتی تھیں؟ اور کیا ان کیلئے حصہ لگایا جاتا تھا؟ یزید کہتے ہیں کہ پھر میں نے نجدہ کو ابن عباس (رضی اللہ عنہما) کا یہ خط لکھا کہ: عورتیں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جاتی تھیں لیکن ان کیلئے (باقاعدہ) حصہ نہیں لگایا جاتا تھا بلکہ انہیں کچھ صلہ دے دیا جاتا تھا۔“

غلام کو بھی باقاعدہ حصہ نہیں دیا جائے گا:

(۴۷۸)۔ قال: وحدثنا الحسن قال حدثني محمد بن يزيد عن عمير مولى أبي اللحم قال: شهدت خيبر وأنا عبد مملوك. فلما فتحها النبي ﷺ اعطاني سيفاً فقال تنفذ هذا. واعطاني من خروث المتاع ولم يضرب لي بسهم. أبي اللحم کے مولیٰ عمیر نے کہا ہے کہ:

”میں جنگ خیبر میں موجود تھا اس وقت میں غلام تھا، جب رسول اللہ ﷺ نے خیبر فتح کر لیا تو مجھے ایک تنوار عطا فرمائی اور کہا کہ: اسے باندھ لے، اس کے علاوہ آپ نے مجھے کچھ دوسری معمولی چیزیں دیں لیکن میرے لیے باقاعدہ حصہ نہیں لگایا۔“

(۴۷۹)۔ قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثني الحجاج عن عطاء عن ابن عباس قال: ليس للعبد في المغنم نصيب.

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا کہ:

”غلام کیلئے غنیمت میں کوئی حصہ نہیں۔“

(۴۸۰)۔ قال: وحدثني اشعث عن الحسن وابن سيرين في العبد، الآخر يشهدان القتال. قالوا: لا يعطيان شيئاً من الغنيمة.

جنگ میں شریک ہونے غلام اور مزدور کے بارے حسن اور ابن سیرین (دونوں) نے کہا ہے کہ:

”انہیں غنیمت میں سے کچھ نہیں دیا جائے گا۔“

لڑائی میں نظم کی پابندی:

قال ابو يوسف: ولا تسري سرية الا باذن الامام او من يولييه على جيش. ولا يحمل رجل من عسكر المسلمين على رجل من المشركين ولا يبارزه الا باذن امير الجيش.

کوئی فوجی دستہ امام یا اس کے قمر کردہ امیر لشکر کی اجازت کے بغیر کسی مہم پر نہیں جائے گا، امیر لشکر کی اجازت کے بغیر مسلمانوں کے لشکر کا کوئی آدمی کسی شرک پر نہ تو حملہ کرے گا نہ اسے دعوت مبارزت دے گا۔

(۴۸۱)۔ حدثنا الاعمش عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ فی قول اللہ عزوجل:

أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ . أُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ؕ (النساء: ۵۹)

قال: الأمراء۔

ابو صالح نے (سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے اللہ رب العزت کے فرمان ”اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور اس کے رسول کی بھی اطاعت کرو اور تم میں سے جو لوگ صاحب اختیار ہوں، ان کی بھی۔“ کے بارے میں آپ نے روایت کیا ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”کہ اس سے مراد امراء ہیں۔“

(۴۸۲)۔ (قال ابو یوسف) ، حدثنا اشعث عن الحسن قال: لا تسری سریۃ بغیر اذن امیرھا

ولھم وما نفلھم من شیء۔

حسن نے کہا ہے کہ:

”کوئی فوجی دستہ اپنے امیر کی بازت کے بغیر کسی مہم پر نہیں جائے گا اور امیر ان لوگوں کو جو انعامات دے وہ ان کے ہو جائیں گے۔“

لاش کو فروخت کرنا:

ولو قتل المسلمون رجلاً من المشركين. فأراد اهل الحرب ان يشتروہ منهم. فان ابا حنیفۃ

(رحمہ اللہ) قال: لا بأس بـك. الا ترى ان اموالهم یحل للمسلمین ان یاخذوها بالغصب.

فاذا طابت انفسهم بها فهو احل وافضل لان دمهم ومالهم حلالان علی المسلمین. وانا

اكره ذلك وانہی عنہ لیس یجوز للمسلمین ان یبیعوا خمر او لاخنزیر او لامیتۃ ولا دما من

اهل الحرب ولا غیرھم۔ من ماروی لنا فی ذلك عن عبداللہ بن عباس۔

کہ: اس میں کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ مسلمانوں کیلئے ان دشمنوں کا مال غصب کر لینا بھی حلال ہے تو جب راضی خوشی اپنا مال حوالہ کر رہے ہوں تو اس کا قبول کر لینا زیادہ درست اور بہتر ہوگا کیونکہ ان کی جان و مال مسلمانوں کیلئے حلال ہیں۔

(۴۸۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳/۵۳۱۔

(۴۸۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳/۲۳۱، الاموال لابن زنجویہ: ۱۱۸۰۔

مگر میں اس کو مکروہ سمجھتا ہوں اور اس سے منع کرتا ہوں مسلمانوں کیلئے دشمنوں یا دوسرے لوگوں کے ہاتھوں شراب، سوہرا اور مردار یا خون کی فروخت جائز نہیں۔ مزید برآں اس سلسلہ میں ہم سے عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کا ایک قول بھی روایت کیا گیا ہے۔

(۲۸۳)۔ حدثنا ابن ابی لیلیٰ عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس بن رجلا من المشرکین وقع فی الخندق فأعطی المسلمون بجيفته، مالا، فسألوا رسول الله ﷺ عن ذلك فنهاهم۔
(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ:

”ایک مشرک خندق میں گر کر مر گیا تو مسلمانوں کو اس کی لاش کے عوض مال پیش کیا گیا، لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے بارے میں پوچھا تو آپ ﷺ نے انہیں منع کر دیا۔“

تلف مال:

قال ابو یوسف: وما حبس من دواب المسلمين فی ارض الحرب وثقل علیهم من متاعهم
او سلاحهم اذا ارادوا الخروج من دار الحرب لحوف او غیر ذلك۔

جب مسلمان کسی خطرہ کی بناء پر یا کسی اور سبب سے دار الحرب سے واپس آنا چاہیں اور انہیں دشمنوں کی سرزمین میں اپنے کچھ جانور چھوڑنے پڑیں، یا بو بھڑ یا دھونے کے سبب کچھ سامان اور اسلحہ ساتھ لایا جاسکتا ہو تو ان اشیاء کے ساتھ میں انہیں کیا کرنا چاہیے؟

فان اصحابنا اختلفوا فی ذلك، فقال بعضهم: یتروکہ المسلمون عن حلاله، وقال بعضهم: بل
تذبح الدواب ثم تحرق وما یتروکہ معها بالنار شیء فکان الذبح و عرق احب الی لکیلا ینتفع
اهل الحرب بشیء من ذلك۔

اس سلسلہ میں ہمارے اصحاب میں اختلاف ہے بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ مسلمانوں کو یہ چیزیں علی حال چھوڑ دینی چاہئیں اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ: نہیں، بلکہ جانوروں کو ذبح کر کے وہاں چھوڑنے جانے والیدوسرے سامانوں کے ساتھ جلادینا چاہیے، میرے نزدیک بھی ذبح کر دینا اور جلادینا زیادہ بہتر ہے تاکہ دشمن ان میں سے کسی چیز سے فائدہ نہ اٹھا سکے۔

دشمن سے برآمد ہونے والے اموال کا حکم:

وکل ما غلب علیہ اهل الحرب من متاع المسلمين: من قیقہم ودوابہم فأصابہ

المسلمون في غنائمهم فان وجدوا صاحبه قبل القسمة اخذوا بغير قيمته. وان وجدوا بعد القسمة اخذوا من الذي صار في سهمه بقيمته.

مسلمانوں کے جن سامانوں، نہ م یا مویں وغیرہ پر دشمن کا قبضہ ہو جائے اور پھر یہ چیزیں مال غنیمت میں ان کے ہاتھ آجائیں تو اگر غنیمت کی تقسیم سے پہلے کسی چیز کا اصل مالک اسے پالے تو وہ اسے بغیر قیمت ادا کئے لے لے گا، اگر اسے یہ چیز تقسیم کے بعد نظر آئے تو یہ چیز جس کے حصہ میں گئی ہو اس سے قیمت ادا کر کے حاصل کر سکے گا۔

وان اشتراه مشتر من الذی صار فی سهمہ او من اهل الحرب، فله ان يأخذہ بالثمن الذی اشتراه به، فان وهبه اذل الحرب لانسان اخذ منه بقيمته

اگر کوئی تیسرا شخص اس چیز کو جو وہ پالنے والے سے خرید چکا ہو یا خود دشمن سے خرید کر اس چیز کو حاصل کر چکا ہو تو اس مالک کو یہ حق حاصل ہوگا کہ خریدار نے جو قیمت ادا کی ہے اسی قیمت پر اس سے یہ چیز واپس لے سکے، اگر کسی آدمی کو وہ چیز کسی حربی نے بلا قیمت ہبہ کر دی ہو تو وہ ایک اس چیز کی قیمت ادا کر کے اس آدمی سے حاصل کر سکے گا۔

(۴۸۴)۔ حدثنا عبد الله بن مسعود عن نافع عن ابن عمر ان عبد الله ابق، وذهب له بفارس فدخل في ارض العدو فظهر عليه خالد بن الوليد فرد عليه احدهما وذلك في حياة رسول الله ﷺ ورد الآخر بعد وفاة رسول الله ﷺ.

(سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ:

”ان کا ایک غلام ایک گھڑا لے کر بھاگ گیا اور دشمن کے علاقہ میں چلا گیا، (سیدنا) خالد بن ولید (رضی اللہ عنہ) نے یہ علاقہ فتح کیا تو ان میں سے ایک چیز آپ نے رسول اللہ ﷺ کی ہی زندگی میں آپ کو واپس دے دی، اور دوسری چیز رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد واپس دی۔“

(۴۸۵)۔ حدثنا سماك بن حرب عن تميم بن طرفة (رحمه الله تعالى) قال: اصاب المشركون ناقة لرجل من المسلمين واشتراها رجل من العدو فخاصمه صاحبها الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقام له البينة فقضى له النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان تدفع اليه بالثمن الذي اشتراه به من العدو والاخلي بينها وبينه.

تمیم بن طرفہ نے کہا ہے کہ:

”ایک مسلمان کی اونٹنی مشرکوں کے ہاتھ لگ گئی، پھر ایک آدمی نے یہ اونٹنی دشمنوں سے خرید لی، بعد میں اونٹنی کے

اصل مالک نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اس شخص کے خلاف مقدمہ پیش کیا اور اپنے دعویٰ کا ثبوت بھی پیش کر دیا۔ تو نبی ﷺ نے یہ فیصلہ کیا کہ مالک خریدار کو وہ قیمت ادا کرے جس کے عوض خریدار نے یہ اونٹنی دشمن سے خریدی ہے بصورت دیگر اونٹنی خریدار کے قبضہ میں رہنے دی جائے۔“

(۳۸۶)۔ وحدثنا الحجاج عن الحكم عن ابراهيم (رحمہ اللہ) قال: مظهر عليه المشر كون من متاع المسلمين، ثم ظهر عليه المسلمون فجاء صاحبه قبل ان ينسده، فانه يرد عليه وان جاء بعد القسمة كان احق به الثمن.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”مسلمانوں کے جو سامان مشرکین کے قبضہ میں آجائیں اور پھر مسلمان ان پر قبضہ کر میں تو اگر کسی چیز کا مالک غنیمت کی تقسیم سے پہلے مطالبہ پیش کر دے تو اس کی چیز اسے دے دی جائے گی، اگر وہ تقسیم کے بعد مطالبہ کرے تو اس کو یہ حق دیا جائے گا کہ اس چیز کی قیمت ادا کر کے اسے واپس لے لے۔“

(۳۸۷)۔ وحدثنا ليث عن مجاهد مثل ذلك.

ہم سے لیث نے مجاہد سے بھی اسی کی مثل بیان کیا ہے۔

(۳۸۸)۔ وحدثنا مغيرة عن ابراهيم في الحر او الحرة المسلمين او ذمبة او الذمي يأسرهم

العدو فيشتهرهم الرجل من المسلمين قال: لا يكون واحدا منهم رقيقا، وعليهم ان يسعوا

الرجل في الثمن الذي اشتراه به حتى يؤدوه اليه.

مغیرہ نے ابراہیم سے روایت کرتے ہوئے ہم سے بیان کیا ہے کہ ان کے نزدیک وہ آزاد مسلمان مرد یا عورت، یا ذمی مرد یا ذمی عورت، جنہیں دشمن قید کر لے جائے اور پھر انہیں کوئی مسلمان ان سے خرید لے، غلام نہیں سمجھے جائیں گے، البتہ ان کی یہ ذمہ داری ہوگی کہ خریدار نے جو قیمت ادا کر کے انہیں خریدا ہے اس کی ادائیگی کے بقدر اس آدمی کیلئے کام کر کے اسے ادا کریں۔

قال ابو يوسف: وهذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم.

ہم نے اس سلسلہ میں جتنے آراء سنی ہیں ان میں بہترین رائے یہی ہے، واللہ اعلم۔

و كذلك ام الولد والمدير لا يملكان ويرج عليهما بالثمن اذا اعتق

اسی طرح اگر ام ولد لونڈی یا مدیر بر غلام (دشمن کے قبضہ میں جانے کے بعد خریدے جائیں تو ان) پر ملکیت جاری نہیں

ہوگی، البتہ جب وہ آزاد ہو جائے گا تو خریداران سے اپنی ادا کردہ قیمت وصول کر سکے گا۔

وفي الحر يأسره العدو فأُسدَ ما عليه على ان يكون لهم رقيقاً فانه حر. ولا يكون رقيقاً
وكذلك امر الولد وكذلك جدب. ويرجعان الى مواليهما. وكذلك المكاتب يرجع الى حال
كتابته ولا يكون واحداً من رقيقاً.

وہ آزاد فرد جسے دشمن نے پکڑ لیا اور بعد میں وہ (دشمن) اس شرط کے ساتھ مسلمان ہوں کہ یہ فرد ان کا غلام رہے گا، حسب سابق آزاد سمجھا جائے گا، غلام نہیں رہے گا، یہی حال ام والد اور مدبر کا ہے (دشمن قابض کے اسلام لانے پر) انہیں ان کے آقاؤں کے حوالہ کر دیا جائے گا۔ اسی طرح مکاتب غلام بھی (اس صورت میں) حسب سابق مکاتب سمجھا جائے گا۔ ان میں سے کوئی بھی غلام نہیں رہے گا۔

وكل ملك لا يجوز فيه البيعة فان اهل الحرب لا يملكونه اذا اصابوه واسلموا عليه. لكنهم لو
كانوا اصابوا عبداً او امرأة او متاعاً للمسلمين ثم اسلموا عليه كان لهم ولا يأخذ مولاه
كوئى اى شىء جس کی خرید و فروخت جائز نہ ہو اگر دشمن کے قبضہ میں چلی گئی تو وہ ان دشمنوں کے اسلام لانے کے بعد
ان کی ملکیت تسلیم نہیں کی جائے گی، لیکر اگر کوئی غلام یا لونڈی یا مسلمانوں کا کوئی سامان ان کے قبضہ میں چلا گیا ہو اور یہ ان
کے مالک ہونے کی حالت میں اسلام لے آئیں تو چیزیں ان کی ملکیت میں باقی رہیں گی، سابق مالک یا آقا ان کو واپس نہ
لے سکے گا۔

(۳۸۹)۔ حدثنا الحسن بن عمر قال: حدثنا منير عن عبد الله عن ابيه قال: قدمت فأسلمت

وقلت: يا رسول الله اجعل قومي ما اسلموا عليه ففعل.

عبد اللہ کے والد نے کہا: کہ

”میں (رسول اللہ ﷺ) کی خدمت میں (حاضر ہوا، اور اسلام لے آیا، پھر میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری قوم کو ان چیزوں کا مالک رہنے دیجئے ان کے وہ اسلام لاتے وقت مالک رہے ہوں، تو آپ نے (ان کی بات تسلیم کرتے ہوئے ایسا ہی) کیا۔

(۳۹۰)۔ وحدثنا الحاج عن عطاء قال: يكون للرجل ما اسلم عليه

عطاء نے کہا ہے کہ:

”آدمی اسلام لاتے وقت، جن چیزوں کا مالک رہا ہو ان کا بدستور مالک رہے گا۔“

(۴۹۱)۔ حدثنا ابن جریج عن عطاء قلت فی نساء حرائر اصابعهن العدو فابتاعهن رجل

أیصیبهن قال: لا ولا یستر قهن ولكن یعطیهن انفسهن بالذی اخیسهن به ولا یردھن علیہ۔

ابن جریر نے ہم سے بیان کیا ہے کہ:

”میں نے عطاء سے پوچھا کہ ایک شخص چند آزاد عورتوں کو جو دشمن کے قبضہ میں چلی گئی تھیں، خرید لیتا ہے تو کیا وہ ان

عورتوں سے صنفی تعلق قائم کر سکتا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ نہیں، وہ ان کو لونڈی نہیں بنا سکتا، بلکہ جو قیمت ادا کر کے اس

نے انہیں خریدا ہے اسی قیمت کے عوض ان کو آزادی عطاء کر دے، انہیں وہ دشمنوں کو واپس نہ کر سکے گا۔“



ثالثی کے مسائل

قال ابو یوسف: واذا حصر مسلمون حصنا لاهل الحرب فصالحوهم علی ان ینزلوا علی حکم رجل سموه فحكم: ذلك لرجل فيهم ان تقتل المقاتلة وتسبي الذرية فان حكمه هذا جائز. هكذا حكم سعد بن معاذ في بني قريظة.

مسلمان دشمنوں کے کسی قلعہ کا محاصرہ کر لیں اور وہ لوگ اس شرط پر صلح کر لیں کہ وہ اپنے نامزد کردہ کسی آدمی کو حکم تسلیم کرتے ہوئے ہتھیار ڈال دیں گے، اور پھر یہ آدمی ان کے بارے میں یہ فیصلہ کرے کہ لڑائی کے قابل مرد قتل کر دیئے جائیں اور بچوں کو غلام بنالیا جائے تو یہ فیصلہ قابل نفاذ ہوگا، بنی قریظہ کے بارے میں (سیدنا) سعد بن معاذ (رضی اللہ عنہ) نے اسی طرح فیصلہ کیا تھا۔

(۴۹۲)۔ حدثني محمد بن الحارث، ان رسول الله ﷺ حاصر بني قريظة فنزلوا على ان يحكم فيهم سعد بن معاذ وكان جريحا من سهم اصابه يوم الخندق. وكان في خيمة رفيدة فأتاه قومه فحملوه على حمار. ثم قالوا: ان رسول الله ﷺ قد ولاك الحكم في بني قريظة وهم حلفاؤك فقال: قد آن لسعدان لا يخاف في الله لومة لائم.

مجھ سے محمد بن الحارث نے بیان کیا ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے بنی قریظہ کا محاصرہ کیا، ان لوگوں نے اس شرط پر ہتھیار رکھ دیئے کہ سعد بن معاذ (رضی اللہ عنہ) ان کے بارے میں فیصلہ کریں گے، اس وقت (سیدنا) سعد بن معاذ (رضی اللہ عنہ) جنگ خندق میں ایک تیر لگ جانے کے سبب زخمی ہو کر ریفیدہ کے خیمہ میں زخمی پڑے ہوئے تھے، پھر آپ کی قوم کے لوگ آئے اور آپ کو ایک گدھے پر بٹھا کر لے چلے، انہوں نے آپ کو بتایا کہ رسول اللہ ﷺ آپ کو بنی قریظہ کے سلسلہ میں، جو آپ کے حلیف ہیں، فیصلہ کرنے کا مجاز قرار دے دیا ہے، آپ نے فرمایا: اب سعد کیلئے وہ وقت آ گیا ہے جب اسے اللہ کے راستے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ہڈرنا چاہیے۔“

فخرج من كان معه من سبي مقاتلته الى دار قومه يعني رجال بني قريظة فلما وقف على رسول الله ﷺ قبالة من ذلك، المان اخبره بما جعل اليه في ذلك فقال: عليكم العهد والميثاق ان

الحکم فیہم ما حکمتہ، وہو غاض طرفہ عن موضع رسول اللہ ﷺ۔

اس وقت جو لوگ آپ کے ساتھ تھے اور جنہوں نے یہ بات سن لی تھی اس میں سے کچھ لوگ اپنے قبیلہ کی بستی میں جا کر انہیں بنو قریظہ کی ہلاکت کی خبر دینے لگے، جب آپ اس جگہ سے آ کر رسول اللہ ﷺ کے آگے کھڑے ہوئے تو آپ ﷺ نے انہیں مطلع کیا کہ نہیں کیا اختیار سوچا گیا ہے، انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی نشست سے نظریں بچاتے ہوئے یہ کہا: تم لوگ یہ عہد و پیمان کرتے ہو کہ ان پر وہی حکم نافذ ہوگا جس کا میں فیصلہ کروں؟

قال: فقال رسول اللہ ﷺ والمسلمون: نعم، فقال في الناحية الأخرى مثل ذلك .

فقالوا: نعم. فقال: حكمت فيهم ان تقتل المقاتلة وتسبي الذرية

رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں نے جواب دیا کہ: ہاں۔ پھر انہوں نے دوسرے فریق کی جانب رخ کر کے یہی بات کہی تو ان لوگوں نے بھی کہا: ہاں، پھر انہوں نے کہا: میں نے ان کے بارے میں یہ فیصلہ کیا کہ لڑائی کے قابل افراد قتل کر دیئے جائیں اور بچوں کو غلام بنالیا جائے۔

فقال النبي ﷺ: قد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سماوات. فأمر بهم رسول الله ﷺ

فاستنزلوهم وحبسهم في دار امرأة من بني النجار يقال لها بنة الحارث حتى ضرب اعناقهم۔

اس پر نبی ﷺ نے فرمایا: تم نے ان کے بارے میں وہی فیصلہ کیا؟ سات آسمانوں کے اوپر سے خود اللہ نے کر دیا ہے۔ پھر رسول اللہ ﷺ کے حکم سے مسلمانوں نے ان لوگوں کو قلعہ تـکالـ ر بنی نجار کی ایک عورت کے گھر میں، جس کا نام بنت حارث تھا قید رکھا، پھر ان سب کی گردن مار دی گئی۔

قال ابو يوسف: ولو لم يكن الحكم بحكم بقتل المقاتلة وسبي الذرية، ولكنه حكم ان

توضع عليهم الجزية فان ذلك مستقيم، ولو كان انما حكم فيهم ان يدعوهم الى الاسلام

فدعوا فأسلموا فذلك جائز وهم احرار مسلمون۔

اگر ثالث نے بجائے یہ فیصلہ کرنے کے کہ قابل جنگ افراد قتل کر دیئے جائیں، اور بچوں کو غلام بنالیا جائے، یہ فیصلہ کیا ہو کہ ان پر جزیہ لاگو کر دیا جائے تو یہ بھی درست ہوگا۔ اگر اس نے یہ طے کیا: وہ ان کو اسلام کی دعوت دے، اور دعوت دینے پر وہ لوگ اسلام لے آئیں، تو یہ فیصلہ بھی درست ہوگا اور سب لوگ آزاد انسان ہو جائیں گے۔

وكذلك لو كانه ارضوا بأن يحكم فيهم الامام او واليه على الجيش كان الحكم على ما وصفنا.

وجاز كما يجوز حكم من رضوا به.

اگر وہ لوگ اس بات پر راضی ہو گئے ہوں کہ ان کے بارے میں امام یا میرا فیصلہ کرے تو بھی مندرجہ بالا تفصیل

کے مطابق فیصلے کئے جائیں گے اور یہ فیصلے بھی اسی طرح درست ہونگے جس طرح ان کے مرضی کے کسی اور ثالث کا فیصلہ۔

ولو كانوا رضوا بحكم رجل من المسلمين ونزلوا على ذلك فمات غلر جل الذي رضوا بحكمه

قبل الحكم فينبغي ان يرضى الوالى عليهم تصيير الحكم الى غيره فان قبلوا ذلك فالجواب

على ما وصفت.

اگر فریق مخالف کسی مسلمان فرد کو ثالث بنانے پر آمادہ ہو کر ہتھیار ڈال چکا ہو اور یہ ثالث فیصلہ کرنے سے پہلے وفات پا جائے تو والی کو چاہیے کہ ان لوگوں سے کسی دوسرے فرد کو ثالث نامزد کرنے کا مطالبہ مطالبہ کرے۔ اگر یہ لوگ یہ مطالبہ تسلیم کر لیں تو انہی تفصیلات کے مطابق فیصلہ ہوگا جن کو میں بیان کر چکا ہوں۔

وان لم يقبلوا بنذا اليهم وكان على محاربتهم. هذا اذا كانوا في حصنهم. فان كانوا قد نزلوا ثم

لم يقبلوا ما عرض عليه من رضى والى حصنهم ثم نب اليهم.

لیکن اگر یہ اس مطالبہ کو تسلیم نہ کر سکیں تو ان سے ثالثی کا جو معاہدہ کیا گیا ہے اسے ختم کر دیا جائے گا اور پہلے کی طرح دوبارہ حالت جنگ قائم ہو جائے گی بشرطہ یہ لوگ اپنے قلعہ کے اندر ہوں، اگر یہ قلعہ سے باہر آ چکے ہوں اور اس کے بعد یہ مطالبہ رد کر دیں تو پہلے ان کو قلعہ کے اندر واپس جانے دیا جائے گا، پھر ثالثی کا معاہدہ ختم کر دیا جائے گا۔

ولو نزلوا على حكم رجلين فمات احدهما قبل الحكم فحكم الثاني ببعض الوجوه التي

وصفت لك. لم يجز ذلك الا ان يرضوا به. فان اختلفوا ولم يرضوا بذلك سموا ثانيا مع الباقي

مكان الميث.

اگر انہوں نے دو افراد کو ثالث بن کر ہتھیار ڈالے ہوں اور ان میں سے ایک فرد فیصلہ سے فوت ہو جائے اور اس کے بعد دوسرا ثالث مندرجہ بالا صورتوں میں سے کسی کو اختیار کرنے کا فیصلہ صادر کرے، تو آپ کے لئے اس کا نفاذ اسی صورت میں جائز ہوگا جب کہ فریق مخالف اس پر راضی ہو، اگر ان لوگوں کو اس سے اختلاف ہو تو وہ موجودہ ثالث کے ساتھ فیصلہ کرنے کیلئے مرجانے والے ثالث کی جگہ کسی اور فرد کو نامزد کریں گے۔

ولم يمت واحد منهما وكنهما اختلفا في الحكم فيهم لم يجز ما حكما به ايضاً. الا ان

يرضوا بكم احدهما. يرضى به الفريقان جميعاً. ولو رضى احد الفريقين دون الآخر لم يجز.

ولو رضى كل فريق بحكمه رجلى على حدة لم يجز.

اگر ان دونوں ثالثوں میں سے کسی کی وفات نہ ہوئی ہو بلکہ فیصلہ میں ان کے درمیان اختلاف ہو جائے تو اس صورت میں بھی ان کے فیصلے نافذ نہیں ہونے والے یہ کہ فریق مخالف ان میں سے کسی ایک کے فیصلہ کو تسلیم کرنے پر آمادہ ہو اور دونوں فریق اس فیصلہ پر راضی ہو جائیں، اگر ایک ہی فریق آمادہ ہو تو اس فیصلہ کا نفاذ جائز نہ ہوگا، اسی طرح اگر ایک فریق ایک

ثالث کے فیصلہ پر مطمئن ہوا اور دوسرا فریق دوسرے ثالث کے فیصلہ پر تو یہ صورت بخشنا قہر نفاذ ہوگی۔

ولو حکم الرجلان جميعا بان يعادوا الى الحسن كما كانوا فان هـ الیس بحکم۔ هذا خروج منهما كما نهما قالوا: لا نقبل الحكم ولو حکما ان يردوا الى ما منهم و حصونهم من دار الحرب لم يجز حکمهما۔ وقد خرجا من الحكم۔ ويستأنف التحكيم ان رضوا بذلك او الحصار كما كانوا۔

اگر دونوں ثالث یہ متفقہ فیصلہ دیں کہ ان لوگوں کو حسب سابق قلعہ میں واپس جانے دیا جائے تو اسے فیصلہ نہیں سمجھا جائے گا بلکہ ثالث کی حیثیت ترک کر دینے کے ہم معنی قرار پائے گا، گویا کہ انہوں نے یہ باہو کہ: ہمیں ثالثی کرنا منظور نہیں ہے۔ اگر ان دونوں ثالثوں نے یہ فیصلہ کیا ہو کہ ان لوگوں کو دار الحرب میں ان کے محفوظ ٹھکانوں یا قلعوں میں واپس بھیج دیا جائے تو اسے فیصلہ نہیں تسلیم کیا جائے گا بلکہ یہ سمجھا جائے گا کہ انہوں نے ثالثی ترک کر دی، اب اگر فریق مخالف کو منظور ہوگا تو از سر نو ثالث مقرر کیا جائے گا ورنہ حسب سابق ان کا محاصرہ کر لیا جائے گا۔

ولو سألو ان ينزلوا على ان يحکم فيهم بحکم الله تعالى او حکم القرآن۔ فان الحديث جاء بالنهي ان ينزلوا على حکم الله فيهم۔ لاننا لندري ما حکم الله فيهم۔ فلا يجابوا الى ذلك۔ اگر دشمن اس شرط پر ہتھیار رکھنے کی پیش کش کریں کہ ان کے بارے میں اللہ کے حکم یا قرآن کے حکم کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا تو واضح رہے کہ حدیث نے دشمن سے حکم الہی کی شرط پر ہتھیار رکھنے کی ممانعت کر دی ہے کیونکہ ہم نہیں جانتے کہ ان کے بارے میں اللہ کا حکم کیا ہے لہذا ان کی یہ پیش کش قبول نہیں کی جائے گی۔

فان اجابوهم ونزل القوم على ذلك فالحکم فيهم الى الامام يتخير افضل ذلك للدين والاسلام۔ ان رأى ان يجعلهم ذمة يؤدون الخراج افضل للاسلام و هله امضى ذلك فيهم على حکم سعد بن معاذ۔

اگر لشکر والوں نے یہ بات قبول کر لی اور فریق مخالف نے اس شرط پر ہتھیار رکھ دیئے تو ان کے بارے میں فیصلہ امام کی صوابدید پر منحصر ہوگا، اور دین و اسلام کیلئے جو صورت بہترین ہوگی اسے اختیار کرے گا، اگر اس کی رائے میں اسلام اور مسلمانوں کیلئے یہ زیادہ بہتر ہو کہ قابل جنگ افراد قتل کر دیئے جائیں اور بچوں اور عورتوں کو بے لیا جائے تو امام (سیدنا) سعد بن معاذ (رضی اللہ عنہ) کے فیصلہ کی طرح یہ فیصلہ نافذ کر دے گا۔

وان رأى ان يجعلهم ذمة يؤدون الخراج افضل للاسلام والدين احسن في توفير الفیء الذي يتقوى به المسلمون عليهم وعلى غيرهم من المشركين امضى ذلك الامر فيهم۔ الاترى ان الله عز وجل يقول في كتابه العزيز:

حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ۝ (التوبة: ۲۹)

ان کو ذمی بنا کر خراج وصول کرنا اور اسلام کیلئے بہتر نظر آئے اور ریاست کی آمدنی میں ایسے اضافہ کا ذریعہ بننے والا ہو جس سے مسلمانوں کو خود ان لوگوں اور دوسرے مشرکوں کے مقابلہ میں مزید قوت حاصل ہو سکتی ہو تو امام ان کے سلسلہ میں یہ طریقہ بھی اختیار کر سکتا ہے، نیا آپ نے نے غور نہیں کیا کہ اللہ رب العزت اپنی کتاب عزیز میں فرماتے ہیں کہ:

”یہاں تک کہ وہ خوار ہو کر اپنے ہاتھ سے جزیہ ادا کریں۔“ (التوبة: ۲۹)

وان رسول الله ﷺ كان يدعو اهل الشرك الى الاسلام فان ابوا فاعطاء الجزية . او نعيم بن الخطاب رضي الله عنه حقق دماء اهل السواد وجعلهم ذمة بعد ان ظهر عليهم رسول الله ﷺ مشركين كوا ملام كي دعوت ديتے اور اكر وہ اس دعوت كو قبول نہ كرتے تو ان كے سامنے جزيہ ادا كرنے كى صورت پيش كرتے، سى ط ح (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے یا شدگان سواد پر فتح پالینے كے بعد ان كے خون معاف كر ديئے تھے اور انہیں ذمی قرار دے دیا تھا۔

وان اسلموا قبل ان يرضى الامام الحكم فيهم بشيء فهو احرار مسلمون . وكذلك ان دعهم الى الاسلام قبل ان يحكم فيهم بشيء من هذه الوجوه . فأسسوا فهم احرار مسلمون وارضهم لهم وهي ارض شر .

قبل اس كے كہ امام كوئى فيصلہ كے اس كا نفاذ عمل ميں لے آئے اگر يہ لوگ اسلام لے آئیں تو ان كى حيثيت آزاد مسلمانوں كى ہو جائے كى يا اگر امام يہ ورہ بالا صورتوں ميں سے كوئى صورت اختيار كرنے سے پہلے انہیں اسلام كى دعوت دے اور اسلام لے آئیں تو وہ آزاد انسان سمجھے جائیں گے، ان كى زمينیں انہى كى ملكيت ميں رہیں كى اور عثرى زمينیں قرار پائیں كى۔

وان صيرهم ذمة فالارض لهم وعليها الخراج . ولو حكم فيهم بقتل الرجال وسبي الذرية فلم يمحض ذلك فيهم حتى اسلموا لم يقتلوا ولم تسب ذرايرهم . وان لم يسلموا حتى قتل الرجال وسبيت الذرية فالارض فيء .

اگر امام نے انہیں ذمی بنا دیا ہو تو زمین انہی كى ملكيت رہے كى ليكن اس پر خراج لاگو كيا جائے گا، اگر امام نے ان كے مردوں كے قتل كرنے اور بچوں كو غلام بنا لينے كا فيصلہ كر ديا ہو ليكن اس فيصلہ كا نفاذ عمل آنے سے پہلے يہ لوگ اسلام لے آئیں نہ قتل كيا جائے گا نہ انہم بنايا جائے گا۔ اگر يہ لوگ اسلام نہ لائیں اور مرد قتل كر ديئے جائیں اور بچے غلام بنا لئے جائیں تو ان كى زمينیں فئے قرار پائیں كى۔

ان شاء الامام خمسها تم قسم ما بقى منها وان شاء تركها على حالها وامر واليه ان يدعو

الیہا من یعمرها ویؤدی خراجها کما یعملی معطل ارض اهل الذمة مما لا رب له۔
 ان زمینوں کے سلسلہ میں امام کو اختیار ہوگا چاہے تو پانچواں حصہ علیحدہ کرے باقی کوفوجیوں پر تقسیم کر دے اور چاہے
 تو زمینوں کو علی حادہ چھوڑ دے اور وہاں کے والی سے کہے کہ ان زمینوں کو ایسے دگوں کے سپرد کرے جو ان کو زیر کاشت
 لائیں اور ان کا خراج ادا کریں، یہ وہی صورت ہے جو ذمیوں کی ان زمینوں کے بارے میں اختیار کی جاتی ہے جن کے
 مالک انہیں چھوڑ کر چلے جاتے ہیں۔

وان سألوا ینزلوا علی حکم رجل من اهل الذمة لم یجأوا الی ذلک لانہ لا یحل ان یحکم اهل
 الکفر فی حروب المسلمین فی امور الدین، فان اخطأ الوالی و جأبہم الی ذلک فحکم فیہم
 ببعض هذه الوجوه لم یجز شیء من حکمہ۔
 اگر دشمن چاہے کہ اسے کسی ذمی فرد کو ثالث بنا کر ہتھیار ڈالنے دیا جائے، اسے نہیں منظور کیا جائے گا، مسلمانوں کی
 جنگوں یا دوسرے دینی امور میں کسی کا فرد کو ثالث نہیں بنایا جاسکتا اگر کسی مقام کا، غلطی سے دشمن کی یہ شرط تسلیم کر لے اور
 مقرر کردہ ثالث مذکورہ بالا صورتوں میں سے کسی صورت کو اختیار کرنے کا فیصلہ دے تو بھی اس کا فیصلہ ناقابل تسلیم ہوگا۔

وکذلک لو کانوا سألوا ان ینزلوا علی حکم قوم من المسلمین حرروہم محدودون فی قذف
 لم یجز لان شہادۃ هؤلاء لا تجوز۔
 اسی طرح اگر ان لوگوں نے ایسے آزاد مسلمان افراد کی ثالثی تسلیم کرتے ہوئے ہتھیار ڈالنے کی پیش کش کی ہو جن پر
 قذف کے جرم میں حد جاری کی جا چکی ہو تو یہ پیش کش بھی ناقابل قبول ہوگی کیونکہ ایسے افراد کی گواہی نہیں تسلیم کی جاتی۔

وکذلک الصبی و کذلک المرأة و کذلک العبد لا ینبغی ان یجأوا الی ان یکم واحد من هؤلاء
 فی حروب الدین والاسلام، فان اخطأ الوالی و جأبہم الی ذلک لم یجز حکم واحد منهم
 فیہم الا ان یکموا فیہم بان یکونوا ذمة یؤدون الخراج فیقبل ذلک منهم ویجوز لائہم لو
 صاروا ذمة بغیر حکم قبل ذلک منهم۔

یہی حیثیت بچے، عورت اور غلام کی بھی ہے، دشمن کی درخواست پر ان و دین کی خاطر کی جانے والی جنگ یا امور
 اسلام میں ثالث نہیں بنانا چاہیے اگر والی نے غلطی سے یہ شرط منظور کر لی ہو تو ان کے بارے میں ایسے افراد کا کیا ہوا فیصلہ
 تسلیم نہیں کیا جائے گا، البتہ اگر یہ افراد یہ فیصلہ کریں کہ ان دشمنوں کو ذمی قرار دے ان سے خراج وصول کیا جائے اسے
 منظور کر لیا جائے گا اور قبل نفاذ سمجھا جائے گا، کیونکہ اگر وہ لوگ بغیر ثالثی کرائے ذمی کی حیثیت اختیار کر لینا چاہتے تو بھی
 اسے منظور کر لیا جاتا۔

قال: ولو أمنتهم امرأۃ او عبد یقاتل عرضت علیہم ان یسہوا ویصیروا ذمة وان حکموا

مسلمہا ونزلوا علی ذلك فحكم فيهم بأن تقتل المقاتلة والذرية والنساء. فقد اخطأ الحكم

والسنة. فلا تقتل الذرية والنساء وتقتل المقاتلة خاصة. ويجعل الذرية والنساء سبباً.

اگر کوئی عورت یا ایسا غلام جو جنگ میں شریک ہو، دشمن کو امان دے دے تو ان لوگوں سے یہ کہا جائے گا کہ یا تو اسلام لائیں یا ذمی بن جائیں۔ اگر فریقِ خلف نے کسی مسلمان کو حکم بنایا ہو اور اس نے ان کے بارے میں یہ فیصلہ دیا ہو کہ قابلِ جنگ مردوں، بچوں اور عورتوں کو قتل کر دیا جائے تو اس کا فیصلہ غلط اور خلاف سنت ہے، اس صورت میں بچوں اور عورتوں کو قتل نہیں کیا جائے گا، صرف قابلِ جنگ مردوں کو قتل کیا جائے گا عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا جائے گا۔

واذا حكم بقتل رجال من جالهم وأكابرهم من يخاف غدره وبغيه. وإن يصير بقية

الرجال مع الذرية ذمة فذلك جائز.

اگر اگر ثالث نے یہ فیصلہ دیا ہو کہ بعض اکابر اور چند دوسرے مردوں کو جن سے غداری اور بغاوت کا اندیشہ ہو قتل کر دیئے جائیں اور باقی مردوں کو ذمی بنالیا جائے تو یہ فیصلہ بھی درست ہوگا۔

وان نزلوا علی حكم رجل واحد يسبوه فذلك جائز. وإن نزلوا علی حكم رجل ولم يسبوه

فذلك إلى الامام يحكم بهم بعض هذه الوجوه ما رأى انه افضل للاسلام واهله.

اگر دشمن نے کسی ثالث کے فیصلہ کی شرط پر ہتھیار ڈالے ہوں لیکن نے انہوں نے خاص کسی فرد کو ثالث نامزد نہ کیا ہو تو امام ثالثی کرے گا اور مذکورہ بالا صورتوں میں سے جس صورت کو اسلام اور اہل اسلام کیلئے بہتر سمجھے گا اختیار کرے گا۔

ولا ينبغي للوالی ان یقبل فی الحكم مثل هذا منهم ولا یحكم صبیا ولا امرأة ولا عدا ولا

ذمیا ولا اعمی ولا محدود فی ذدف ولا فاسقا ولا صاب رية وشر. انما یتغیر فی هذا ویقصد

اهل الرأي والدين والفصل، الموضع من المسلمين ومن كانت له حیاطة علی الدین.

کسی والی کو دشمن کی طرف سے غیر نامزد ثالث کے فیصلہ کی شرط پر ہتھیار ڈالنا منظور نہیں کرنا چاہیے اور نہ بچے، عورت، غلام، ذمی اندھے، جرمِ قذف میں سزا یافتہ، فاسق، یا شر پسند مشتبہ آدمی کو ثالث تسلیم کرنا چاہیے۔ ثالثی کیلئے صاحبِ الرائے، دین دار، اور مسلمانوں کے درمیان معزز اور بزرگ اور مصالح دین کا پورا شعور و لحاظ رکھنے والے بہتر سے بہتر فرد کا انتخاب کرنا چاہیے۔

فأما من لا تجوز شهادته علی احد لو شهد علیه ولا حكمه علی اثنين لو اختصا اليه فكيف

یحكم فی هذا وما اشبهه.

اتنے اہم اور بڑے معاملہ میں کسی ایسے فرد کو کس طرح ثالث بنایا جاسکتا ہے جو اگر کسی ایک آدمی کے خلاف گواہی دے تو بھی اس کی گواہی تسلیم نہ کی جائے یا کوئی دو آدمی اپنے مقدمہ میں اسے ثالث بنانا چاہیں تو بھی اسے فیصلہ کرنے کا مجاز

نہ تسلیم کیا جائے؟

وان نزلوا علی حکم من یختارونه من اهل العسکر فاختاروا رجلاً موضعاً لذلك قبل منهم ذلك. وان اختاروا بعض من وصفناه ممن لا تجوز شهادته ولا حکمه لم یقبل ذلك منهم وردوا الی موضعهم الذی كانوا فیہ ولا یردون الی حصن احصن سنہ. ولا الی منعة اکبر من منعتهم ان سألوا ذلك یقال لهم اختاروا رجلاً موضعاً للحکم

اگر دشمن نے اس شرط پر ہتھیار رکھے ہوں کہ وہ مسلمانوں کے لشکر میں جسے چاہے گم بنالے گا اور بعد میں کسی ایسے شخص کو حکم نامزد کرے جو اس مقام کا اہل ہو تو اسے منظور کر لیا جائے گا لیکن اگر وہ مذکورہ بالا قسم کے کسی ایسے فرد کو حکم نامزد کرنا چاہیں جس کی گواہی اور ثالثی ناقابل تسلیم ہو تو اسے منظور نہیں کیا جائے گا۔ اور ان کو ان کے سابق مقام پر واپس کر دیا جائے گا، انہیں ان کے سابق قلعہ سے زیادہ مضبوط قلعہ یا اس سے زیادہ دفاعی قوت رکھنے والی جگہ نہیں جانے دیا جائے گا، اگر وہ ایسا کرنے کا مطالبہ کریں تو ان سے کہا جائے گا کہ کسی ایسے شخص کو نامزد کر لو جو ثالثی کا اہل ہو۔

وان سألوا ان ینزلوا علی حکم رجل من المسلمین وسموہ ورجلاً منهم فلا یجأوا الی ذلك ولا یشرک فی الحکم فی الدین کافر۔

اگر ان لوگوں نے کسی مسلمان کی ثالثی کی شرط بنا کر ہتھیار ڈالے ہوں اور پھر ایک مسلمان کو ثالث نامزد کرنے کے ساتھ ایک اپنے آدمی کو بھی ثالث نامزد کرنا چاہیں اسے منظور نہیں کیا جائے گا، امور دین سے متعلق کسی فیصلہ میں کسی کافر کو شریک نہیں کیا جاسکتا۔

ولو اخطأ الوالی. فأجابهم الی ذلك فحکموا لم ینفذ حکمہما الا م۔ لا فی ان یصیروا ذمة للمسلمین او یسلبوا فانہم لو اسلبوا لم یکن علیہم سبیل. ولو صاروا ذمة قبل ذلك منهم بغیر حکم۔

اگر والی نے غلطی سے ان کی یہ بات منظور کر لی ہو اور دونوں نے مل کر کوئی فیصلہ صادر کر دیا ہو تو امام ان کا یہ فیصلہ نافذ نہیں کرے گا، البتہ اگر ان کا فیصلہ یہ ہو کہ دشمن کے افراد مسلمانوں کے ذمی بن کر رہیں گے یا اسلام لے آئیں گے تو یہ فیصلہ قابل تسلیم ہوگا کیونکہ اگر یہ لوگ اسلام لے آتے تو ان سے کسی تعرض کا سوال ہی ختم ہو جاتا اور اگر ذمی بن کر رہنا منظور کر لیتے تو ثالثی کے بغیر بھی اسے منظور کر لیا گیا ہوتا۔

وان کان فی ایدیہم أساری من أسرى المسلمین فسألوا ان ینزلوا علی حکم بعضهم لم یجأوا الی ذلك. فان اجابهم الامام لم یجز حکم الأسیر فیہم الا بان یصیروا ذمة او یسلبوا فلا یکون علیہم سبیل۔

اگر دشمن کے پاس کچھ مسلمان قیدی ہوں اور وہ یہ چاہیں کہ ان قیدیوں میں سے کسی فرد کو ثالث بنا کر ہتھیار ڈال دیں تو یہ صورت قبول نہیں کی جائے گی، اگر ہمارے یہ درخواست منظور کر لی تو بھی ان کے بارے میں اس قیدی کا فیصلہ نافذ نہیں کیا جاسکے گا، الا یہ کہ اس کا فیصلہ یہ ہو کہ وہ لوگ ذمی جائیں یا اسلام لے آئیں، پھر ان سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا۔

و كذلك التاجر المسلم لذي معهم في دراهم. وكذلك من اسلم منهم وهو مقيم في دارهم. وان كان مقبلاً في عسكر المسلمين. وهو منهم فلا احب. ان يقبل حكمه وان كان مسلماً. من قبل عظم هذا الحكم وخطره وما يتخوف على الاسلام.

ثالثی کے سلسلہ میں یہی اصول اس تاجر پر بھی منطبق ہوگا جو کفار کے ساتھ ان کے ملک میں ہو، اور دشمن قوم کے ان افراد پر بھی جو مسلمان ہو گئے ہوں مگر انہی کے ملک میں مقیم ہوں، اگر کوئی ایسا فرد مسلمانوں کے لشکر میں مقیم ہو لیکن اس کا تعلق دشمن قوم سے ہو تو، اس کے مسلمان ہو جانے کے باوجود، مجھے یہ پسند نہیں ہے کہ اسے ثالث بنایا جائے، کیونکہ یہ معاملہ انتہائی اہم ہے اور (ذرائع غلامی سے) اسلام کیلئے بہت سے خطرات کا باعث بن سکتا ہے۔

وان نزلوا على حكم رجل من المسلمين فرضى ونزلوا بالذراري والاموال والرقيق. ومعهم اسرى من اسرى المسلمين ورقيق من رقيقهم واموال من اموالهم. فمات الرجل المحكم قبل ان يمضي الحكم نسألوا ان يردوا الى حصنهم ومأمنهم حتى ينظروا في امورهم ويتخيروا من ينزلون على حكمه خي بينهم وبين ذلك كله ما خلا اسارى المسلمين. فانهم ينزعون من ايديهم. ويبيعون الرقيق من المسلمين ويعطونهم القيمة.

دشمن نے اگر کسی مسلمان فرد، و ثالث بنا کر ہتھیار ڈالے جس نے ثالث بننا منظور کر لیا، دشمن کے ساتھ بچے، غلام، اور دوسرے اموال ہیں اور ساتھ ہی کچھ مسلمان قیدی، مسلمان غلام اور مسلمانوں کا کچھ مال بھی ہے، ثالثی عمل میں آنے سے پہلے ثالث کا انتقال ہو جاتا ہے، اب اگر یہ لوگ یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ انہیں دوبارہ اپنے قلعہ اور جائے پناہ میں واپس جانے دیا جائے تاکہ وہ غور و خوض کے بعد کسی نئے ثالث کا انتخاب عمل میں لائیں تو ان کو اپنا سارا سامان ساتھ لے جانے دیا جائے گا مگر مسلمان قیدیوں کو ان سے چھین لیا جائے گا اور مسلمان غلاموں کو فروخت کر کے ان کی جو قیمت ملے وہ انہیں دے دی جائے گی۔

و كذلك لو كان في ايديهم اهل ذمة من ذمتنا احرار ينزعون من ايديهم. وان كان في ايديهم قوم قد اسلموا. نسألوا ان يردوا معهم لم يردوا معهم ولينزعوا من ايديهم من قبل ان الحكم لا ينفذ فيهم بينهم يرد المسلمين الى دار الحرب والشرط. ورقيق ذمتنا مثل رقيقنا.

اسی طرح اگر ہمارے کچھ زاد ذمی افراد ان کے قبضہ میں ہوں تو ان کو بھی چھین لیا جائے گا، اگر ان کے قبضہ میں کچھ

ایسے افراد ہوں جو اسلام لا چکے ہوں اور ان کا مطالبہ ہو کہ ان مسلمان افراد کو بھی ان کے ساتھ واپس بھیج دیا جائے تو یہ مطالبہ تسلیم نہیں کیا جائے گا اور انہیں ان کے قبضہ سے نکال لیا جائے گا کیونکہ ان کے بارے میں ثانی عمل میں آنے اور فیصلہ ہونے کا نہ تو اس پر انحصار ہے، نہ اس سے کوئی تعلق ہے کہ مسلمانوں کو شرک و حرب کے عاقوں میں واپس بھیج دیا جائے، ہماری ذمہ داری ان کے غلاموں کی حیثیت بھی وہی ہے جو ہمارے اپنے غلاموں کی ہے۔

ولو كان في أيديهم عبيد لهم قد أسلموا فسألوا ردهم معهم لم يردوا واخذوا منهم بالقيمة.

اگر ان لوگوں کے پاس کچھ ایسے غلام ہوں جو اسلام لا چکے ہوں اور یہ لوگ مطالبہ کریں کہ ان غلاموں کو ان کے ساتھ واپس بھیج دیا جائے تو ایسا نہیں کیا جائے گا بلکہ ان کو ان غلاموں کی قیمت ادا کر لے انہیں لے لیا جائے گا۔

ذمی کی دی ہوئی امان:

وليس لمن استعان بهم المسلمون في حربهم من اهل الذمة أم ن في العدو. ولا يجوز أمان اهل الذمة على أمان اهل الاسلام.

مسلمان جن ذمیوں سے اپنی جنگ میں مدد لے رہے ہوں وہ دشمن کو امان نہیں دے سکتے، ذمیوں کی دی ہوئی امان مسلمانوں پر کوئی ذمہ داری نہیں عائد کرتی۔

غلام کی دی ہوئی امان:

فأما العبد فان كان يقاتل فأمانه جائز للحديث الذي جاء. ويصح ذمتهم أدناهم. وان كان لا يقاتل. فقد اختلف فيه الفقهاء.

غلام اگر لڑائی میں عملاً شریک ہو تو اس کا امان دینا درست ہوگا کیونکہ حدیث ہے کہ ”ان کے معمولی افراد بھی ان کی ذمہ داری کے حامل ہوتے ہیں“ اگر غلام لڑائی میں عملاً شریک نہ ہو تو اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے کہ وہ امان دے سکتا ہے یا نہیں۔

فمنهم من قال يجوز ومنهم من قال لا يجوز. وكل قدر روى في ذلك حديثا يوافق ما ذهب اليه.

وقد جاء عن عمر انه اجاز أمان عبد ولم يبلغنا انه كان ممن يقاتل ولا يقاتل. بعض نے کہا ہے کہ وہ دے سکتا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ نہیں دے سکتا۔ دونوں گروہ اپنی رائے کے حق میں حدیثیں پیش کرتے ہیں (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) سے مروی ہے کہ انہوں نے یہ غلام کی دی ہوئی امان کو درست قرار دیا تھا لیکن یہ بات ہم تک نہیں پہنچ سکی کہ وہ غلام جنگ میں عملاً شریک تھا یا نہیں۔

خواتین کی دی ہوئی امان:

فأما النساء فأما نهن جائن لما جاء عن رسول الله ﷺ في أمان زينب لزوجها وفي أمان أم هانئ لرجلين من اختائها.

عورتوں کی دی ہوئی امان درست ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ زینب نے اپنے شوہر کو اور ام ہانی نے اپنے شوہر کے دو بھائیوں کو امان دی تھی (جسے آپ نے دسرت قرار دیا تھا)۔

نابالغ بچوں اور قیدی کی دی ہوئی امان:

فأما الصبيان الذين لم يسبقوا فلا أمان لهم. وكذلك الأسير من المسلمين في أيدي أهل الحرب. وكذلك تجار المسلمين في دار الحرب لا يجوز أمانهم على المسلمين نابالغ بچے امان دینے کے مجاز نہیں، اسی طرح وہ مسلمان قیدی جو دشمن کے قبضہ میں ہوں، اور وہ مسلمان تاجر جو دارالحرب میں ہوں ان کی دی ہوئی امان مسلمانوں پر کوئی ذمہ داری لاگو نہیں کرتی۔

امان دینے کے طریقے:

قال: ولو ان رجلا اشأ الى رجل بأمان بأصبعة. ولم يتكلم بذلك. فان الفقهاء اختلفوا في هذا. فمنهم من يقول يجوز ومنهم من قال ليس بأمان. اگر کوئی آدمی ہاتھ کے اشارہ سے کسی آدمی کو امان دینے کا اظہار کرے اور زبان سے اس کی صراحت نہ کرے تو اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے بعض کے نزدیک درست ہے اور بعض حضرات اسے امان دینا نہیں تسلیم کرتے۔

فكان احسن ما سمعت في ذلك والله اعلم انه امان لما جاء عن عمر في ذلك انه جعله أمانا. وكذلك لو كلمه بالأمان بلسان الفارسية كان أمانا. اس سلسلہ میں ہم نے جو کچھ بھی سنا ہے ان میں بہترین رائے یہ ہے کہ اسے امان قرار دیا جائے، واللہ اعلم۔ کیونکہ اس سلسلہ میں (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) سے مروی ہے کہ انہوں نے اس کی دی ہوئی امان کو امان قرار دیا تھا، اسی طرح اگر امان دینے والا فارسی زبان میں ان دینے کا اعلان کرے تو بھی امان ہو جائے گی۔

غلام کی دی ہوئی امان احادیث و آثار کی روشنی میں:

(۳۹۳) حدثنا عاصم عن فضيل بن يزيد الرقاشي قال كتب اليينا عمر: ان عبد المسلمين من

المسلمین و ذمته من ذمتهم يجوز أمانه۔

فضیل بن یزید رقاشی نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ہمیں لکھ بھیجا کہ: مسلمانوں کا غلام مسلمانوں کا ایب فرد ہے، اس کی ذمہ داری ان کی ذمہ داری شمار ہوگی، اس کی دی ہوئی امان درست ہے۔“

(۳۹۳)۔ حدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: ذمة المسلمین واحدة یسعی بها أذلناهم۔

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”سارے مسلمانوں کی ذمہ داری ایک ہے، ان کا ایک معمولی فرد بھی اس کا دخل بہتا ہے۔“

امان کے الفاظ:

(۳۹۵)۔ حدثنا الأعمش عن أبي وائل قال: أتانا كتاب عمر ونحن بنح نقدن اذا حاصرتم حصنا فأرادوكم أن ينزلوا على حكم الله فلا تنزلوهم. فانكم لا تدورون أتصيبون فيهم حكم الله أم لا. ولكن أنزلوهم على حكمكم ثم اقضوا بعد فيهم بما شئتم. واذا قال الرجل للرجل: لا توجل فقد أمنه. وان قال له: لا تخلف. فقد أمنه. واذا قال له: مطر من فقد أمنه فان الله يعلم الألسنة

ابو وائل نے کہا ہے کہ:

”ہم خاقین میں تھے تو ہمارے پاس عمر (رضی اللہ عنہ) کا یہ مراسلہ آیا: جب تم کسی قلعہ کا محاصرہ کرو اور وہ لوگ تم سے یہ چاہیں کہ تم انہیں اللہ کے فیصلہ کی شرط پر ہتھیار ڈالنے دو تو تم ایسا نہ کرنا، کیونکہ تم میں بانٹتے کہ ان کے بارے میں اللہ کا فیصلہ ٹھیک ٹھیک معلوم کر سکو گے کہ نہیں، تم ان کو اپنے فیصلہ کی بنیاد پر ہتھیار ڈالنے، ہوا، اس کے بعد ان کے بارے میں جو فیصلہ چاہو کرو، اور جب کوئی آدمی کسی آدمی سے یہ کہہ دے کہ ”لا توجل، یا لا تخلف“ تو اس نے اسے امان دے دی۔ اسی طرح اگر وہ اس سے کہے کہ ”مطر“ تو بھی اس نے امان دے دی کیونکہ اس کی زبانیں جانتا ہے۔“

(۳۹۶)۔ حدثني بعض المشيخة عن ابان بن صالح عن مجاهد قال: قال عمر: ايما رجل من

(۲۹۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۳۹۳، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۶۸۱۶۔

(۲۹۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۳۹۸، مسند احمد بن حنبل: ۹۱۷۳۔

(۲۹۵) مصنف عبدالرزاق: ۹۴۲۹، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۴۰۳۔

المسلمین أشار الی رجل من عدولین نزلت لأقتلنک فنزل وهو یری انہا مان فقد آمنہ .
 مجاہد کا بیان ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ارشاد فرمایا:
 ”کوئی مسلمان دشمن کے کسی فرد کو یہ اشارہ کرے کہ اگر تو قلعہ سے اتر آیا تو میں تجھے قتل کر دوں گا لیکن وہ یہ سمجھ کر اتر
 آئے کہ اس نے امان دینے کا اشارہ کیا ہے تو اس نے اسے امان دے دی۔“

عورت کی دی ہوئی امان:

(۳۹۷). قال: وحدثنی محمد بن اسحاق عن سعید بن ابی ہند عن ابی ہریرۃ مولیٰ عقیل بن ابی طالب . عن ام ہانی بنت ابی طالب قالت: لما افتتح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکة فر
 الی رجلان من احمائی فأجرتہما او قالت کلمۃ شبیہۃ بہذہ الکلمۃ فدخل علی أخی .
 فقال: لأقتلنہما . فأغلغت لباب علیہما . ثم أتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو
 بأعلى مکة فقال مرحب بأہ ہانی . ما جاءک : قالت قلت: یا نبی اللہ . فر الی رجلان من احمائی
 فدخل علی أخی فزعم انہ قال لہما فقال: لا . قد أجرة نا من أجرة نا وأمنة من أمنة .
 ام ہانی بنت ابی طالب نے یہاں کہ:

”جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کر لیا تو میرے شوہر کے دو بھائی بھاگ کر میرے پاس آئے اور میں نے ان
 کو پناہ دے دی یا انہوں نے پناہ مانگا تو میں نے ان دونوں کو گھر کے اندر بند کر دیا، پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئی، آپ مکہ
 کے بالائی حصہ میں تھے، آپ نے فرمایا: ام ہانی کو خوش آمدید، کس کام سے آئی ہو؟ ام ہانی کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا
 : اے اللہ کے نبی! میرے شوہر کے دو بھائیوں نے بھاگ کر میرے یہاں پناہ لی، پھر میرا بھائی آ کر یہ کہتا ہے کہ وہ ان کو
 قتل کر دے گا۔ آپ نے فرمایا: نہیں جس کو تو نے پناہ دی اسے ہم نے پناہ دی، اور جس کو تو نے امان دی اسے ہم نے
 امان دے دی۔“

(۳۹۸). وحدثنا الأعمش عن ابراہیم عن الأسود عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت: ان کانت
 المرأة لتأخذ علی المسلمین
 (سیدہ) عائشہ (رضی اللہ عنہا) فرماتی ہیں کہ:

”عورت بھی مسلمانوں کے سر ذمہ داریاں لے لیا کرتی تھی۔“

(۴۹۹). حدثنا هشام عن الحسن قال أمان المرأة والمملوك جائز

حسن نے کہا ہے کہ:

”عورت اور غلام کی دی ہوئی امان درست ہے۔“

(۵۰۰). وحدثنا الشيباني أن سعد بن مالك غزا بقوم من اليهود فربخ لهم

ہم سے شیبانی نے بیان کیا ہے کہ:

”سعد بن مالک نے ایک یہودی گروہ کو ساتھ لے کر جنگ کی تو انہیں کچھ صد دیا۔“

لوٹڈی سے مباشرت:

قال ابو يوسف: ولا يحل لمسلم ان يطأ جارية من السبي حتى تنسه الغنيمة. فاذا قسمت

فوقع في سهم رجل جارية. فلا يحل له وطؤها حتى يستبرئها بحیض او حیضتین ان كانت من

تحیض.

جب تک غنیمت کی باقاعدہ تقسیم عمل میں نہ آجائے کسی مسلمان کیلئے غنیمت اس ہاتھ آنے والی لوٹڈیوں میں سے کسی کے ساتھ مباشرت کرنا جائز نہیں، تقسیم کے بعد کسی مسلمان کے حصہ میں جو لوٹڈی آئے اس کے ساتھ مباشرت اس کیلئے اس وقت تک حلال نہیں جب تک ایک حیض یا دو حیض آنے کی مدت تک انتظار کر کے نہ دیکھ لے کہ وہ حاملہ نہیں ہے بشرطیکہ اسے حیض آتے ہوں۔

وان لم تکن من تحيض ترکھا شهرین او ثلاثة حتى یتبین انہ حامل ام لا. ثم یطأ ان لم

یکن بها حبل. نہی رسول اللہ ﷺ عن وطء الحبالی حتی یضعن.

اگر اسے حیض نہ آتے ہوں تو اسے دو تین، مہینہ چھوڑ دیا دینا چاہیے تاکہ معلوم ہو جائے کہ وہ حاملہ ہے یا نہیں، پھر اگر اسے حمل نہ ہو تو اس سے مباشرت کر سکتا ہے، رسول اللہ ﷺ نے وضع حمل سے پہلے حاملہ لوٹڈیوں سے مباشرت کرنے سے منع کیا ہے۔

(۵۰۱). حدثنا ابان بن ابی عیاش عن انس ان رسول الله ﷺ قال: لا یحل لرجلین یؤمنان بالله

والیوم الآخر یجتمعان علی امرأة فی طهر واحد.

(۲۹۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۳۹۳۔

(۵۰۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۱۶۶، السنن الکبری للبیہقی: ۱۷۸۸۰۔

(سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ) سے ۱۰ ایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:
 ”اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھنے والے افراد کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ دونوں ایک ہی طہر میں کسی عورت سے
 مباشرت کریں۔“

مجوسی لونڈی کا حکم:

واذا وقعت المجوسية في سحر رجل فلا يحل له وطؤها قد كره ذلك غير واحد من الفقهاء مع
 ما جاء عن النبي ﷺ من دناءة المجوس.
 اگر کسی آدمی کے حصہ میں مجوسی لوری آئی ہو تو اس کیلئے اس سے مباشرت حلال نہیں، متعدد فقہاء نے اسے مکروہ کہا
 ہے اور نبی ﷺ سے بھی مجوسیوں سے باج کے بارے میں یہی منقول ہے۔

(۵۰۲). حدثني قيس بن الربيع عن قيس بن مسلم عن الحسن بن محمد ابن الحنفية
 قال: صالح رسول الله صلى الله عليه وسلم مجوس اهل هجر. على ان يأخذ منهم الجزية غير
 مستحيل منّا كحة نسأهم، لا اكل ذبائحهم.
 حسن بن محمد بن حنفیہ کا بیان ہے کہ:
 ”رسول اللہ ﷺ نے ہجر کے مجوسیوں سے جزیہ لینے کی شرط پر صلح کی تھی مگر ان کی عورتوں سے نکاح کو یا ان کا
 ذبیحہ کھانے کو حلال نہیں قرار دیا تھا۔“

(۵۰۳). قال: وحدثنا سماعة بن حرب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن في الرجل يسي الجارية
 المجوسية او يشتريها قال: يطؤها حتى تسلم.
 جو آدمی مال غنیمت میں سے یا خرید کر کوئی مجوسی لونڈی حاصل کرتا ہے اس کے بارے میں ابوسلمہ بن عبد الرحمن نے
 کہا ہے کہ:

”وہ اس سے اس وقت تک مباشرت نہیں کرے گا جب تک وہ (لونڈی) مسلمان نہ ہو جائے۔“

مشرک لونڈی کا حکم:

(۵۰۴). قال: وحدثنا سعيد بن قتادة عن معاوية بن قررة قال: كان عبد الله (رضي الله عنه)
 يكره وطء الأمة المشركة

(۵۰۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶، ۹۔

(۵۰۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۱، ۶۳۔

معاویہ بن قرہ کا بیان ہے کہ:

” (سیدنا) عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) مشرک لونڈی سے مباشرت کو مکروہ (تحریجاً) سمجھتے تھے۔“

(۵۰۵) قال: وحدثنا مغيرة عن حماد عن ابراهيم قال: اذا سئمت المجوسيات وعبدة الاوثان عرض عليهم الاسلام واجبرن عليه ووطئن واستغدن من. فان ابين ان يسلمن استغدن من ولم يوطأ. ابراهيم نے کہا ہے کہ:

”جب مجوسی یا بت پرست خواتین لونڈی بنا کر لائی جائیں تو ان کے سامنے سلاہ پیش کیا جائے گا، اسے قبول کرنے پر مجبور کیا جائے گا اور ان سے مباشرت کی جائے گی اور ان سے خدمت لی جائے گی، اگر وہ اسلام لانے سے انکار پر مصر رہیں رہیں تو ان سے صرف خدمت لی جائے گی، مباشرت نہیں کی جائے گی۔“

کتابیہ لونڈی کا حکم:

(۵۰۶) قال: وحدثنا مغيرة عن حماد عن ابراهيم في اليهود. والنصرانيات يسبين قال: يعرض عليهن

الاسلام فان اسلمن اولهن يسلمن ووطئن واستغدن من واجبرن على الغسل. جو یہودی یا عیسائی عورتیں لونڈی بنائی جائیں ان کے بارے میں ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”ان کے سامنے اسلام پیش کیا جائے گا اور یہ اسلام لائیں یا نہ لائیں ان سے مباشرت کی جائے گی اور خدمت لی جائے گی، اور ان کو (جنابت کے بعد) غسل کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔“

قال ابو يوسف: وهذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم. اس سلسلہ میں ہم نے جو کچھ سنا ہے ان میں بہترین رائے یہی ہے، واللہ اعلم۔



صلح کے مسائل

متعین مدت کیلئے معاہدہ امن:

قال ابو یوسف: وان وادع الوالی قوما من اهل الحرب سنین مسماة علی ان یرد الیهم من اتاه منهم مسلما. فلا ینبغی لامر من ان یعطى الموادة علی هذا ولا یجیز ما فعل والیه من ذلك اذا کان بالمسلمین قوة علیهم۔

اگر کوئی والی کسی دشمن قوم کے ساتھ چند متعین سالوں کیلئے اس شرط پر امن کا معاہدہ کرے کہ ان لوگوں میں سے جو افراد مسلمان ہو کر اس کے یہاں چلے آئیں گے وہ انہیں واپس دے دیئے جائیں گے تو امام کو چاہیے کہ اس شرط پر معاہدہ امن منظور نہ کرے۔ اور اگر مسلمانوں میں دشمن کا مقابلہ کرنے کی طاقت ہو تو اپنے والی کے اس معاہدہ کی توثیق نہ کرے۔

ولا یجوز ان یوادع الوالی قوما من اهل الحرب اذا کان بالمسلمین قوة علیهم. فان کان انما اراد تألفهم بذلك حتی یدخوا فی الاسلام او فی الذمة فلا بأس ان یوادعهم حتی یتصلح امرهم۔

ان دشمنوں سے مقابلہ کیلئے مسلمانوں کے پاس کافی طاقت موجود ہو تو ان سے والی کو معاہدہ امن نہیں کرنا چاہیے، البتہ اگر اس کا مقصد یہ ہو کہ اس طرح ان لوگوں کو کچھ موقع دیا جائے تاکہ وہ اسلام سے مانوس ہو کر اسے قبول کر لیں یا ذمی بن جانا منظور کر لیں تو ان کی اصلاح حال تک کیلئے ان کے ساتھ معاہدہ امن کر لینے میں کوئی حرج نہیں۔

وان حصر قوم من العدو قوما من المسلمین فی حصن فحافوا علی انفسهم ولم یکن لهم قوة علیهم. فلا بأس بأن یوادعهم ویفتدوا منهم بمال ویشتروا الھم ان یردوا الھم من جاء منهم مسلما. واذا کان بالمسلمین قوة علیهم لم یحل لهم ان یعطوهم واحدا من ہذین الأمرین۔

اگر دشمن کسی قلعہ میں رہنے والے مسلمانوں کا محاصرہ کر لیں اور مسلمانوں کو اپنی جانیں چل جانے کا اندیشہ ہو اور وہ ان سے کھل کر مقابلہ کی طاقت نہ رکھتے ہوں تو ان کیلئے ان دشمنوں سے معاہدہ امن کر لینے میں کوئی مضائقہ نہیں، وہ اپنی جان بچانے کیلئے ان کو فدیہ کے طور پر مال دے سکتے ہیں، اور یہ شرط بھی منظور کر سکتے ہیں کہ ان لوگوں میں جو فرد مسلمان ہو

کر ان کے یہاں آئے گا اسے انہیں واپس دے دیں گے، لیکن اگر مسلمان ان لوگوں سے کامیاب مقابلہ کی طاقت رکھتے ہوں تو انہیں ان دونوں میں سے کسی شرط کے بھی منظور کرنے کا حق نہیں۔

(۵۰۰) حدثني محمد بن اسحاق عن الزهري ان رسول الله ﷺ اراد به ما اخذنق ان يفتدي بثلث ثمار المدينة. فاستشار سعد بن معاذ وسعد بن عباد. فقال: اني قد رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة وكالبوكم من كل جانب. وقد ريت ان نفتدي بثلث ثمار المدينة ونكسرهم بذلك الى أمد ما.

مجھ سے محمد بن اسحاق نے بروایت زہری بیان کیا ہے کہ:

رسول اللہ ﷺ نے جنگ خندق کے موقع پر یہ ارادہ کیا کہ مدینہ کے پھلوں کا پیداوار کے تہائی حصہ کو فدیہ کے طور پر دے کر صلح کر لیں۔ پھر آپ ﷺ نے (سیدنا) سعد بن معاذ اور سعد بن عباد (رضی اللہ عنہما) سے اس سلسلہ میں مشورہ کیا اور فرمایا: میں دیکھ رہا ہوں کہ سارے اہل عرب متحد ہو کر تم پر ٹوٹ پڑے ہیں اور انہوں نے ہر چہار جانب سے تمہیں نزعے میں لے لیا ہے میں نے سوچا ہے کہ ہم مدینہ کے تہائی پھلوں کو بطور فدیہ دے کر ایک مدت تک کیلئے ان کا زور توڑ دیں۔

فقال: يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء على شرك وهم لا يطبعون من ذلك في ثمره الا شرا او في قري. فنحن اذ جاء الله بك وبالا سلام نعطيهم اموالنا ليس لنا بهذا حاجة. قال: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فأنتم وذاك.

ان دونوں حضرات نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! جب ہم اور یہ سب شرک کی حالت میں تھے تو یہ لوگ ہمارے پھلوں کو چوری چھپے یا مہمان بن کر کھانے کے سوا کسی اور طرح کھانے سے قاصد ہے، اب جب کہ اللہ آپ کو اور اسلام کو بھی ہمارے یہاں لے آیا ہے تو کیا ہم ان کو اپنا مال (اسی طرح، بطور فدیہ) دے سکتے ہیں ایسا کرنے کی کوئی ضرورت نہیں، (راوی) کہتا ہے کہ پھر اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اچھا تو پھر تمہاری ہی بات رہے۔

قال ابو يوسف: وقد وادع رسول الله ﷺ قريشا عام الحديبية وامسك عن محاربتهم. فللإمام ان يوادع اهل الشرك اذا كان في ذلك صلاح الدين والاسلام. وكان يروجون يتألفهم بذلك على الاسلام.

حدیبیہ کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے قریش سے معاہدہ امن کر لیا تھا اور جنگ کرنے سے پرہیز کیا تھا، لہذا امام کو یہ اختیار ہے کہ اگر اسے مشرکوں سے معاہدہ امن کر لینے میں دین اور اسلام کا بھلا نظر آئے اور یہ توقع ہو کہ اس کے ذریعہ وہ مشرکین کو اسلام سے مانوں کر سکے گا تو ایسا ہی کرے۔

صلح حدیبیہ کی تفصیلی روئیداد:

(۵۰۸)۔ حدیثی ہشام بن عروہ سے روایت سنائی کہ محمد بن اسحاق والکلبی زاد بعضہم علی بعض فی الحدیث ان رسول اللہ ﷺ خذ ج الى الحدیبیة فی رمضان، وكانت الحدیبیة فی شوال، حتی اذا کان بعسفان لقیہ رجال من بنی کعب، فقالوا: یا رسول اللہ انا تر کنا قریشاً قد جمعت احابیشها تطعمهم الخنزیر یرون ان یصدوک عن البیت۔

مجھ سے ہشام بن عروہ نے اپنے مد کے واسطے سے اور محمد بن اسحاق نے اور کلبی نے بھی یہ حدیث بیان کی ہے، ہر ایک کے بیان میں دوسرے پر کچھ ضامن پائے جاتے ہیں: کہ حدیبیہ کا واقعہ شوال میں پیش آیا تھا، رسول اللہ ﷺ رمضان میں حدیبیہ کی طرف روانہ ہو گئے تھے، جب آپ عسفان پہنچے تو بنی کعب کے چند افراد آپ سے ملے اور انہوں نے آپ سے کہا: یا رسول اللہ! ہم بددیکھ رہے ہیں کہ قریش نے اپنے حبشیوں کو جمع کر لیا ہے اور انہیں خنزیر کھلا رہے ہیں، ان کا ارادہ ہے کہ آپ کو بیت اللہ مانے سے روک دیں۔

فخرج رسول اللہ ﷺ حتی انابرز من عسفان لقیم خالد بن الولید طلیعة لقریش، فاستقبلهم علی الطرین فخذ بهم رسول اللہ ﷺ بین سر وعین ومال عن سنن الطریق حتی نزل الغمیم۔ فلما نزل الغمیم تشہد، فحمد اللہ واثنی علیہ بما ہواہلہ ثم قال: رسول اللہ ﷺ نے عسفان سے کوچ کیا، آگے بڑھنے پر مقدمۃ انجیش، خالد بن ولید ملے، اور راستہ میں ان سے آنا سامنا ہوا، رسول اللہ ﷺ مسلمانوں کو ریت کے دو ٹیلوں کے درمیان سے ہو کر نکال لے گئے اور عام راستہ سے بچتے ہوئے غمیم جا پہنچے، غمیم میں پراؤ کرنے کے بعد آپ نے (مسلمانوں کو خطاب کیا) کلمہ شہادت ادا کیا اور اللہ کی مناسب حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد فرمایا۔

واما بعد فان قریشاً قد جمعت احابیشها تطعمهم الخنزیر یرون ان یصدونا عن البیت فأشیروا علی ما ترون، أو رور ان نعد الی الرأس یعنی اہل مکہ او نعد الی الذین اعانواہم فنخالفہم الی نساءہم و صباہم، فان جلسوا جلسوا امہزومین مو تورین، وان طلبونا طلبا مدانیا ضعیفا فأخزاہم اللہ۔

اما بعد! اہل قریش اپنے حبشی غلاموں کو جمع کر کے ان کو خنزیر کھلا رہے ہیں اور ان کا ارادہ ہے کہ ہمیں بیت اللہ کی زیارت سے روک دیں، تم لوگ مجھے مشاہدہ دو کہ تمہاری کیا رائے ہے، کیا تمہاری رائے میں ہمیں سر یعنی اہل مکہ کی طرف بڑھنا چاہیے یا ان لوگوں کی طرف ہٹیں جو ان کی مدد کر رہے ہیں اور ان کے پیچھے پیچھے ان کی عورتوں اور بچوں کو جالیں، پھر

اگر یہ (مکہ میں) بیٹھے رہے جاتے ہیں تو شکست خوردہ ہو کر بیٹھیں گے اور انتقام لیا جا چکا ہوگا، اور اگر ہمارا پیچھا کریں گے تو اللہ انہیں ذلیل کر دکھائے گا۔

فقال ابو بکر: نرى يا رسول الله ان نعد الى الرأس يعني اهل مكة فان الله جل ثناؤه ناصر لك. وان الله معيك. وان الله مظهر لك. وقال المقداد: انا والله لا نقول كما قالت بنو اسرائيل لنبيها: اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون. ولكن اذهب انت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون.

(سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہماری رائے یہ ہے کہ یعنی اہل مکہ کی طرف چلیں، کیونکہ اللہ جل ثناؤہ ضرور آپ کی مدد کرے گا، معاونت فرمائے گا، اور آپ کو غلبہ عطا کرے گا۔ اور (سیدنا) مقداد (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ: اللہ کی قسم! ہم آپ سے وہ بات نہیں کہیں گے جو بنی اسرائیل نے اپنے نبی سے کہی تھی ”کہ آپ اور آپ کا رب جائے اور جنگ کرے، ہم لوگ یہاں بیٹھے ہیں“ بلکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ آپ اور آپ کا یہ وردگار چلے اور جنگ کرے، ہم بھی آپ دونوں کے ساتھ جنگ کریں گے۔

فخرج رسول الله حتى اذا غش الحرم ودخل انصابه بركت نافته مجدعاء. فقال الناس: خلأت. فقال رسول الله ﷺ: ما خلأت وما الخلاء بعادتها ولا حابس الفيل عن مكة.

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھے، جب حرم کے علاقہ میں داخل ہوئے، ورحدو حرم کے نشانات سے آگے آگئے تو آپ کی اونٹنی جدعاء بیٹھ گئی، لوگوں نے کہا اڑ گئی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا: نہ اس کے اڑنے کی عادت ہے نہ اس وقت یہ اڑ کر بیٹھی ہے بلکہ اسے اس ذات نے روک دیا ہے جس نے (ابراہیم کے) ہاتھیوں کو مکہ (پر حملہ آور ہونے) سے روک دیا تھا۔

لا تدعوني قریش الى تعظيم المحارم فيسبقوني اليه. هلم ا ههنا. لاصحابه واخذ ذات اليمين فسلك تشنية تدعى ذات الحنظل حتى هبط على الحديدية. فمنازل استقى الناس من بهر فنزفت ولم تقم بهم. فشكوا ذلك اليه ﷺ فأعطاهم سهما من كنانته. فقال: اغرزوه فيها. فغرزوه فحاشت وطمي ماؤها حتى ضرب الناس عنه بالعط.

قریش مجھے محارم کی تعظیم کی دعوت نہیں دے رہے ہیں کہ خود ہی اس کی طرف پیش قدمی کریں (وہ تو مانع و مزاحم ہوں گے ہی) تم لوگ ادھر چلو۔ اپنے ساتھیوں سے فرمایا۔ اور دائیں جانب چل کر ذات الحنظل نامی وادی طے کی اور وادی حدیبیہ میں پہنچ کر وہاں پڑاؤ کیا، لوگوں نے ایک کنویں سے پانی نکالنا شروع کیا، اس کا پانی ختم ہو گیا اور ان کی ضروریات

کیلئے کافی نہ ہوا، لوگوں نے اس ناشکو نبی ﷺ سے کیا، آپ نے ان کو اپنے ترکش سے ایک تیر نکال کر دیا اور فرمایا: اے اس کنوئیں میں لگا دو، انہوں نے اس تیر کو وہاں لگایا تو کنوئیں سے پانی ابل پڑا اور اوپر آ کر بہنے لگا، یہاں تک کہ لوگوں نے وہاں اونٹوں کیلئے پاؤں پینے دکھاتے بنا دیا۔

فلما سمعت به قریش ارسلوا اليه اُخا بنی الحلس، وكان من قوم يعظمون الهدي، فلما رآه

قال: هذا ابن الحلس وهو من قوم يعظمون الهدي فابعثوا له الهدي حتى يراة
جب قریش نے یہ خبر سنی تو بنی حلس کے بھائی کو آپ کے پاس بھیجا، یہ ایک ایسی قوم کا فرد تھا جو قربانی کے اونٹوں کی بڑی تعظیم کرتے تھے، جب آپ نے اسے دیکھا تو فرمایا: ابن حلس آ رہا ہے، اور یہ ان لوگوں میں سے ہے جو قربانی کے اونٹوں کی بڑی تعظیم کرتے ہیں، لہذا تم قرنی کے اونٹوں کو کھڑا کر کے سامنے کر دو تا کہ وہ انہیں دیکھ سکے۔

فلما نظر الى الهدي في قائد لم يكلمهم كلمة واحدة ورجع من مكانه الى قریش، فقال: اني

القوم بالهدي والقلائد فعدم عليهم وحذرهم قال: فشتبوه وجبهوه. وقالوا: انما انت

اعرابي جلف لا علم لك، لست نعجب منك، وانما نعجب من انفسنا حيث ارسلناك.

جب اس شخص نے ان اونٹوں کو قے پہنے ہوئے دیکھا تو ان لوگوں سے کچھ نہ بولا اور فوراً قریش کے پاس واپس چلا گیا، اس نے ان سے کہا: یہ لوگ قربان کے اونٹ اور قلا دے لے کر آئے ہیں، اس نے ان لوگوں کو اس کی اہمیت بتلائی اور (مزاحمت کرنے سے)، رایا (راوی) کہتا ہے کہ اس پر اہل قریش نے اسے برا بھلا کہا اور اس کی پیشانی پر چسپت رسید کئے اور کہا: تو ایک احمق دیہات ہے اور زرا جابل ہے، ہمیں تیرے اوپر تعجب نہیں ہے بلکہ اپنے اوپر تعجب ہے کہ ہم نے تجھے بھیجا ہی کیوں تھا۔

ثم قالوا العروة بن مسعود الثقفي: انطلق الى محمد ولا نؤتي من قبل رأيت، فسار اليه عروة.

فلما لقيه قال: يا محمد، جمعت اباش الناس ثم سرت بهم الى عترتك، وبيضت التي تغفلت

عنك لتبيد خضراءهم، تعدد اني جئتك من عند كعب بن لثوي وعامر بن لثوي فدل بسوا

جلود النمر وجاءوا بالعدو الباطيل يقرسون بالله لا تعرض لهم، خطبة الا عرضوا لك امر

منها.

پھر انہوں نے عروہ بن مسعود الثقفی سے کہا کہ محمد (ﷺ) کے پاس جاؤ اور اپنی رائے سے ان کے ساتھ کوئی معاہدہ نہ کر لینا، چنانچہ عروہ آپ سے ملنے کیلئے روانہ ہوئے اور ملاقات ہونے پر یہ کہا: محمد! تم ذلیل لوگوں کو جمع کر کے یہاں اس لئے لائے ہو کہ اپنے خاندان والوں پر اپنے اس حقہ خاص پر حملہ کر کے اس کو ہلاک ویراں کر دو جس نے تم سے قطع تعلق کر لیا ہے، تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ میں اب بن لوی اور عامر بن لوی کے یہاں سے تمہارے پاس آیا ہوں جو چیتے کی

کھالیں پہن (کر جنگ کیلئے تیار ہو) چکے ہیں بچے اور عورتیں ان کے ساتھ ہیں، ان سب نے قسم کھا رکھی ہے کہ تم ان کے سامنے جو صورت بھی رکھو گے وہ تمہارے سامنے اس سے سخت تر صورتیں رکھیں گے۔

فقال رسول الله ﷺ: انا لمد نأت لقتال، ولكن اردنا ان نقضى عمتنا، ونحرم هدينا، فهل لك ان تأتى قومك فأنهم اهلى، وان الحرب قد اخافتهم، وانه لا خير لهم ان تأكل الحرب منهم الا ما قد اكلت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر فرمایا: ہم لوگ جنگ کرنے کیلئے نہیں آئے ہیں بلکہ مرہ ادا کرنے اور اپنے قربانی کے اونٹوں کی قربانی کرنے آئے ہیں، کیا تم اتنا کر سکتے ہو کہ میری قوم کے پاس جائے یہ لے اب بھی میرے اہل خاندان ہیں، انہیں جنگ نے ڈر دیا ہے، ان کی بھلائی اس میں نہیں کہ جنگ ان کو جو نقصان پہنچا چکی ہے اب اس پر کوئی مزید اضافہ کرے۔

فيجعلون بيني وبينهم مدقة يزيد بها نسلهم ويؤمن فيها شرهه ويخو ابيني وببيت البيت فنقضى عمتنا ونحرم هدينا. ويخلو بيني وبين الناس، فان اص بوني فذلك الذي يريدون وان اظهرني الله عليهم اختاروا لانهم: أما قاتلوا معدن. وأما دخلوا في السلم وافرین. فانی والله لأقاتلن على هذا الأمر الأحمر والأسود حتى يمضي امر الله وتغرد سالفتي.

(اور ان سے یہ کہو کہ) وہ میرے اور اپنے درمیان ایک مدت (امن) لے کر لیں جس میں ان کی نسل بڑھے گی، ہمیں ان کے شر سے نجات حاصل رہے گی، اور وہ لوگ مجھے بیت اللہ آنے دیں تا کہ ہم اپنا عمرہ ادا کر لیں اور اپنے جانور قربان کر دیں، اور یہ لوگ میرے اور عام انسانوں کے درمیان حائل نہ ہوں۔ اگر مجھے اب ختم کر دیتے ہیں تو یہ قریش کی مانگی مراد ہے اور اگر اللہ مجھے عام انسانوں پر غلبہ عطا کرتا ہے تو اس وقت اہل قریش انتخاب کر لیں گے کہ یہ تو پوری تیاری کے ساتھ جنگ کر لیں یا بڑی تعداد میں اسلام میں داخل ہو جائیں، کیونکہ اللہ کی قسم میں تو اس معاملہ میں سرخ و سیاہ تمام اقوام سے جنگ کروں گا، پھر یا تو اللہ کا حکم نافذ ہو جائے گا یا میری گردن الگ ہو جائے گی۔

فلما سمع عروة مقالته رجع الى قریش فقال: تعلمن انکم احولى وعشیرتی واحب الناس الى، ولقد استنفرت لکم الناس فی البجامع، فلما لم یصرو کہ اتیکم بأهلی حتی سکت بین اظهر کم ارادة ان واسیکم ت.

عروہ آپ کی یہ بات سن کر واپس قریش کے پاس گیا اور ان سے یہ کہا: تم لوگ بھی طرح جانتے ہو کہ تم میرے نانہالی رشتہ دار اور اہل خاندان ہو، سارے انسانوں میں تم مجھے سب سے زیادہ محبوب ہو، میں نے بڑے بڑے مجمعوں میں عرب کے عوام کو تمہاری مدد کیلئے آنے پر ابھارا اور جب وہ لوگ تمہاری مدد کیلئے آنے پر آمادہ نہیں ہوئے تو میں اپنے گھر

والوں سمیت آکر تمہارے ہی درمیں آباد ہو گیا تاکہ ہر کام میں تمہارے ساتھ شریک رہوں۔

تعلین ما احب الحیاة بعدکم. وتعلین انی قد رأیت العظماء وقد قدمت علی المملوک.
فأقسم بالله انی ما رأیت مکک ولا عظیما فی اصحابہ من محمد ﷺ ان منهم رجل یتکلم حتی
یستأذنه فی الکلام. فان اذن له تکلم وان لم یأذن له سکت. ثم انه لیتوضأ فیبتدرون
وضوءه یدصبونه علی رءوسهم یریدون خذونه حنانا.

تم خوب جانتے ہو کہ مجھے تمہارے تمہارے بغیر جینا مرغوب نہیں ہے، تم یہ بھی جانتے ہو کہ میں نے بڑے بڑے
داروں کو دیکھا ہے اور بادشاہوں کے یہاں بھی جا چکا ہوں، میں اللہ کی قسم کھا کر تمہیں کہتا ہوں کہ میں نے آج تک کسی
دار یا بادشاہ کو اپنے ساتھیوں کے درمیان اتنا بڑا نہیں پایا جتنا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو (ان صحابہ کے درمیان) پایا، ان کے
ساتھیوں میں سے جسے بولنا ہوتا ہے، پہلے آپ سے اجازت لیتا ہے، آپ اجازت دیتے ہیں تو بولتا ہے، نہیں دیتے تو
خاموش رہتا ہے، پھر جب آپ وضو کرتے ہیں تو وہ لوگ وضو کا پانی لپک لپک کر اپنے ہاتھوں سے روک لیتے ہیں اور اسے
اپنے سروں پر ڈالتے اور باعث کت نیال کرتے ہیں۔

قال: فلما سمعوا مقالته عروا أرسلوا الیه سهیل بن عمرو ومکرز بن حفص. فقالوا: انطلقا
الی محمد فان اعطا کما مآد کره لعروة فقاضیا علی ان یرجع عنا عامه هذا ولا یخلص الی
البیت حتی یسمع من سمع من العرب بسیره انا قد صدناه. فأتیاه فذکر الیه ذلك
(راوی) کہتا ہے کہ عروہ کی یہ بین سننے کے بعد قریش نے سهیل بن عمرو اور مکرز بن حفص کو آپ کے پاس بھیجا اور ان
دونوں سے کہا: محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس جاؤ، جو بات انہوں نے عروہ سے کہی ہے اس پر اگر تم سے معاہدہ کرنے کو تیار ہوں
تو ان سے یہ طے کر لو کہ اس سال وہ وہاں چلے جائیں اور بیت اللہ کی زیارت کا خیال ترک کر دیں تاکہ عربوں میں سے
نہیں بھی معلوم ہو یہی معلوم ہو کہ ہم نے انہیں بیت اللہ سے روک دیا، ان دونوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر ان سے یہ
بات کہی۔

فأعطاهما وقال: اکتبوا: بسم الله الرحمن الرحيم. فقالا: لا والله لا نکتب هذا ابدا. فقال
النبي ﷺ: فکیف نکتب فقالا: اکتب باسمک اللهم. فقال رسول الله ﷺ: وهذه حسنة
اکتبوها. فکتبوها. ثم قال: اکتبوا: هذا ما تقاضی علیہ رسول الله ﷺ. فقالوا: والله ما
نختلف الا فی هذا. وقال: فکیف قال: اکتب اسمک واسم ابیک محمد بن عبد الله. قال ﷺ:
وهذه حسنة اکتبوها. فکتبوها.

اور آپ نے اسے منظور کر لیا اور فرمایا: لکھو! بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ان دونوں نے کہا: نہیں، اللہ کی قسم ہم یہ

بھی نہیں لکھیں گے، نبی ﷺ نے پوچھا پھر کیسے لکھا جائے؟ انہوں نے کہا: لکھئے باسمک اللہم۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ بھی اچھا کلمہ ہے، اسی کو لکھو، چنانچہ لوگوں نے اسے لکھا، پھر آپ نے فرمایا: لکھو! یہ وہ بات ہے جس پر رسول اللہ (ﷺ) نے عہد و پیمان کیا ہے۔ انہوں نے کہا کہ: واللہ! اسی پر تو ہمارے درمیان اختلاف ہے، آپ نے فرمایا: پھر کیسے لکھا جائے؟ انہوں نے کہا آپ اپنا اور اپنے والد کا نام لکھئے (یعنی) محمد بن عبد اللہ۔ آپ نے فرمایا: یہ بھی ٹھیک ہے اسی کو لکھو، چنانچہ لوگوں نے اسے لکھا۔

فكان في شرطهم ان بيننا العيبة المكفوفة. وانه لا اغلال ولا اسلاخ. وانه من اتاكم منا رد دتموه علينا. ومن اتانا منكم لم نردده عليكم. فقال رسول الله ﷺ: من دخل معي فله مثل شرطي. وقالت قريش: من دخل معنا فله مثل شرطنا. فقامت بنو كعب: ونحن معك يا رسول الله. وقالت بنو بكر: نحن مع قريش.

ان کے شرائط میں یہ باتیں شامل تھیں۔ ہمارے دل ایک دوسرے کی طرف صاف ہیں، خفیہ طور پر کوئی خیانت یا چوری چھپے کوئی نقصان پہنچانے کی کوشش نہیں ہوگی، ہم میں سے جو افراد تمہارے یہاں آئیں انہیں تم ہمیں واپس دے دو گے اور تمہارے یہاں سے ہمارے پاس جو افراد آئیں گے ان کو ہم تمہیں واپس نہ دیں گے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو لوگ میرے ساتھ شریک ہو جائیں ان کیلئے وہی شرائط ہوں گی جو میرے ہے ہیں، قریش نے بھی کہا کہ: جو لوگ ہمارے ساتھ شامل ہو جائیں ان کیلئے وہی شرائط ہوں گی جو ہمارے لئے ہیں۔ پھر بنو کعب نے کہا کہ یا رسول اللہ! ہم آپ کے ساتھ ہیں اور بنو بکر نے کہا کہ ہم قریش کے ساتھ ہیں۔

فبينما هم في الكتاب اذا جاء ابو جندل بن سهيل بن عمرو واحدي عامر بن لثوي وهو موثق بالحديد مسلما قد انفلت منهم الى رسول الله ﷺ، فلما رآه المسلمون قالوا: اللهم ابو جندل، فقال رسول الله ﷺ: هو لي. وقال ابو هسهيل وهو الذي كان يثقل رسول الله ﷺ قد لجت القضية بيني وبينك قبل ان يأتيتك هذا فهو لي. فانظر في الكتاب فنظروا فوجدوه لسهيل فردوه اليه

ابھی یہ لوگ (معاہدہ) تحریر ہی کر رہے تھے کہ قبیلہ بنی عامر بن لوی کا ایک سردار ابو جندل بن سہیل بن عمر (رضی اللہ عنہ) جو زنجیروں میں بندھا ہوا تھا، مسلمان ہو کر آیا، وہ کفار کے قبضہ سے نکل کر رسول اللہ ﷺ کے پاس بھاگ آیا تھا، جب مسلمانوں نے اسے دیکھا تو یکار اٹھے: یا اللہ! ابو جندل: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ میرے ہیں، ان کے والد سہیل نے جو رسول اللہ ﷺ سے یہ گفتگو کر رہا تھا، یہ کہا کہ اس کے آنے سے پہلے میرے او آپ کے درمیان ایک بات طے پا چکی تھی، لہذا یہ میرے قبضہ میں آئے گا، آپ لوگ تحریر پڑھ لیجئے، لوگوں نے تحریر پڑھ کر کیا تو یہی نتیجہ نکلا کہ انہیں سہیل

کے قبضہ میں آنا چاہیے، چنانچہ انہوں نے ان کو اس کے حوالہ کر دیا۔

فنادی ابو جندل: یا رسول اللہ ﷺ! یا رسول اللہ ﷺ! یا معشر المسلمین! اتر دونی الی

المشرکین یفتنونی فی دینی فقال رسول اللہ ﷺ: یا ابا جندل! قد لجت القضية بیننا وبينهم

ولا یصلح لنا الغدر. وادبه جعل لك ولمن معك من المستضعین فرجا ومخرجا

یہ دیکھ کر ابو جندل (رضی اللہ عنہ) نے دہائی دی۔ یا رسول اللہ! اے مسلمانو! کیا تم مجھے مشرکین کے ہاتھ میں واپس دے رہے ہو تاکہ وہ مجھ پر ظلم و ستم ڈھ کر میرے دین کو آزمائش میں ڈال دیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: ابو جندل! ہمارے اور ان کے درمیان ایک بات طے ہو چکی ہے، ہمارے لئے عہد شکنی کسی طرح درست نہ ہوگی، اللہ تمہارے لئے اور تمہارے ساتھ جو کمزور مسلمان تین ان کیلئے ضرور کوئی راستہ نکالے گا اور آسانی پیدا کر دے گا۔

فقال عمر: یا ابا جندل هذا لسیف وانما هو رجل وانت رجل فقال سهیل: اعنت علی یا عمر.

فقال النبی ﷺ: لسهیل: هبه لی. قال: لا. قال: فأجره لی قال: لا. قال مکرز: قد اجرته لك یا

محمد ولن یبیح.

اس پر عمر نے کہا: ابو جندل! یہ تو وار موجود ہے، وہ (سہیل) بھی آدمی ہے اور تم بھی آدمی ہو (اس سے نبٹ لو) سہیل نے آپ سے کہا: عمر! تم میرے خلاف اس کی مدد کر رہے ہو، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سہیل سے کہا: اس (ابو جندل) کو جہہ کے طور پر مجھے دے دو۔ اس نے کہا: نہیں، پھر آپ نے کہا: تو تم ان کو میری خاطر پناہ میں لے لو، لیکن سہیل نے اس سے بھی انکار کر دیا، (یہ دیکھ کر) مکرز نے کہا: محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں نے تیری خاطر اسے پناہ میں لے لیا، اب یہ پریشان نہ ہوگا۔

قال فقال رسول اللہ ﷺ: یا ایہا الناس انحروا واحلقوا واحلوا. قال: فما قارجل من الناس.

ثم اعادها. فما قام احد قال: ودخلهم من ذلك امر عظیم. قال: فدخل رسول اللہ ﷺ علی

سلبه فقال: ما رأیت من دخل علی الناس: فقال: یا رسول اللہ! اذهب فانحر هدیك واحلق

واحل. فان الناس سيعبون. قال: ففعل. فنحر الناس وحلقوا واحلوا ثم انصرف رسول

اللہ ﷺ.

(راوی) کہتا ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگو! اب اونٹوں کی قربانی کرو، سر منڈاؤ، اور احرام کھول دو،

(راوی) کہتا ہے کہ اس کے باوجود مارے آدمیوں میں سے ایک آدمی بھی نا اٹھا، آپ نے پھر یہی بات کہی، پھر بھی کوئی نہ

اتھا۔ (راوی) کہتا ہے کہ لوگوں کو (اس طرح صلح کرنا) بہت شاق گزرا تھا، (راوی) کہتا ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(رضی اللہ عنہما) کے پاس گئے اور ان سے کہا: تمہارا کیا خیال ہے، ان لوگوں کو کیا ہو گیا ہے؟ آپ نے جواب دیا کہ: رسول

اللہ! آپ جا کر اپنے اونٹ کی قربانی کیجئے، سر منڈائیے اور احرام کھول دیجئے، پھر سارے لوگوں نے قربانی کی، سر منڈائے

اور احرام کھول دیئے، اس کے بعد رسول اللہ ﷺ واپس ہوئے۔

فلما قدم المدينة اتاه ابو بصير رجل من قريش مسلما. فبعثت قريش في طلبه رجلين فدفعه رسول الله ﷺ اليهما وقال له نحوهما قال لابي جندل.

جب آپ ﷺ مدینہ پہنچے تو قریش کا ایک فرد ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) مسلمان ہو کر آپ کے پاس آیا اور قریش نے اس کا مطالبہ کرنے کیلئے دو آدمیوں کو بھیجا، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو ان دونوں کے حوالہ کر دیا اور اس سے وہی بات کہی جو آپ نے ابو جندل سے فرمائی تھی۔

فخرجا بها حتى انتهيا به الى ذى الحليفة. فقال لاحدهما: اصار به سبيك هذا يا اخا بني عامر قال: نعم. قال: فأنصر اليه، قال: نعم. قال: فاخترطه ثم علا به حتى قتله. وخرج صاحبه هاربا

یہ دونوں ان کو لے کر روانہ ہوئے، جب ذی الحلیفہ پہنچے تو ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) نے ان میں سے ایک سے کہا: بنی عامر کے برادر! کیا تمہاری یہ تلوار تیز ہے؟ اس نے کہا: ہاں، انہوں نے کہا: کیا میں اسے دیکھ سکتا ہوں؟ اس نے کہا: ناں، (راوی) کہتا ہے کہ پھر ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) نے وہ تلوار میان سے باہر نکال لی اور اس کو لے کر اس آدمی پر ٹوٹ پڑا اور اسے قتل کر دیا، اس کا دوسرا ساتھی بھاگ کھڑا ہوا۔

واقبل ابو بصير حتى وقف على رسول الله ﷺ ثم قال: قد وفيت ذنبتك وأدى الله عنك. وقد امتنعت بديني ان يفتنوني. قال له رسول الله ﷺ: ويل أمه محش حربا له رجال فخرج ابو بصير حتى نزل بذى الحليفة. فجعل كل من اسلم من اهل مكة يأتيه فينضم اليه حتى صار معه سبعون رجلا. وكان يقطع الطريق على تجار قريش وعلى غيرهم. حتى كتبت قريش الى رسول الله ﷺ يسألوه بأرحامهم ان يقبلهم فلا حاجة لهم فيهم. فقبلهم رسول الله ﷺ. ثم هاجرت النساء في هذه الهدنة وحكم الله فيهم. وانزل:

”إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ الْآيَةِ“ (الممتحنة: ١٠)

فأمروا ان يردوا الأصدقة على أزواجهن۔

ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) رسول اللہ ﷺ کے پاس واپس آئے اور آپ سے کہا: آپ نے اپنا عہد وفا کر دیا اور اللہ نے آپ کی ذمہ داری پوری کر دی، میں نے اس ڈر سے خود کو اپنے دین سمیت بیچا ہے کہ یہ لوگ مجھے ظلم و ستم ڈھا کر آزمائش میں مبتلا کر دیں گے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کا براہواس کچھ آدمی مل جائیں تو یہ جنگ بھڑکا دے گا۔ پھر ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) وہاں سے چل دیئے اور ذی الحلیفہ آ کر ٹھہرے، ہر مکہ میں جو بھی مسلمان ہوتا ان کے

پاس آ کر ان سے مل جاتا، یہاں تک کہ ان کے ساتھ ستر آدمی ہو گئے، ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) قریش اور دوسرے قبائل کے تاجروں پر ڈاکے ڈالتے تھے، نو بہن یہاں تک پہنچی کہ قریش نے اپنی خونی قرابت داری کا واسطہ دیتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھا کہ ان لوگوں کو اپنے یہاں لے دیں، اور قریش کو اس پر کوئی اعتراض نہ ہوگا چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب کو (مدینہ آنے کی) اجازت دے دی، پھر اسی وقفہ امن میں بعض عورتوں نے (مکہ سے) ہجرت کی اور اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں یہ فیصلہ کرتے ہوئے یہ آیت نازل فرمائی:

”((اَلْاِيْمَانُ وَالْوَلَا!)) جب تمہارے پاس مسلمان عورتیں ہجرت کر کے آئیں۔۔۔ الخ“ (الممتحنہ: ۱۰)

اور مسلمانوں کو یہ حکم دیا گیا کہ اگر ان کے مہران کے (مشرک) شوہروں کو واپس دے دیں۔

قریش کا نقص عہد:

فلما نزل الهدنة حتى وقع بين بني كعب وبني بكر قتال، فكانت بنو بكر ممن دخل مع قریش في صلحها و موادعتها، فأمدت قریش بني بكر بسلاح و طعام و ظلت عليهم حتى ظهرت بنو بكر على بني كعب وقت و افهم، فخافت قریش ان يكونوا قد تنقضوا، فریقین کے درمیان امن قائم رہا، پھر بنی کعب اور بنی بکر کے درمیان جنگ چھڑ گئی، بنی بکر ان لوگوں میں سے تھے جو صلح معاہدہ امن میں قریش کے ساتھ شامل ہو گئے تھے، قریش نے اسلحہ جات اور اشیا، خوراک کے ذریعہ بنی بکر کی مدد کی اور ہر طرح سے ان کی پشت پناہی کرتے رہے یہاں تک کہ بنی بکر نے بنی کعب کو شکست دی اور انہیں خوب قتل کیا، اب قریش کو یہ خوف محسوس ہوا کہ (شاید یہ بدست رہے) وہ معاہدہ کی خلاف ورزی کے مرتکب ہوئے ہیں۔

فقالوا لابی سفیان: اذ شرب لی محمد فأجد الحلف و اصلح بين الناس، فانطلق ابو سفیان حتى قدم المدينة، فقال رسول الله ﷺ: قد جاءكم ابو سفیان و سير جمع راضيا بغير حاجة، فأتی ابا بكر رضى الله عنه فقال: يا ابا بكر أجد الحلف و اصلح بين الناس، فقال ابو بكر: ليس الأمر الى الأمر الى الله و الى رسول الله ﷺ، ثم اتى عمر رضى الله عنه، فقال له نموا هما قال لابی بكر:

فقال له عمر: كان منه شديد، فقطعه الله

چنانچہ انہوں نے ابو سفیان سے کہا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس جا کر معاہدہ کی تجدید مثل میں آؤ اور لوگوں کے درمیان صلح قائم کرو۔ ابو سفیان مدینہ آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں سے فرمایا: ابو سفیان تمہارے پاس آ رہا ہے، اس کی ضرورت پوری نہیں ہوگی لیکن وہ راضی خوشی واپس جائے گا، ابو سفیان (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کے پاس آیا اور ان سے یہ کہا: ابو بکر! معاہدہ کی تجدید کرو اور لوگوں کے درمیان صلح قائم کرو، (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ: فیصلہ کا اختیار مجھے نہیں بلکہ اللہ اور اس کے رسول کو ہے۔ پھر وہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے پاس آیا اور ان سے وہی بات کہی جو

(سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) سے کہہ چکا تھا، عمر (رضی اللہ عنہ) نے اسے جواب دے: نعم (سبح کا) بار نہ اٹھایا گیا۔ اب اللہ اس کے نئے کو پرانا کر چکا، اور جو بند مضبوط تھے انہیں کاٹ چکا۔

قال: فقال ابو سفيان: ما رأيت كالسيوم، شاهدت عشيرة ليس من قوم ظلموا على قوم وأمدوهم بسلاح وطعام، ان يكونوا نقضوا، ثم اتى فاطمة رضي الله عنها فقال: هل لك يا فاطمة في امر تسودين فيه نساء قومك، ثم ذكر له نحواً مما ذكره لابی بكر، فقالت: ليس الأمر الى، الأمر الى الله والى رسوله، ثم اتى علياً رضي الله عنه فقال له نحواً مما ذكره لابی بكر.

فقالت: ليس الأمر الى، الأمر الى الله والى رسوله.

(راوی) کہتا ہے کہ اس پر ابوسفیان نے کہا: آج جو کچھ آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں اسے اب تک کبھی نہ دیکھا تھا، ایک قبیلہ جو (جنگ کرنے والی) قوم سے تعلق نہیں رکھتا، صرف اس کی سرپرستی کرتا اور اسلحہ جات اور اشیاء خوراک سے اس کی مدد کرتا ہے، اس کے بارے میں یہ سمجھا جائے کہ اس نے معاہدہ کی خلاف ورزی کی؟ پھر ابوسفیان نے (سیدہ) فاطمہ (رضی اللہ عنہا) کے پاس جا کر ان سے کہا: فاطمہ کیا تم ایک ایسا کام کرو گی جس کے سبب تم کو اپنی قوم کی ساری عورتوں پر فوقیت حاصل ہو جائے گی؟ اور اس نے آپ سے وہی بات کہی ابوبکر (رضی اللہ عنہ) سے کہہ چکا تھا، آپ نے جو اودیا کہ فیصلہ کا اختیار مجھے نہیں۔ فیصلہ کا اختیار اللہ اور اس کے رسول کو ہے۔

ثم اتى علياً رضي الله عنه فقال له نحواً مما قاله لابی بكر، فقال له علي رضي الله عنه: ما رأيت كالسيوم رجلاً أضل، انت سيد الناس فأجد الحلف واصلح بين الناس، قال: فضر ب احدي

بيديه على الأخرى وقال: قد اجرت الناس بعضهم من بعض.

پھر وہ (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) کے پاس آیا اور ان سے بھی وہی بات کہی جو ابوبکر (رضی اللہ عنہ) سے کہہ چکا تھا، (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے اس سے کہا: میں نے اتنا برسر غلط آدمی نہیں دیکھا تو دو تمام لوگوں کا سردار ہے، تو ہی معاہدہ کی تجدید کر لے اور صبح بحال کر دے۔! (راوی) کہتا ہے کہ اس پر ابوسفیان نے ابوبکر (رضی اللہ عنہ) سے کہہ چکا تھا، ہاتھ دوسرے پر مارا اور کہا: میں نے لوگوں کو ایک دوسرے کی طرف پناہ دی۔

ثم مضى قدم على اهل مكة فأخبرهم بما صنع، فقالوا: والله ما رأينا كالسيوم وافداً قدم.

والله ما أتيتنا بحرب فنحذر، ولا بصلح فنأمن، ارجع، قال: وقده واف، بنى كعب على رسول

الله مكة فأخبره بما صنعت قريش وبعوثها لى بني بكر ودعاه الى النصرة واشد:

پھر ابوسفیان مکہ واپس آیا اور لوگوں کو اپنے کئے کی روئیداد سنائی، ان لوگوں نے کہا: اللہ کی قسم! ہم نے کسی بھیجے جانے والے کو اس طرح (کی بات لے کر) واپس آتے نہیں دیکھا، واللہ! تو نہ تو جنگ کی خبر یا کہ ہم ہوشیار ہو جاتے، نہ صلح کی خبر لایا کہ ہم چین سے بیٹھتے تو دوبارہ جا۔ (راوی) کہتا ہے کہ بنی کعب کا ایک نمائندہ مولیٰ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے آپ کو قریش کے کرتوت اور بنی بکر کو مدد دینے کا حال کہہ سنایا، اس نے آپ سے مدد کی درخواست کی اور یہ

ان قريشا أخلفوك اليوم ونقضوا ميثاقك المؤكدا

وزعموا ان لست تدعو حد فهم اذل واقل عددا

ہم بیتونا بالوتیر ہجدا۔۔۔۔۔ وقتلونا رکعا وسجدا

وجعلوا الى في كداء رصدا..... فانصر رسول الله نصر اعتدا

وابعث جنود الله تأتي مردداً في فيلق البحر يأتي مزبداً

فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ قَدْ تَجَدَّأَ إِنَّ سَيْمَ خَسْفًا وَجْهَهُ تَرَبَّدَا

☆ بارالہا! ہم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو، قدیم عہد دوستی یاد دلاتے ہیں جو ہمارے اور ان کے آباؤ اجداد کے درمیان زمانہ دراز سے چلا آ رہا ہے۔

☆ ہم بمنزلہ باپ کے تھے اور تم بمنہ ۔ بیٹے کے تھے پھر ہم اسلام لے آئے اور اس کے بعد سے ہم نے کبھی (اطاعت سے) ہاتھ نہیں کھینچا۔

☆ قریش نے آپ سے وعدہ کی خلاف ورزی کی، اور اس پختہ عہد کو توڑ دیا جو آپ نے ان سے لیا تھا۔

☆ ان کا دعویٰ ہے کہ آپ کسی کو نہیں پکارتے، وہ تعداد میں بھی کم ہیں اور پست و خوار بھی ہیں۔

☆ ایک رات، آخر شب میں ان لوگوں نے ہم پر وتیر میں حملہ کر دیا اور ہمیں اس حال میں قتل کیا کہ ہم رکوع و سجود میں مشغول تھے۔

☆ وہ کدّاء میں میرے لئے گھات لگائے بیٹھے ہیں، پس اے اللہ کے رسول مدد کیجئے، خوب تیاری کے ساتھ مدد کیجئے۔

☆ اللہ فوجوں کو ہماری مدد کیلئے بھیجے، ان کا لشکر جرار اس طرح آئے جس طرح جھاگوں سے بھرا سمندر لہریں لیتا ہوا آتا ہے۔

☆ اسی لشکر میں اللہ کا رسول بھی:۔ جن میدان میں ٹھن کر اتر پڑا ہو، جس کے چہرہ کا رنگِ ذلت و شکست کی دھمکی سے بدل جاتا ہے۔

قال: وممرت سحابة فأرعدت. فقال رسول الله ﷺ: إن هذه لتعرد بنصر بني كعب. ثم قال

لعائشة: جهزي نبي ولا تعلمي بذلك احدا.

(راوی) کہتا ہے کہ اسی وقت ایک بادِ آسمان پر سے گزرا جس سے گرجنے کی آواز آئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یا بادل گرج گرج کرنی کعب کی مددنا اعلان کر رہا ہے، پھر آپ نے (سیدہ) عائشہ (رضی اللہ عنہا) سے فرمایا: میرے (لڑائی

پر جانے کے) لیے تیاری کرو لیکن کسی کو اس کی خبر نہ کرنا۔

فدخل عليها ابو بكر فأنكر بعض شأنها، فقال: ما هذا؟ فت: امرني رسول الله ﷺ ان

اجهزه. قال: الى اين، قالت: الى مكة. قال: والله ما انقضت الهبة بيننا وبينهم بعد.

پھر (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) عانتہ (رضی اللہ عنہا) کے پاس آئے تو انہیں نے بعض کام معمول سے بٹے ہوئے نظر آئے، انہوں نے پوچھا: یہ کیا ہے، آپ نے جواب دیا کہ: رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا ہے کہ ان کا سامان تیار کر دوں۔ انہوں نے پوچھا کہ کہاں کیلئے؟ آپ نے جواب دیا کہ: مکہ کیلئے۔ (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے کہا: اللہ کی قسم! ابھی تو ہمارے اور ان کے درمیان معاہدہ امن ختم نہیں ہوا ہے۔

قال فجاء ابو بكر الى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له، فقال له النبي ﷺ: اهدم اول من غدر.

(راوی) کہتا ہے کہ پھر (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور ان سے اس بات کا ذکر کیا نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: پہلے ان لوگوں نے عہد شکنی کی ہے۔

فتح مکہ:

ثم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطرق فحبست. ثم - رجع ﷺ يريد مكة والمسلمون

معه، ففتحها الله عليه

پھر رسول اللہ ﷺ نے حکم کے تحت سارے راستوں کی ناکہ بندی کندی کئی ہر آپ ﷺ پہنچنے والے مسلمانوں کو لے کر مکہ کے مقصد سے روانہ ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس پر فتح عطا فرمائی۔

قال: وقد كان العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه، قال: رسول الله لو اذنت لي فأتيت

اهل مكة فدعوتهم وأمنتهم؛ قال: وهذا بعد ان شأرف الى صلى الله عليه وسلم مكة.

ووجه الزبير من قبل اعلاها وخالد من قبل اسفلها، قال: فأنزل.

(راوی) کہتا ہے کہ عباس بن عبد المطلب (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ ﷺ سے یہ عرض کیا تھا کہ اگر آپ مجھے اجازت دیتے تو میں جا کر اہل مکہ کو اسلام کی دعوت دیتا اور امن کی پیش کش کرتا، (راوی) کہتا ہے کہ یہ بات اس وقت ہوئی تھی جب نبی ﷺ مکہ کے کنارے پہنچ چکے تھے اور زبیر (رضی اللہ عنہ) کو مکہ کے باغی حمہ اور خالد (رضی اللہ عنہ) کو اس کے زیریں حصہ کی جانب آ کے روانہ کر چکے تھے۔ (راوی) کہتا ہے کہ آپ نے ارادہ کیا کہ اپنے اپنے ارادے کی اجازت دی۔

فركب العباس بغلة النبي ﷺ الشهباء وانطلق، فقال رسول الله ﷺ: ردوا علي ابني، وان عم

الرجل صنوا ابويه، اني اخاف ان تفعل به قريش ما فعلت بان مسعود، دعاهم الى الله فقتلوه.

اما والله لن ركبوها منه لأضمنها عليهم ناراً.

اور (سیدنا) عباس (رضی اللہ عنہ) نبی ﷺ کے خچر شہباء پر سوار ہو کر آگے روانہ ہو گئے، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے باپ کو میرے پاس، اپس بلاو، میرے باپ کو میرے پاس واپس بلاو، آدمی کا چچا اس کے باپ ہی کی ایک شاخ ہوتا ہے، مجھے اندیشہ ہے کہ قریش ان کے ساتھ وہ سلوک نہ کریں جو انہوں نے پہلے کیا ہے ابن مسعود کے ساتھ، کہ انہوں نے ان لوگوں کو اللہ کی طرف بلایا، ان لوگوں نے انہیں قتل کر دیا، اللہ کی قسم! اگر انہوں نے ان کے ساتھ بھی یہی حرکت کی تو میں ان کے اس شہر کو آگ لگا دوں گا۔

فأنطلق العباس حتى قدم مكة. فقال: يا اهل مكة اسلموا تسلموا افتدوا استبطنتم بأشهب

بازل. هذا الزبير من قبل علي مكة. وهذا خالد من قبل اسفل مكة. من القى سلاحه فهو آمن.

عباس (رضی اللہ عنہ) روانہ ہو کر مکہ جا پہنچے، آپ نے ان لوگوں سے کہا: اہل مکہ! اسلام لے آؤ، محفوظ رہو گے، تم پر بڑی کٹھن گھڑی آن پڑی ہے، زبیر (رضی اللہ عنہ) مکہ کے بالائی حصہ سے آ رہے ہیں، اور خالد (رضی اللہ عنہ) زیریں حصہ سے۔ جو اپنے ہتھیار ڈال دے گا امان پائے گا۔



اہل قبلہ محاربین کا حکم

امیر المؤمنین کا سوال:

قال: وأما ما سألت عنه يا امير المؤمنين عن خالف من اهل القبلة اذا حاربوا، كيف يقاتلون، قبل ان يدعوا او بعد ان يدعوا، وما الحكم في اموالهم ونسائهم وذرياتهم وما اجلبوا به في عسكرهم؟

امیر المؤمنین! آپ نے سوال کیا ہے کہ اہل قبلہ مخالفت پر آمادہ ہو کر لڑائی کرنے آئیں تو ان سے جنگ کا طریقہ کیا ہوگا؟ پہلے ان کو (اطاعت امام میں واپس آنے کی) دعوت دی جائے گی یا اسکے بغیر جنگ کی جاسکتی ہے؟ ان کے اموال، عورتوں اور بچوں کے سلسلہ میں کیا حکم ہے؟ اور وہ لوگ اپنے لشکر میں جو سامان سنبھلائے ہوں اس کے بارے میں کیا طریقہ اختیار کیا جائے؟

سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا طریقہ:

فان الصحيح عندنا من الأخبار، عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه لم يقاتل قوما قط من اهل القبلة ممن خالفه حتى يدعوه، وانه لم يتعرض بعد قتالهم وظهوره عليهم لشيء من مواريتهم ولا لنسائهم ولا لذرياتهم، ولم يقتل منهم اسيرا، ولم يذلف منهم على جريح، ولم يتبع منهم مدبرا.

(سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) کے بارے میں ہم کو جو روایتیں صحت کے ساتھ معلوم ہو سکی ہیں وہ بتاتی ہیں کہ آپ نے دعوت دیے بغیر کبھی کسی سے جنگ نہیں کی نیز جنگ ختم ہونے اور ان پر فتح پانے کے بعد آپ نے ان کی چھوڑی ہوئی میراثوں یا عورتوں اور بچوں سے کسی قسم کا تعرض نہ کیا، ان کے کسی قیدی کو قتل نہیں کیا، کسی زخمی کو جان سے نہیں مارا، اور کسی پیٹھ پھیر کر بھاگنے والے کا تعاقب نہیں کیا۔

وأما ما كان من عسكرهم، وما اجلبوا به اليه، فقد اختلف علينا فيه، فمنهم من قال: قسم ما اجلبوا به عليه في عسكرهم بعد ان خمسهم، وقال بعضهم: رده على اهلهم ميراثا بينهم، وأما

لم یکن معهم فی عسکرهم من الأموال والمساکن والضياع فتركها لأهلها ولم يتعرض لها.

البتہ ان کے لشکر کے ساز و سامان اور جو چیزیں یہ لوگ اپنے ساتھ لائے ہوں ان کے بارے میں ہمیں مختلف روایتیں ملی ہیں، بعض راویوں نے کہا ہے کہ وہ آپ کے خلاف اپنے لشکر میں جو کچھ بھی لائے تھے، انہیں آپ نے ٹس نہ سمجھ کر نے کے بعد تقسیم کر دیا، بعض روایوں نے کہا ہے کہ ان چیزوں کو آپ نے انہی لوگوں کی میراث قرار دیتے ہوئے واپس کر دیا تھا، رہے وہ ساز و سامان یا مال و دولت اور غیر منقولہ جائیداد جو ان کے ساتھ کیمپ میں نہیں تھی تو ان سے آپ نے کبھی کوئی تعرض نہیں کیا، اور ان لوگوں کے مالکوں کے قبضہ میں رہنے دیا۔

ومما ترك النشاستج بال حوفة لطلحة. واما مال طلحة والزبير بالمدينة وضياع اهل البصرة ومساكنهم واما الهم.

اس طور پر آپ نے جو جائیدادیں چھریز ان میں کوفہ کا نشانج نامی موضع بھی شامل ہے جو (سیدنا) طلحہ (رضی اللہ عنہ) کا تھا، اسی طرح مدینہ میں (سیدنا) طلحہ (رضی اللہ عنہما) کے سارے اموال و املاک اور بصرہ والوں کے گھر بار، مال اور ساز و سامان کو بھی آپ نے چھوڑ دیا تھا۔

وقال بعض اصحابنا ان سكر اهل البغي اذا كان مقيما قتل اسراهم واتبع مدبرهم وذفف على جريحهم.

اور ہمارے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ اگر باغیوں کے لشکر کا کیمپ منظم طور پر قائم ہو تو ان کے قیدی قتل کئے جائیں گے، بھاگنے والوں کا تعاقب ہوگا اور زخمیوں کو مار ڈالا جائے گا۔

وان لم یکن لهم عسکر ولا فئة یلجأون الیہا لم یتبع مدبر ولم یذفف علی جریح ولم یقتل اسیر. فان خیف من الاسارى ان یکون لهم جمع یلجأون الیه اذا غفی عنهم استودعهم السجن حتی تعرف تبتمهم.

لیکن اگر ان کا کوئی منظم جتھا یا لشکر نہ ہو جس میں یہ پناہ لیتے ہوں تو بھاگنے والوں کا تعاقب نہ ہوگا، زخمیوں کی جان نہیں لی جائے گی، اور قیدیوں کو قتل نہیں لیا جائے گا، اگر قیدیوں سے اس بات کا اندیشہ ہو کہ اگر انہیں چھوڑ دیا گیا تو ایک جتھا بنالیں گے تو انہیں قید خانہ میں بند کر دینا چاہیے، اور اس وقت تک قید میں رکھنا چاہیے جب تک اطمینان نہ ہو جائے کہ انہوں نے توبہ کر لی۔

مقتول باغی کا حکم:

ولا یصلی علی قتل اہل البغی. ویورث قاتلہم من اہل العدل من موارثہم مثل ما یورث

نظرواؤه ممن لم يقتل من قبل ان القاتل قتله على حق. ولا يورث البغى اذا قتل من اهل العدل احدا ميرااثا منه ان كان قتله بيده لانه قتله بباطل.

مقتول باغیوں کی نماز جنازہ ادا نہیں کی جائے گی، برحق گروہ کے افراد نے جن لوگوں کو قتل کیا ہے (وہ اگر شرعاً ان کے وارث ہوں تو) ان کو ان قتل کیے ہوئے لوگوں سے ورثہ ملے گا، اسی طرح جس طرح کہ لوگوں کو ملے گا جنہوں نے (اپنے مہورث کا) قتل نہ کیا ہو کیونکہ قاتل نے اس (مہورث) کا قتل حق کی بنا پر کیا ہے، کوئی بغی اگر برسر حق گروہ کے کسی فرد کو خود اپنے ہاتھ سے قتل کر دے تو وہ اس سے ورثہ نہیں نہیں پائے گا کیونکہ اس نے اسے برہنہ بطل قتل کیا ہے۔

ويصلى على قتل اهل العدل. وهم في الصلوة عليهم والدفن لهم بمزلة الشهداء لا يغسلون. ويكفنون في ثيابهم الا ان يكون عليهم حديد او جلد. فينزع عنهم ولا يحنطون. ويفعل به كما يفعل بالشهداء.

بل عدل میں سے جو لوگ مارے جائیں ان کی نماز جنازہ ادا کی جائے گی، ان کی نماز جنازہ اور تجہیز و تکفین اسی طرح ہوگی جس طرح شہیدوں کی کی جاتی ہے یعنی انہیں غسل نہ دیا جائے گا اور وہ انہیں کپڑوں میں دفن کئے جائیں گے جن میں مارے گئے، البتہ کسی مقتول کے بدن پر آہنی یا چرمی جامہ ہو تو اس اتار لیا جائے گا، ان کے بدن پر خوشبو نہ ملی جائے گی، غرض یہ کہ وہی طریقہ اختیار کئے جائیں گے جو شہداء کی تجہیز و تکفین میں اختیار کئے جاتے ہیں۔

هذا اذا كانوا في المعركة. وأما اذا حمل الواحد منهم على أیدی ال جال وبه رمق فمات على

ایدیہم او الی رجلہ غسل و کفن و حنط و صنع به ما یصنع بالمیت و علی علیہ۔
مندرجہ بالا باتیں ان مقتولین سے متعلق ہیں جو دوران جنگ جان بحق تسلیم کریں۔ اگر کسی میں ابھی جان باقی ہو اور لوگ اسے اٹھا کر اس کے خیمہ میں لے جائیں اور وہاں یا راستہ میں اس کا انتقال ہو جائے۔ تو اسے غسل دیا جائے گا، کفن پہنایا جائے گا، بدن پر خوشبو ملی جائے گی، اور وہ طریقہ اختیار کئے جائیں گے جو عام میت کے ساتھ اختیار کئے جاتے ہیں، اور اس کی نماز جنازہ ادا کی جائے گی۔

تابع ہو کر آنے والے باغی کا حکم:

ومن تاب من اهل البغى وتابع الامام وسمع واطاع. فلا يؤخذ بدمه ولا جراحة كانت منه في الحرب ولا شيء استهلكه. فان وجد في يده شيء لاهل العدل قائمه به بينه اخذ منه ورد على صاحبه.

جو باغی تابع ہو کر امام کے تحت آ جائے اور اطاعت کرنے لگے اس نے دوران جنگ جو قتل کئے ہوں یا زخم لگائے ہوں یا

جو چیزیں تباہ کی ہوں ان پر اس سے کون مواخذہ نہ کیا جائے گا۔

و كذلك المحارب الذي يقطع الطريق ويقتل ويأخذ الاموال اذا جاء قبل ان يقدر عليه طالباً للأمان وسمع وطاع لم يؤخذ بشيء كان منه جراحة ولا شيء استهلكه في حال حربته، فان وجد في يده شيء لانس ن قاهم بعينه اخذ منه ورد عليه. وما استهلكه فلا ضمان عليه فيه.

اسی طرح وہ وہ محارب جو ہزنی رتا ہے اور اس میں قتل کرے، یا مال چھینے، اگر گرفتار ہونے سے پہلے تائب ہو کر امان کی درخواست لے کر امام کے پاس واپس آجائے اور امام کی اطاعت کرنے لکے تو اس نے لڑائی کے دوران جو زخم لگائے ہوں، یا مال لوٹ کر صرف کر ڈالا ہو، ن پر اس سے کوئی مواخذہ نہ ہوگا، البتہ اگر کسی آدمی کی کوئی چیز علی حالہ اس کے پاس موجود ہو تو اسے اس سے واپس دے دیا جائے گا، لیکن جو چیزیں وہ خرچ کر چکا اس کا وہ دینے دار نہ ہوگا۔

باغیوں سے ہاتھ آنے والے اموال کا حکم:

وما أصيب في أيدي هل العدل من سلاح او كراع لاهل البغي فهو في يده يخرسه الامام ويقسم الاربعة الاخماس
باغیوں کے جو مویشی یا اسلحے وغیرہ اہل عدل کے ہاتھ لگ جائیں وہ مال غنیمت قرار پائیں گے جن میں سے امام خمس علیحدہ کر کے باقی ۴/۵ کو تقسیم کر دیگا۔

(۵۰۹)۔ وحدثني محمد بن اسحاق عن ابي جعفر قال: كان علي رضي الله عنه اذا اتى الأسير يوم صفين اخذ دابته وسلاحه واخذ عليه ان لا يعود وخلي سبيله.

ابو جعفر کا بیان ہے کہ:
”جنگ صفین کے موقع پر جب (سید) علی (رضی اللہ عنہ) کے پاس کوئی قیدی لایا جاتا تو آپ اس کا سواری کا جانور اور اسلحے چھین لیتے اور اس سے یہ عہد لے لے کر اسے چھوڑ دیتے کہ وہ دوبارہ ایسی حرکت نہ کرے گا۔“

باغی قیدیوں کا حکم:

(۵۱۰)۔ وحدثنا الشعث عن حسن قال كان يكره قتل الأسارى.

ہم سے اشعث نے بیان کیا ہے کہ حسن قیدیوں کو قتل کرنا مکروہ سمجھتے تھے۔

(۵۱۱)۔ وحدثنا بعض المشيخة عن جعفر بن محمد عن ابيه ان علياً رضي الله عنه امر مناديه

فنادی يوم البصرة: لا يتبع مدبر ولا يذفف على جريح ولا يقتل أسير، ومن اغلق بابَه فهو آمن، ومن ألقى سلاحه فهو آمن قال: ولم يأخذ من متاعهم شيئاً.

جعفر بن محمد کے والد سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) کے حکم سے ان کے منادی نے جنگ بصرہ کے موقع پر یہ اعلان عام کیا تھا کہ: کسی بھاگنے والے کا تعاقب نہ کیا جائے، کسی زخمی کو جان سے نہ مارا جائے اور کسی قیدی کو قتل نہ کیا جائے، جو اپنے گھر کا دروازہ بند کرے اسے امان ہے، جو اپنے ہتھیار رکھ دے اسے امان ہے۔ (راوی) کہتا ہے کہ آپ نے نہ کوئی سامان نہیں چھینا تھا۔“

امان یافتہ محارب کا حکم:

(۵۱۲). وحدثنا مغيرة عن حماد عن ابراهيم في رجل اصاب دابة، ثم خرج محارباً ثم طلب

الأمان فأمن قال: يقيم عليه الحد الذي كان أصابه.

اگر کوئی آدمی حد شرعی کا مستحق قرار دیا گیا اور وہ محارب بن کر بھاگ کھ اہوا۔ پھر اس نے امان مانگی اور اسے امان دے دی گئی تو ایسے آدمی کے بارے میں ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”اس آدمی پر وہ حد جاری کی جائے گی جس کا وہ مستحق قرار دیا جا چکا ہو۔“

(۵۱۳). وحدثنا الحجاج عن الحكم بن عتيبة قال: كان اهل العم يفولون: اذا أمن المحارب

لم يؤخذ بشيء كان أصابه في حال حربه الا ان يكون شيئاً أصابه قب ذلك. فيؤخذ به.

حکم بن عتیبہ کا بیان ہے کہ:

”اہل علم کہا کرتے تھے کہ جب کسی محارب کو امان دی جائے تو اسے اس حالت میں کئے ہوئے جرائم کی سزا نہیں دی جائے گی الا یہ کہ وہ اس سے پہلے کوئی جرم کر چکا ہو تو اس سے اس کا مواخذہ کیا جائے گا۔“

هذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم.

اس سلسلہ میں ہم نے جو کچھ سنا ہے ان میں بہترین رائے یہی ہے، واللہ اعلم۔

فسادی کی سزا:

وكان ابو حنيفة يقول فيمن حارب الله ورسوله: اذا أخذ المال قطعت يديه ورجله من

خلاف ولم يقتل ولم يصلب. فان قتل مع اخذ المال فالامه فيه بالخيار ان شاء قتله ولم

(۵۱۱) مصنف ابن ابی شیبہ ۳۳۲۷۷، مصنف عبد الرزاق: ۱۸۵۹۰۔

(۵۱۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۷۸۶۔

يقطعه. وان شاء صلبه ولم يقصعه. وان شاء قطع يده ورجله ثم صلبه او قتله. واذا قتل ولم يأخذ المال قتل.

جو آدمی اللہ اور اس کے رسولؐ کے خلاف جنگ کرنے لگے اس کے بارے میں (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے یہ کہا ہے کہ: اگر اس نے صرف مال لوٹا ہو تو سے قتل یا پھانسی کی سزا نہیں دی جائے گی بلکہ اس کا ہاتھ اور پاؤں مخالف سمتوں سے کاٹا جائے گا، اگر اس نے مال لوٹنے کے ساتھ ہی قتل بھی کیا ہو تو اس کے بارے میں امام کو اختیار ہے کہ اسے قتل کر دے، ہاتھ پاؤں نہ کاٹے، یا پھانسی دے دے اور ہاتھ پاؤں نہ کاٹے، یا ہاتھ پاؤں کاٹ کر تب قتل کرے یا سولی چڑھا دے، اگر اس نے مال نہ لوٹا ہو صرف قتل کیا تو اسے قتل کر دیا جائے گا۔

قال: ونفيه من الأرض صلبه. واذا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم.

انہوں نے کہا ہے کہ زمین سے مہینے کا مطلب پھانسی دینا ہے یہ رائے (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے حماد کے واسطے سے ابراہیم سے روایت کی ہے۔

وقولى اذا قتل واخذ المال صلب. واذا قتل ولم يأخذ المال قتل. وان اخذ المال ولم يقتل

قطعت يده ورجله من خلاف

میری رائے یہ ہے کہ اگر مجرم رب نے قتل کیا ہو اور مال بھی لوٹا ہو تو اسے پھانسی دی جائے گی، اگر اس نے قتل کیا ہو مگر مال نہ لوٹا ہو تو اسے قتل کیا جائے گا، اور اگر اس نے صرف مال لوٹا ہو قتل نہ کیا ہو تو اس کا ہاتھ اور پاؤں مخالف سمتوں سے کاٹ دیا جائے گا۔

(۵۱۳). وحدثنا الحجاج بن ارطاة عن عطية عن ابن عباس مثل ذلك

ہم سے حجاج بن ارطاة نے بروایت عطیہ بروایت ابن عباس اس مضمون کی مثل حدیث بیان کی ہے۔



متفرقات

فتوحات:

(۵۱۵) قال: اخبرني شيخ من قریش عن الزهري (رحمه الله) ان مصر والشام افتتحت في زمن عمر رضي الله عنه. وان افریقیة وخراسان وبعض السند افتتحت في زمن عثمان رضي الله عنه. قال: فقام تمیم الداری وهم تمیم بن اوس رجل من لحم فقال: يا رسول الله ان لي جيرة من الروم بفلسطين اهلهم قرية يقال لها جیرون واخري يقال له عینون. فان فتح الله عليك الشام فهبها لي فقال: همالك قال: فاكتب لي ذلك كتابا. قال: فكتب له:

ایک قریشی شیخ نے زہری سے روایت کرتے ہوئے مجھ خبر دی ہے کہ:

”مصر اور شام (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے زمانہ میں فتح ہوئے اور افریقہ، خراسان اور سندھ کا کچھ علاقہ عثمان (رضی اللہ عنہ) کے زمانہ میں ہوا۔ (راوی) کہتا ہے کہ ایک بارتیم داری (رضی اللہ عنہ) یعنی لحم کے ایک فرد تمیم بن اوس (رضی اللہ عنہ) نے کھڑے ہو کر یہ کہا: یا رسول اللہ! فلسطین میں میرے کچھ روپی پڑنا ہیں جن کے پاس جیرون اور عینون نامی دو گاؤں ہیں، اگر اللہ شام کو آپ کے زیر نگین کر دے تو یہ دونوں گاؤں مجھے دے دیجئے گا، آپ نے فرمایا: وہ دونوں گاؤں تجھے مل جائیں گے۔ اس نے کہا: آپ میرے لئے اس سلسلہ میں ایک تحریر لکھ دیجئے، (راوی) کہتا ہے کہ چنانچہ آپ نے اس کیلئے یہ لکھ دیا:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من محمد رسول الله لتميم بن اوس الداري ان له قرية جیرون وبیت عینون قريتهما كلهما وسهلها وجبلها وماؤها وحرثها وانباطهما وقرهما. ولعقبه من بعده. لا يحاقه فيها احد. ولا يلجها عليهم احد بظلم. فمن اظلم واحدا منهم شيئا فان عليه لعنة الله.

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ تحیم بن اوس داری کیلئے محمد رسول اللہ (ﷺ) کی تحریر ہے کہ جیرون اور بیت عینون نامی دونوں گاؤں اس کیلئے ہیں ان کے اندر جو کچھ ہے: وادیاں، پہاڑ، پانی کے چشمے، کھیت، نہلی، گائیں اس کے بعد یہ چیزیں اس کی نسل میں منتقل ہوتی رہیں گی، کوئی آدمی ان دونوں گاؤں کے سالہ میں اس کے مقابلہ میں حق دار بن کر نہ کھڑا ہوگا، اور کوئی وہاں ان کی مرضی کے خلاف زبردستی داخل نہ ہوگا، جو کوئی ان لوگوں میں سے کسی پر ذرا بھی ظلم کرے اس پر اللہ کی لعنت ہو۔

قال: فلما ولی ابو بکر ر غی سہ عنہ کتب لہم کتابا نسخته:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

هذا کتاب من ابی بکر امیر رسول اللہ ﷺ الذی استخلف فی الارض بعدہ۔ کتبہ للداریین

ان لا یفسد علیہم سبلہم ولیدہم من قربۃ جیرون وعینون۔ فمن کان یسمع ویطیع اللہ فلا

یفسد منها شیئاً ولیقدم عمو دی الناس علیہما ولیمنعہما من المفسدین

(راوی) کہتا ہے کہ جب (یدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) خلیفہ بنے تو آپ نے ان لوگوں کیلئے ایک تحریر لکھ دی

جس کا متن یہ ہے:

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ رسول اللہ (ﷺ) کے یمن، ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کی جانب سے، جو آپ کے بعد زمین پر خلیفہ مقرر کیا گیا

ہے، ایک تحریر ہے، جو اس نے دارین میں لکھی ہے کہ جیرون اور عینون کے گاؤں سے ان کو تھوڑا یا بہت جو فائدہ بھی ہو اس میں کوئی مداخلت نا کی جائے، جو وگ لہ کی بات سنتے اور اس کی فرماں برداری کرتے ہوں، انہیں چاہیے کہ ان دونوں گاؤں میں کوئی فساد نہ کریں، چاہیے اصحاب و جاہت ان لوگوں کی پشت پناہی کر کے ان کو فساد یوں کی دست برد سے محفوظ رکھیں۔“

اہل کتاب سے تعزیت:

(۱۶۵)۔ سألت أبا حنیفۃ: رحمہ اللہ تعالیٰ عن الیہودی والنصرانی یموت لہ الولد أو القربۃ

کیف یعزى؟ قال: یقول: ان اللہ کتب الموت علی خلقہ، فنسأل اللہ ان یجعلہ خیر غائب

ینتظر، وانا للہ وانا الیہ راجعون، علیک بالصبر فیما نزل بک لانقص اللہ لک عددا

میں نے (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) سے دریافت کیا کہ اگر کسی یہودی یا نصرانی کا لڑکا یا کوئی اور عزیز وفات

پا جائے تو اس سے تعزیت کس طرح کرنی چاہیے۔ انہوں نے فرمایا کہ: یہ کہنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوقات کیسے

موت مقدر کر دی ہے، اللہ رب اعزت سے دعا ہے کہ وہ اس کو پردہ غیب میں چھپی ہوئی اس چیز کی خبر بنائے جس کا انتظار

ہے، ہم سب اللہ کے ہیں اور ہم سب اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں، تم پر جو مصیبت آئی ہے اس پر صبر کرو، اللہ تمہاری تعداد نہ گھٹائے۔“

(۱۵۷). وبلغنا ان رجلا نصرانيا كان يأتى الحسن ويغشى مجلسه فمات، فسار الحسن الى أخيه

ليعزيه فقال له: أثابك الله على مصيبتك ثواب من أصيب بمثلها من اهل دينك، وبارك لنا

في الموت وجعله خيرا غائب ننتظره، عليك بالصبر فيما نزل بك من المصائب

ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ:

”ایک عیسائی حسن کے پاس آیا کرتا تھا، اور ان کی مجلسوں میں شرکت کرتا تھا، پھر اس کا انتقال ہو گیا، جس اس کی تعزیت کیلئے اس کے بھائی کے پاس گئے اور اس سے کہا: تم پر جو مصیبت پڑی ہے اس پر اللہ تمہیں وہ اجر دے جو اس نے تمہارے ہم مذہبوں میں سے اس مصیبت کا شکار ہونے والوں کو دیا ہے، اللہ موت کو ہمارے لئے برکت کا ذریعہ بنائے، اور اسے کسی پردہ غیب میں چھپی ہوئی اس چیز کی خبر بتائے جس کے ہم سب منتظر ہیں تمہیں چاہیے کہ تم پر جو مصیبتیں پڑی ہیں ان پر صبر سے کام لو۔“



ان شیوخ کی فہرست جن سے مؤلف نے اپنی اس کتاب میں احادیث و آثار نقل کئے ہیں

حرف الالف

ابان بن ابی عیاش:

۴-۱۱۸-۱۲۶-۱۳۳-۱۸۹-۲۸۶-۳۴۸-۴۰۴-۵۰۱-

احوص بن حکیم:

۱۶۷-۱۳۸

ابو اسحاق شیبانی:

۲۳۰-۲۳۱-۳۵۴-۴۰۷-۵۰۰-

اسرائیل بن یونس:

۱۹-۸۳-۱۲۳-۲۴۸-۳۷۳-

اسماعیل بن ابراہیم بن مہاجر بن:

۲۵-۲۶۳-۲۹۴-۳۰۸-

اسماعیل بن ابی خالد:

۳۰-۳۶-۴۰-۷۷-۸۱-۲۳۷-۳۱۶-۴۵۷-

اسماعیل بن مسلم:

۲۲۱

اسماعیل:

۸۵-۳۷۰-۴۱۸-

اشعث بن سوار:

۶۱-۶۹-۱۳۴-۱۴۱-۱۵۲-۲۲۲-۳۲۳-۳۱۷-۳۴۹-۳۶۷-۳۹۳-۴۱۹-۴۲۳-۴۳۶-

۴۴۳-۴۶۲-۴۸۲-۵۱۰-

وانظر: بعض اشیاننا و شیخ:

۵-۲۷-۴۲-۴۹-۷۱-۱۴۳-۱۶۵-۱۸۷-۱۹۸-۲۴۳-۲۵۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۸۱-۲۸۶-۳۰۹-

۳۱۰-۴۶۸-۵۱۱-

الاعش:

انظر: سلیمان بن محمد

ابان بن ابی عیاش:

۴-۱۱۸-۱۲۶-۱۳۳-۲۸۹-۳۴۸-۴۰۴-۵۰۱-

احوص بن حکیم:

۱۳۸-۱۶۷-

ابو اسحاق شیبانی:

۲۳۰-۳۳۱-۳۵۴-۴۰۷-۵۰۰-

اسرائیل بن یونس:

۱۹-۸۳-۱۲۳-۲۴۸-۳۷۳-

اسماعیل بن ابراہیم بن مہاجر بجلی:

۲۵-۲۶۳-۲۹۴-۳۰۸-

اسماعیل بن ابی خالد:

۳۰-۳۶-۴۰-۷۷-۸۱-۲۳۷-۴۱۶-۴۵۷-

اسماعیل بن مسلم:

۲۲۱

اسماعیل:

۸۵-۳۷۰-۴۱۸-

اشعث بن سوار:

۶۱-۶۹-۱۳۴-۱۴۱-۱۵۲-۲۲۲-۳۲۳-۳۱۷-۳۲۹-۳۶۷-۳۹۳-۴۱۹-۴۲۳-۴۳۶-

۴۴۳-۴۶۲-۴۸۲-۵۱۰-

و انظر: بعض اشیا خناوشیخ:

حرف الباء

بعض اشیا خنا الکوفیین:

۲۵۷-۲۹۰-۱۵۳-۸۴-۵۳-۳۲۳-

بعض اصحابنا:

۱۳۶-

بعض اهل العلم:

۳۰۵-

ابوبکر بن عبداللہ ہندی:

۳۲-

حرف التاء

ثابت ابو حمزہ یمانی:

۱۰۸-

حرف الجیم

ابن جریج:

انظر: عبدالملک

ابو جناب:

۴۵۶-

حرف الحاء

حریر بن عثمان الحمصی:

۲۱۶-

حجاج بن ارطاة:

۹۵-۱۱۱-۱۴۰-۱۵۸-۱۴۰-۱۵۸-۲۱۴-۲۸۲-۳۲۴-۳۳۲-۲۵۰-۲۵۲-۳۷۹-۳۸۳-

۳۸۶-۴۴۵-۴۵۸-۴۷۹-۴۸۶-۵۱۴-

حسن بن عبد الملك بن میسرہ:

۳۱۹-

حسن بن عبد الملك بن میسرہ:

۳۱۹-

حسن بن عمارہ:

۵۱-۱۲۲-۱۶۲-۱۸۳-۱۹۹-۲۰۵-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۳-۴۹۱-

حصین بن عبد الرحمن:

۹۲-

حصین:

۷۸-۸۲-

حصین عن الشعبي:

۳۵۱-۳۸۳

ابو حصین:

۲۴۶-

ابو حنیفہ:

۴۳-۵۳-۶۷-۱۱۷-۱۵۵-۱۵۷-۱۷۴-۱۷۸-۲۰۴-۲۰۸-۲۶۴-۲۹۲-۲۹۵-۳۰۲-۳۲۵-

۳۳۵-۳۴۷-۳۶۴-۳۷۷-۳۸۲-۳۹۳-۳۹۷-۴۱۳-۴۳۵-۴۶۷-۵۱۳-۵۱۶-

حرف الحاء

ابن خدیج: قد یكون ابن جریج، وهو عبد الملك:

۴۶۴-

حرف الدال

داود بن ابی ہند:

٣٣-١٩٦-٢٥٩-٢٢٣

حرف السين

سرى بن اسماعيل:

٩١-٢٩٨

سعيد بن ابى عروب:

٣٤-٨٤-١٦٣-٣٣٥-٣٥٣-٣٨٦-٣١٠-٣٦٢-٣٣٣-٣٢٨-٣٥٢

سفيان بن عيينه:

١٠٩-١٢١-١٥١-١٤٦-٢٤٥-٢٨٣-٣٠٩-٣٣٠-٣٥٠

سليمان بن محمد بن مهران الكاظمي الأعشى:

٦-٢٠-٢٦-١٠٥-١٥٢-١٤٠-١٤٣-٢١٣-٢٣٥-٢٥٣-٣٤٨-٣١٢-٣٦٦-٣٤٨-٣٨٨

٢٢٠-٣٢٤-٢٢٨-٣٦١-٣٤٢-٣٨١-٣٩٨

سليمان: قد يكون الاعمش:

٣٠٤

حرف العين

شعبة:

٣٢٨

شيباني:

انظر: ابا اسحاق

شيخ من علماء البصرة:

٢٨٦

شيخ من اهل الشام:

٣٠٨-٢٥٥

شيخ من علماء اهل الكوفة:

٢٩٠

شیخ لنا قدیم:

۱۰۶-

شیخ من قریش:

۵۱۵-

شیخ من المدینة وانظر بعض اشیا خنا:

۱۰۳-۲۸۸-

حرف الطاء

طارق بن عبد الرحمن:

۲۴۷-

طلحه بن یحیی:

۴۴۰-

حرف العين

عاصم بن سلیمان:

۲۹۶-۳۳۹-۳۸۴-۴۵۲-۴۹۳

عبد الله بن سعید بن ابی سعید منقری:

۶۸-۹۶-

عبد الله بن علی:

۱۷-۳۸-۱۲۹-۲۰۳-۳۴۶

عبد الله بن محرر:

۱۳۹-۱۶۸-

عبد الله بن واقد:

۱۲-

عبد الله بن ولید مدنی مرنی:

۱۰۲-۱۴۶-۲۵۲

عبدالرحمن بن اسحاق:

۳۱-

عبدالرحمن بن ثابت بن سفیان:

۲۰۰-۲۶۰-۲۷۲-۲۹۳-۴۳۱

عاصم بن سلیمان:

۲۹۶-۳۳۹-۳۸۴-۴۰۲-۴۹۳

عبداللہ بن سعید بن ابی سعید نقبری:

۶۸-۹۶-

عبداللہ بن علی:

۱۷-۳۸-۱۲۹-۲۰۳-۴۰۰-

عبداللہ بن محرر:

۱۳۹-۱۶۸-

عبداللہ بن واقد:

۱۲-

عبداللہ بن ولید مدنی مزی:

۱۰۲-۱۴۶-۲۵۲

عبدالرحمن بن اسحاق:

۳۱-

عبدالرحمن بن ثابت بن سفیان:

۲۰۰-

عبدالرحمن بن عبداللہ مسعودی:

۲۸۷-۲۹۹-۳۷۵-

عبدالرحمن بن معمر:

۱۲۸-

عبدالملک بن جریج:

۲۹۷-۳۶۰-۳۷۳-۳۸۰-۳۹۲-۴۱۱-۴۳۱-۴۹۱

عبد الملك بن ابی سلیمان:

۲۵۱-۲۷۲-۳۷۳

عبید اللہ بن ابی حمید:

۳۳-۲۵۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۵۹

عبید اللہ بن عمر:

۴۳۹-۴۳۹

عبید بن ابی رانظہ:

۱۹۷-۱۹۷

عتبہ بن عبد اللہ ابو عمیس:

۲۲۸-۲۲۸

ابن ابی عروبہ: انظر: سعید:

عطاء بن سائب:

۲۱۶-۴۴۶-۴۶۹

عطاء بن عجلان:

۱۹۰-۱۹۰

العلاء بن کثیر:

۲۱۷-۲۱۷

العلاء بن المسیب:

۲۰۱-۲۰۱

علماء المدینہ:

۷۲-۷۲

علی بن عبد اللہ صوابہ: عبد اللہ بن علی:

۲۰۴-۲۰۴

عمر بن نافع:

- ۲۷۲

عمر و بن عثمان:

- ۱۲۵

عمر و یا عمر بن مهاجر:

- ۸۰

عمر و بن میمون بن مهران:

- ۳۰۱

عمر و بن یحییٰ بن عماره:

- ۱۲۷

ابو عیسیٰ عتبه بن عبداللہ:

- ۲۲۸

حرف الغین

غیلان بن قیس ہمدانی:

- ۲۴

حرف الفاء

فضل بن مرزوق اوسر وق:

- ۱۵

حرف القاف

قطر بن خلیفہ:

- ۲۸۵

قیس بن ربیع اسدی:

۵۰۲-۵۲-۱۳۲-۱۴۴-۲۲۶-۲۷۹-۳۰۳-۵۰۲

قیس بن مسلم:

- ۵۰۲-۶۵

حرف الکاف

کامل بن العلاء:

۲۷۶-

الکبی:

انظر: محمد بن السائب

حرف اللام

لیث بن سعد:

۷۳-

لیث بن ابی سلیم:

۱۳۰-۱۶۰-۲۳۶-۳۶۲-۴۱۵-۴۲۳-۴۶۰-۴۶۶-۴۸۷

ابن ابی لیلی:

انظر: محمد بن عبدالرحمن

حرف المیم

مالک بن انس:

۲۳۱-

مالک بن مغول:

۱۳-

مجالد بن سعد:

۷۶-۹۳-۱۰۰-۱۴۸-۲۳۹-۲۴۲-۲۴۵

محمد بن اسحاق:

۱۰-۲۳-۵۶-۵۹-۷۴-۷۵-۸۸-۹۹-۱۱۴-۱۶۱-۱۸۶-۲۱۸-۲۵۶-۳۰۶-۳۲۱-۳۷۴

۴۰۸-۴۵۱-۴۷۷-۴۹۲-۴۹۷-۵۰۷-۵۰۹

محمد بن ابی حمید:

۲۴۰-

محمد بن سائب کلبی:

۱۱۲-۲۸۰-۵۰۸

محمد بن سالم:

۱۲۴-

محمد بن طلحه:

۴۴۹-

محمد بن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن عبد الله بن عمرو بن العاص:

۲۲۵-۳۰۴-

محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلى:

۹۳-۱۱۳-۱۲۰-۱۸۹-۲۰۰-۲۱۵-۲۲۱-۳۲۲-۳۳۴-۳۳۶-۳۹۹

محمد بن عجلان:

۳-۳۳۸-

محمد بن عمرو بن علقمه:

۱۴-۱۰۱-۳۴۳

محمد----

۴۶۵-

مسعر بن کدام:

۴۱-۷۹-۲۳۳-۲۴۹-۲۵۵

المسعودی:

انظر: عبد الرحمن بن عبد الله

مسلم خزائی، ابو حرائی:

۱۱۰-

مطرف بن طریف:

۲۲-۲۶۳-

ابو معشر:

- ۹۸

مغیره:

۵۱۲-۵۰۵-۴۸۸-۴۳۴-۴۱۷-۴۰۶-۳۸۱-۳۵۶-۳۴۰-۳۳۳-۳۲۰-۱۴۲-۶۰

منصور:

۴۴۷-۳۲۵-۳۱۷-۲۳۴

منهال:

- ۴۵۵

میسره بن معبد:

- ۳۶۸

حرف النون

ابن ابی نجیح:

۴۴۵-۱۴۹-۹۷

حرف الهاء

هشام بن سعد:

- ۳۱۳-۲۳۲

هشام بن عروه:

۴۹۹-۴۷۴-۲۳۸-۵۰۸-۴۴۳-۱۵۶-۳۱۲-۲۶۶-۱۹۳-۱۸۸-۱۵۰

حرف الواو

ورقاء اسدی:

- ۲۷۱

ولید بن عیسی:

- ۱۳۱

حرف الیاء

یحییٰ بن ابی ایسیه:

۱۱۹-

یحییٰ بن سعید:

۱-۱۸-۵۵-۷-۱۳-۱۶۶-۱۹۱-۱۹۲-۳۰۰-۳۴۱-۴۷۳

یزید بن ابی زیاد:

۴۷۰-۳۱۸-۲۰۲

یزید بن سنان:

۷-

یعلیٰ:

۴۵۳-



اشاریه اسماء الرجال

حرف الالف

ابان بن صالح:

۲۲۴

ابراہیم بن عبد الاعلی:

۱۳۹

ابراہیم بن محمد بن سعد:

۴۱

ابراہیم بن مہاجر:

۱۵۸ - ۱۳۴ - ۱۰۳ - ۷۴ - ۴۷

ابراہیم بن میسرہ:

۹۷

ابراہیم بن یزید نخعی:

۱۹۷ - ۱۹۱ - ۱۸۷ - ۱۸۶ - ۱۷۶ - ۱۷۰ - ۱۶۹ - ۱۶۶ - ۱۵۰ - ۱۳۰ - ۱۰۰ - ۸۹ - ۶۸ - ۶۶ - ۶۴ - ۳۰

اسامہ بن زید -

۱۹۶ - ۱۶۶ - ۵۴

ابو اسامہ أنظر زید بن حارثہ:

اسحاق بن عبد اللہ بن ابی بکر:

۶۶

اسحاق بن عبداللہ:

۱۰۰-۲۸

ابواسحاق:

۱۹-۴۴-۵۸-۶۵-۶۶-۹۰-۹۷

اسلم مولی عمر:

اسماء بنت عمیس:

اسماعیل بن ابی حکیم:

۲۷-۲۱

اسماعیل بن محمد بن سائب:

۵۷

اسماعیل عن ابن شهاب:

۱۷۰

الاسود عن عائشة:

۲۲۴

الاشعری:

۲۱۶

اعرابی:

۴۵

الاعرج:

۱۹

الاقرع بن حابس الخنظلی:

۸۵

اکیدردومہ:

۳۰۶-۲۰۸

امراة من جهينة:

۱۶۶

امراة من قریش:

۲۱۶

انس بن سیرین:

۱

انس بن مالک:

۹-۲۴-۱۱۰-۱۱۸-۱۳۳-۲۹۵-۳۱۰-۴۰۴-۴۴۹-۵۰۱

ایاس بن قبیصہ الطائی:

۳۰۶-

ایوب:

۱۰۹-

ابوایوب الانصاری:

۱۲۹-

ایوب بن موسی:

۳۷۴-

حرف الباء

بجالة بن عبده عنبری:

۲۸۲-

ابوالنختری:

۲۱-۴۴۶

البراء بن عازب:

۱۲-

ابوبرزہ:

۳۳۷-

بشر بن عاصم:

۱۸۹-

بشر بن عمرو السکونی:

۱۱۷

ابو بصیر:

۲۳۰

ابن بقیله عبدالمسیح بن حبان

۱۴۳

ابو بکر الصدیق:

۱۷-۲۰-۲۲-۲۴-۳۰-۳۱-۳۵-۵۰-۵۳-۵۴-۶۱-۷۳-۸۰-۸۵-۸۶-۸۹-۹۳

۱۰۳-۱۴۳-۱۴۴-۱۵۵-۱۵۹

ابو بکر بن عمرو بن عتبہ:

۱۸۰

ابو بکر بن محمد:

۱۱۴

ابو بکرہ:

۱۳۹

بلال بن رباح:

۳۴-۳۶-۷۳-۲۱۱

بلال بن حارث مزنی:

۷۴

بلال بن یحییٰ عبسی:

۱۱۵

حرف التاء

تیمم بن اوس داری:

۳۰۸-۲۵۵-۲۳۴

تیمم بن طرفه:

۲۱۸

حرف الثاء

ثابت بن ثوبان:

۱۹۹-۱۳۵-۱۳۰-۹۹

ثعلبه بن یزید الحمائی:

۴۷

ابو ثور عمرو بن معدیکرب:

۴۲

حرف الجیم

جابر جعفی:

۱۷۸

جابر بن عبد الله:

۱۰۲-۵۳-۴۶-۳۰

جامع بن شداد:

۱۴۹

جبیر بن مطعم:

۳۰-۲۰

جریر بن عبد الله بن کلی:

۲۱۲-۱۵۵-۴۲-۴۰-۳۹

جریر بن یزید:

۲۰۳

جزء بن معاویه:

۱۴۲

جعفر بن برقان:

۱۶۳

جعفر بن محمد:

۲۳۴-۱۴۳

ابو جعفر:

۲۳۴-۱۰۲-۵۲-۳۰

ابو جندل بن سهیل بن عمرو حارثی:

۳۲۹

ابو الجهم:

۲۰

جویریة بنت حارث خزاعیة:

۲۱۰-۵۴

حرف الحاء

الحارث عن علی:

۱۸۷-۱۷۹-۹۰

الحارث بن حسان:

۲۱۱

الحارث بن زیاد الحمیری:

۱۹

الحارث العکلی:

۱۰۰

عائشہ بن مضرب:

۵۸-۴۸-۴۷

ابنہ الحارث النجاریہ:

۲۲۰

ابو حازم:

۱۱۶-۱۱۰-۲۸-۱۷

حنبلان بن زید الشرعی الحمصی:

۱۰۹

جعیب بن ابی ثابت:

۱۴۱-۳۶-۷۴-۱۴۱

جعیب بن نہار:

۳۱۶

ججاج بن ملاط البصری:

۳۴۸

ججاج بن یوسف ثقفی:

۶۴-۶۹-۷۰-۲۱۳

حمید بن عبد الرحمن:

۱۹۷-۲۱۰-۲۱۳

الوحمید الساعدی:

۹۶-۹۵

حنش:

۰ ۱۶۲

حنظلہ ابوطی:

۳۹۹

حرف الحاء

خالد بن عرفط:

۵۰

خالد بن ولید:

۱۹-۵۵-۳۸-۷-۳۰-۵۵

خالد بن وهبان:

۱۶

الداناج عبداللہ بن فیروز

۲۱۸

داود بن کردوس:

۱۳۰

ابودرداء:

۱۰۵

حرف الذال

ابوذرقاری:

۱۱-۳۸

اخوالبی ذرقاری:

۴۴

حرف الراء

راشد بن حذیفہ:

۷۶

رافع بن خدیج:

۸-۱۰۳-۲۹۹

ابن رافع بن خدیج:

۱۷۹

ایورافع

۱۳۶

ابن ابی ربیعہ قرشی:

۱۷۷

رجاء بن حیوہ:

۱۵۸

ابورجاء:

۵۸

رجل من ثقیف:

۴۲-۴۵

رجل من قریش:

۱۹۲

رجل من المزنین:

۲۱۰

رجلان من الشجع:

۹۶

ابورزین:

۱۹۷

امرزین:

۱۸۳

رستم:

۱۵۸-۴۰-۳۹

رفیدہ:

۲۹

رقیه بنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم:

۲۱۴

ریاح بن عبیدہ:

۱۳۲

حرف الزاء

زبید بن حارث یامی:

۵۰

زبیر بن عوام:

۸۸-۹۹

ابوزبیر:

۴۱۱

زر بن حبیش:

۲۳۵

ابوزرعه بن عمرو بن جریر:

۹۹

زرلق بن حیان:

۱۱۲

زکریا النبی علیہ السلام:

۳۶۰

زکریا بن حارث:

۳۵۹

ابوالزناد:

۲۶۵

الزہری انظر: محمد بن مسلم بن شہاب:

۳۹۷

زیاد بن حدیر اسدی:

۱۷۱

زیاد بن عثمان:

۱۷۱

زیاد بن ابی مریم:

۱۱۳

زیاد بن ابیه ابن سمیه:

۸۰

زید بن اسلم:

۱۲۵

زید بن ثابت:

۲۱۷-۹۴

زید بن جبیر:

۲۱۴

زید بن حبان الشرعی صوابه حبان بن زید الشرعی:

۱۰۷

زید بن خالد جهمی:

۳۵۳

زید بن وهب:

۱۵

زید بن ابیه عن عمر بن الخطاب:

۳۵

زینب بنت جحش:

۷۵

زینب بنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم:

۳۷۹

حرف السین

ابن سابط انظر: عبد الرحمن بن سابط .
سالم فطس:

۱۱۶

سالم بن ابی الجعد:

۱۶-۵۶-۷۰

سالم بن عبد اللہ بن عمر:

۶۵

سعد بن ابراہیم:

۳۱

سعد بن عبادہ:

۸

سعد بن عمرو انصاری:

۲۴۸

سعد بن مالک:

۲۷-۲۰۳

سعد بن معاذ:

۳۵۸

سعد بن ابی وقاص:

۱۵-۵۶-۷۹-۷۳

امراة سعد بن ابی وقاص:

۵۰

سعید ابن ابی بردو:

۲۵

سعید بن جبیر:

۱۱۸

ابو سعید خدری:

۹۹-۷۱

سعید بن زید:

۷۷

سعید بن العاص:

۵۶

سعید بن المسیب:

۳۱-۶۲-۱۰۱-۲۲۳-۲۱۸-۳۰۰-۳۵۰

ابو سعید مقبری:

۲۵-۳۸

سعید بن ابی هند:

۳۲۷

ابو سفیان بن حرب:

۵۷-۴۰

سفیان بن مالک:

۱۱۹

ابو سفیان عن جابر:

۳۲۶

ابو سلامه:

۱۳۴

سلمان فارسی:

۳۳۹-۱۷۸

ابو سلمه بن عبد الاسد مخزومی:

۲۲

ابو سلمه بن عبد الرحمن بن عوف

۴۰

سلمه بن قیس:

۳۵۱

سلمه بن کبیل:

۲۷۰

ابو سلمه عن ابی هريرة:

۲۴۰-۹

سعد بن معاذ:

۳۹۱

سعد بن ابی وقاص:

۲۶-۳۹-۴۸-۸۰-۱۱۱

امراة سعد ابن ابی وقاص:

۵۳

سعید ابن ابی بردہ:

۲۳

سعید بن جبیر:

۶۶

ابو سعید خدری:

۳-۱۲-۸۳

سعید بن زید:

۱۱۸

سعید بن العاص:

۸۵

سعید بن المسيب:

۲۸۱-۲۳۶-۲۲۷-۱۲۲-۷۸-۹۹-۳۰

ابو سعید مقبری:

۶۸-۳۷

سعید بن ابی هند:

ام سلمه:

۷۰

سليمان بن بريدة:

۳۵۴

سليمان بن عمرو:

۶

سليمان بن موسى:

۳۳۰

سليمان بن يسار:

۲۶۱

سماک بن حرب:

۴۰۲-۳۰۱-۱۴۳-۹۴

سمرة بن جندب:

۱۱۹

ابو سنان:

۲۵۳

سهيل بن حنيفة:

۱۳۶

سہیل بن عمرو:

۴۰۷

ابن سوار اشعث:

۱۲۰-۶۶-۲۹

سوید بن غفلہ:

۱۷۱

سوید بن مقرن:

۲۷

حرف الشین

شداد بن اوس:

۲

شرحبیل بن حسنہ:

۴۴

الشعبی انظر عامر:

شعیب بن عبداللہ بن عمرو بن العس:

۹۶-۷۷

ابن شہاب الزہری انظر محمد بن مسم:

ابن شہاب:

۲۷۳

شیخ بالمدينة:

۲۶

حرف الصاد

ابوصالح:

۳۷۰-۳۴۲-۱۷۹-۱۳۴-۲۸-۱۸-۵

صفیہ ام المؤمنین:

۵۹

صلت علی:

۵۹۹

حرف الضاد

ضحاک بن عبدالرحمن اشعری:

۵۲

ضحاک بن مزاحم:

۹

حرف الطاء

طارق:

۳۰۳

طاووس:

۱۱۶-۱۰۵-۱

طلحہ بن عبید اللہ:

۳۶۱-۷۱-۳۳

طلحہ ابو محمد:

۲۱۱

طلحہ بن معدان عمری:

۱۵۳

حرف النطاء

ابوظبیاں:

۱۶۶

حرف العین

عائذ التذین اور لیس:

۳

عائشہ ام المؤمنین:

۵-۸۰-۱۱۹-۲۱۷-۲۷۵-۳۵۰-۳۹۹

عائشہ ابنتہ مسعود:

۶۹

ابو العاص بن ربیع عجمی:

۱۱۹

عاصم بن ابی رزین:

۳۳۳

عاصم بن ضمرہ:

۱۰۹-۱۱۹-۱۳۶

عاصم بن عدی:

۱۷

عاصم بن عمر:

۷۸

عاصم بن منبہ:

۶۶

عاصم بن ابی النجود:

۱۵۴

عاقب نجرانی:

۵۹

عامر شعبی:

۴

عباد بن تمیم:

۸۶

عباده بن صامت:

۸۸

عباده بن نعمان تغلبی:

۱۳۴

عبادی:

۳۳

عباس بن عبدالمطلب:

۴۳-۳۵-۴۰۳

عبداللہ بن ارقم:

۱۵۷

عبداللہ بن انیس:

۱۳۲

عبداللہ بن ابی بکر:

۱۱۶

عبداللہ بن جحش:

۳۷

عبداللہ بن ابی حرہ:

۱۳۷

عبداللہ بن عکیم:

۱۳

عبداللہ بن فیروز دانا ج:

۲۵۲

عبد الله بن أبي رافع:

۶۶

عبد الله بن رواحه:

۶۸-۱۰۱-۱۰۹

عبد الله بن زبير:

۶

عبد الله بن سائب:

۲

عبد الله بن سفيان:

۹۰

عبد الله بن سلمه:

۳۰۵

عبد الله بن شداد:

۲۷۶

عبد الله بن طاووس:

۱۵۵

عبد الله بن عباس:

۷-۳۳-۹۵-۱۰۲-۱۴۱-۱۶۵-۱۸۰-۲۰۶-۲۷۴-۳۰۲-۳۳۵

عبد الله بن عمر بن خطاب:

عبد الله بن عمرو بن شعيب:

۱۲۳

عبد الله بن عمرو بن العاص:

۲۲

عبد الله قرشي:

۲۹

عبد اللہ بن محمد بن ثقیل:

۱۳۶

عبد اللہ بن مسعود:

۱۲۶-۹۷-۳۹

عبد اللہ بن مغیرہ:

۴

عبد اللہ ابو منیر:

۳۸۸

ابو عبد اللہ صحابی:

۴۰۰

عبد الحمید بن عبد الرحمن:

۹۹

عبد الرحمن بن سابط:

۱۱۳

عبد الرحمن بن عوف:

۴۷-۲۷

عبد الرحمن ابو القاسم:

۲۷۶

عبد الرحمن بن ابی یلی:

۱۲۱

عبد الرحمن بن محمد بن اشعث:

۲۳۹

عبد الرحمن ابو محمد:

۴۱۶

عبد السلام عن الزہری:

۲۳

عبدالکریم الجزری:

۲۸۸

عبدالمسیح بن حیان بن بقیله:

۱۴۴

عبدالملک بن عمر بن عبدالعزیز

۳۸

عبدالملک بن عمیر:

۲۹

عبدالملک بن مروان:

۳۲

عبدالملک بن مسلم:

۲۸

عبدالملک بن نوفل:

۲۹

ابوعبدالواحد:

۳۹

عبید بن نمیر:

۴۰

ابوعبید بن مسعود:

۴۰

ابوعبیده بن جراح:

۳۵

عبید و سلمانی:

۳

عتبه بن غزوان:

۳

عثمان بن حنیف:

۱۹

عثمان بن عبید اللہ:

۱۲

عثمان بن فرقہ:

۱۲۰

ابو عثمان:

۱۶۰

ابن عجلان:

۲۲۰

عدی بن ارطاة:

۵۳۰

عدی بن ثابت:

۲۸۵

عدی بن عدی:

۳۳

عروہ بن رویم:

۳۶۰

عروہ بن زبیر:

۳۹

عروہ بن مسعود ثقفی:

۴۲

عطاء بن ابی رباح:

۴۱

عطاء کلاعی:

۴۹

عطاء بن ابی مروان:

۳۹

عطیه عوفی:

۲۹

عطیه:

۲۹

عقیل بن ابی طالب:

۳۶۴

عکرمه بن ابی خالد:

۳۹۹

عکرمه تابعی:

۲۵۵

عالمقده بن مرشد:

۹

علی بن خطله:

۲۵۵

علی بن زید:

۱۵

علی بن ابی طالب:

۱۴۰

علیم ناجی:

۶۶

عمار بن یاسر:

۶۹

عمارہ بن حدید:

۲۵

عمارہ بن خزیمہ بن ثابت:

۳۱

عمارہ بن عمیر:

۴۱

عمران بن حصین:

۳۸

عمر بن خطاب:

۱۶-۳۰-۳۹-۳۶۵-۲۳۲-۲۵۵

عمر بن ذر:

۳۶

عمر بن ابی سلمہ:

۳۶

عمر بن عبدالعزیز:

۶

عمر بن عطاء:

۱۴

عمر بن نافع:

۱۷

عمر و بن حزم:

۱۹

عمر و بن دینار:

۲۰

عمرو بن شرییل:

۲۹

عمرو بن شعیب:

۱۴۴

عمرو بن العاص:

۳۹

عمرو بن مره:

۲۶۳

عمرو بن معدیکرب زبیدی:

۲۶۳

عمرو مولی ابی بکر:

۳۶۵

عمرو بن میمون اودی:

۳۴۴

عمرو بن میمون بن مهران:

۳۴

ابو عمرو عن علی:

۶۰

عمره بنت عبد الرحمن انصاری:

۵۲

ابو عمره:

۲۷۷

عمره:

۴۳

عمیر بن سعد:

عمیر موی آبی اللحم:

۲۶۶

عمیر بن نمیر:

۸۴

عوف بن ابی جمیل:

۱۴۶

عوف بن حارث:

۳۸

عوف بن ابی حیه ابوشبل حمسی:

۴۵

ابن عوف:

۶۳

عول:

۳۷

ابوعول:

۳۶

عیاض بن غنم فہری:

۳۶

عیینہ بن حصن:

۱۴۶

غامدیہ:

۲۹

غیلان بن عمرو:

عمیر مولیٰ آبی اللحم:

۲۶۶

عمیر بن نمیر:

۸۸

عوف بن ابی جمیل:

۱۴۳

عوف بن حارث:

۳۰

عوف بن ابی حبیہ ابو شیل اُسی:

۳۳

ابن عوف:

۴۹

عون:

۳۶

ابو عون:

۳۲

عیاض بن غنم فہری:

۳۹

عمینہ بن حصن:

۱۴۲

غامدیہ:

حرف الفاء

فاطمہ بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم:

۴۰۶

فرا فظ حقی:

۱۶۶

فروه بن نوفل اشجعی:

۳۶

ابوفزاره:

۲۶

فضیل:

۱۶۷

فضیل بن عمرو قبیعی:

۹۴

فضیل بن یزید رقاشی:

۱۶۵

قاسم بن عبدالرحمن:

۱۹۸

قاسم بن محمد:

قناده:

۹۷

ابوقلابه:

۸۷

قیس بن ابی حازم:

۹۰

قیس بن ربیع:

۱۴۴

قیس بن مسلم جدلی:

۲۶۶

میں:

۲۷۷

حرف الکاف

کعب بن مالک:

۱۷۷

کلیب جری:

۴۴

حرف اللام

ابن اللتبیہ:

۲۶۶

حرف المیم

ما عز بن مالک:

۳۹

مالک بن عوف:

۳۸

ابو متوکل:

۲۶۵

مجاہد:

۱۴۵

ابو جابر:

۲۶۵

ابو محجن:

۱۶۶

محرر بن ابی ہریرہ:

۲۶۵

محمد بن جبیر بن مطعم:

۹۹

محمد ابو جعفر:

۱۰۹

محمد بن سعد:

۱۲۷

محمد بن سوار:

۱۷۸

محمد بن سیرین:

۱۲۷

محمد بن طلحه:

۳۷۷

محمد بن عبد الله ابو عبید الله:

۲۵۴

محمد بن عبد الله ابو عبید الله:

۹۷

محمد بن عبد الله بن جحش:

۴۹

محمد بن عبد الرحمن:

۱۰۳

محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان:

۳۶۷

محمد بن علی:

۲۵۴

محمد بن عمر:

۳۹۱

محمد بن کعب قرظی:

۳۵۵

محمد بن مالک:

۱۰۵

محمد بن مسلم بن شهاب ابو بکر زهری:

۲۵۶

محمد بن مسلمہ:

۱۶۱

محمد بن یحییٰ بن حبان ابو حیان - جناب:

۲۶۴

محمد بن یزید:

۲۲۱

محمود بن لبید:

۲۲۱

محمیصہ بن مسعود:

۲۷۳

مدرک بن عوف الحمسی:

۱۰۸

ابو مروان:

۱۶۶

مستورد بن اخنف:

۱۷۷

مستورد بن عیالی:

۱۶۹

مستورد بن عمرو:

۴۸-۴

مسروق:

۳۳

مسعود بن الاسود:

۳۹۰

ابن مسعود:

ابو مسعود انصاری:

۳۹۶

مسلم بن صبیح ابو الضحی:

۳۶۶

مسیب بن رافع:

۲۴۰

معاذ بن جبل:

۱۷۹

معاویہ بن ابی سفیان:

۱۶۵

معاویہ بن قره:

۲۷۵

معدان بن ابی طلحہ یعمری:

۲۲۰

معتقل مزنی:

۹۹

معتقل:

۱۴۰

معن بن یزید:

۱۸۵

معقیب:

مغیره بن شعبه:

۲۵۴

مقداد بن عمرو بن ثعلبه المروفي بن الاسود الکندی:

۷۸

مقسم:

۳۱۲

مکول:

۱۶۶

مکرز بن حفص:

۲۱۹

ابن ماجم:

۸۳

ابوالملیح بن اسامه بن عمیر ہذلی

منذری بن ساوی:

۲۶۵

منذر بن ابی ظميصه ہمدانی:

۱۲۱

منہار بن عمرو:

۲۲۱

منیر بن عبداللہ او منیر عن بدالہ:

۹۲

مہاجر بن عمیرہ:

۹

مہران فارسی:

ابومہلب:

۶۶

موسیٰ النبی عیہ السلام:

۳۷۷

ابوموسیٰ اشعری:

۲۲۰

موسیٰ بن طلحہ:

۲۱۹

موسیٰ بن عقبہ:

۳۸

موسیٰ بن یزید:

۲۲۱

مولیٰ عمرہ:

۹۷

میمون بن مهران:

۶۷

حرف النون

نافع:

۶۲

مجدہ:

۶۴

ابونجیح:

۳۶

نزال بن سبرہ:

۲۶

نصر بن عاصم لیثی:

۱۳

نضر بن انس:

۲۳

نعمان بن مره:

۲۱۱

نعمان بن مقرن:

۹۱

نعمان بن منذر:

۲۲۱

نهار ابو حبيب:

۲۷۶

حرف الهاء

هاشم بن عتبة بن ابی وقاص زبیری:

۹۶

هانی بن جابر طائی:

۳۲۱

هانی مولی عثمان بن عفان:

۲۵۶

ام هانی بنت ابی طالب:

۱۵۶

هرمز:

۱۵

هرمزان:

۳۶

ابو هريره:

ہشام بن حکیم بن حزام:

۱۲

ہمام عن عمرو بن شحبین:

۱۰۴

ہوذه بن عطاء:

۲۲۰

ہشتم بن بدر:

۳۳۲

حرف الواو

وائل بن ابی بکر:

ابو وائل:

۱۲

ولید بن عقبہ:

۱۶

ابو ولید عبادہ بن صامت:

۱۱۹-۵۸-۶

وہیل بن عوف مجاشعی:

۱۶۰

حرف الیاء

یحییٰ بن حصین:

۲۲

یحییٰ بن عروہ:

۱۲۷

یحییٰ بن عمارہ بن ابی الحسن مازنی:

۱۲۳

یحییٰ بن ابی کثیر:

۱۳۶

یزید بن اضم:

۱۳۵

یزید بن ابی حبیب:

۱۰۰-۹۹-۲۸-۲۷

یزید بن خصیفہ:

۱۴۵-۵۴-۴۹-۲۴

یزید رقاشی:

۳۵

یزید بن ابی سفیان:

۲۳۲

یزید بن یزید بن جار:

۲۷

یعلیٰ بن امیہ:

۱۷

یوسف بن مہران:

۹۷-۷۶-۱۲۵



ضروری یادداشت

Blank page.

